

فتحيب

إحياء علوم الدين

للأمام أبي حامد الغزالي
الجزء

الأول والثاني

عبد السلام محمد هارون

الناشر

الموسسة العلمية الحديثة

تَهْدِيَةٌ

إِلَى خِيَامِ عِلْمِ الدِّينِ

عبد السلام هارون

تقديم

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْأَمَامِ أَبِي حَامِدٍ الْغَزَالِيِّ

٤٥٥ - ٥٥٥

الجزء الأول



بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

كتاب إحياء علوم الدين :

وهذا كتاب آخر من خوالد التراث العربى ، مضى على تأليفه نحو تسعة قرون ، ولا يزال مع هذا الزمان الطويل وتقادمه ، لامعاً أكثر ما يكون اللامع ، حياً أجمل ما تكون الحياة . وهو مع إختلاق الدهر وعلو المشيب فوديه ، لا تخاله يزداد إلا قوة وشباباً . فلا يزال هذا الكتاب يتدارسه الناس فى العالم العربى جماعات وأفراداً ، وأنا أعلم أن فى حى واحد من أحياء مصر القاهرة ، فى أيامنا هذه ، جماعتين من فضلاء القوم يقضون معظم ليالهم فى مدارس هذا الكتاب والغوص فى أسرارهِ . وقديماً كان القوم يحفظون فى اليوم الذى يتهون فيه من قراءة إحياء علوم الدين بضباقة عامة ، أو وليمة جامعة .

ولعل السر فى خلود هذا الكتاب ، هذه النزعة الصوفية التى يلجأ إليها المرء إذا اشتدت قواه فخشى أن يطغىها الأشر والبطر ، أو صارت إلى حال من الضعف فالتفت ما يأخذ بيدها فى حيرة الضلال ، وما يسمو بها لينعشها من وهلة الخيال .

ولعل السر فى خلوده أيضاً ذاك الحديث المسهب المستفيض فى قواعد

الأخلاق وقوانين المعاملة ، فلا تكاد تبحث عن مشكلة من مشاكل الخلق ، أو قضية من قضايا المعاملة ، إلا ألفتته قد عاجلها ، أو تناول طرفاً من أطرافها .

وقد يكون من كنه ذلك الخلود هذه البراعة الفائقة التي يلمسها دارس الكتاب أو يبصرها رأى العين ، فالمنهج الذي سار عليه الغزالي في تقسيم الكتاب وتبويبه ، منهج عبقرى .

فالكتاب أربعة أرباع : ربع العبادات ، وربع العادات ، وربع المهلكات ، وربع المنجيات . وكل ربع منها مشتمل على عشرة كتب . وكل أولئك يتناولوه الغزالي بأسلوب المعلم الخاذق ، الذي لا يدع في صلبه تلميذه شبه إلا كشف الغطاء عنها ، ولا تجهلها من المجهل إلا أرشده إلى وجه العلم فيه ، مع توشيع كلامه بآيات الكتاب العزيز وحديث الرسول ، وأخبار الصحابة والتابعين ، وأقوال الحكماء والأدباء والشعراء ، بل ما ورد في الكتب الدينية القديمة من أقوال الرسل والأنبياء .

وفوق ذلك هو من كتب الدين الجامعة . وقد جرى على مذهبه : مذهب الشافعية ، وقد يخوض أحياناً في مسائل بين أصحاب مذاهب الفقه . ولكنه يمس هذا الجانب في رفق ناه عن التعصب الذي ذمّه كثيراً ، ودعا إلى الخلاص من سيطرته وشره .

والمشتغلون بالتعليم يعدّون كتاب الإحياء من أقدم مراجع فن التعليم وتأثيره ، ففيه يبسط الغزالي قواعد التعليم ويتناولها بالتقيد ، ويصور الحياة التعليمية بله الحياة الاجتماعية والدينية التي كانت سائدة في القرنين الخامس والسادس ، كما يطلعنا على كثير من صور الحضارة والمدنية وألوانها ، في تلك العهود الغابرة .

وقد بالغ العلماء قديماً في الإعجاب بهذا الكتاب ، حتى قال الإمام

النوى : « كاد الإحياء أن يكون قرآنا » .

وقال الشيخ أبو محمد الكازروني : « لو محيت جميع العلوم لاستخرجت من الإحياء » .

وقال علي بن أبي بكر السكاف : « لو قلب أوراق الإحياء كافر لأسلم ، فقيه سر خفي يجلب القلوب شبه المغناطيس ^(١) » .

ويقول صاحب كشف الغنون : « وهو من أجل كتب المواظ وأعظمها حتى قيل فيه : إنه لو ذهبت كتب الإسلام وبقي الإحياء لأغنى عما ذهب » .

أبو حامد الغزالي :

ولد أبو حامد محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الغزالي في قرية غزالة من أعمال طوس ^(٢) سنة ٤٥٠ هـ . وكان والده يغزل الصوف ويبيعه ، ويجد في ذلك كفايته وكفاية من يأنس به من الفقهاء والمعوزين . ولما حضرته الوفاة أوصى به وبأخيه أحمد ^(٣) إلى صديق له متصوف من أهل الخير ، عله يصل إلى ما رجاه له من أن يكون فقيهاً واعظاً . فلما مات أقبل الصوفي على تعليمهما

(١) تعريف الأحياء بفضلائل الإحياء ، لعبد القادر بن الميهرس ، الملحق بإحياء علوم الدين ١٠٢٥ - ١٢٠٠ .

(٢) ذكره ابن خلكان . وقال : « وهكذا قاله السمعاني في كتاب الأنساب » . قلت : لم أجد هذا النص في النسخة المنشورة من أنساب السماني . وهي نسخة متورة كما هو معروف . وقال ابن خلكان في ترجمة شقيق الغزالي ، واسمه أحمد بن محمد « الغزالي » بفتح الغين المجمة وقسده الزاء المعجمة وبهاء الألف لام ، هذه النسبة إلى الغزالي على عادة أهل خوارزم وجرجان ، فإنهم ينسبون إلى التصار القصاري ، وإلى المطار عطاري . ابن خلكان ٢٨٠ : ٢٨١ - ٢٩٠ .

(٣) قال ابن خلكان في ترجمته : كان واعظاً طليح الوعظ حسن المنظر ، صاحب كرامات وإشارات ، وكان من الفقهاء غير أنه مال إلى الوعظ فقلب عليه ، ودرس بالمدسة النظامية نيابة عن أخيه أبي حامد لما ترك التدريس زهادة فيه .

إلى أن قفى هذا المال القليل الذى خلفه أبوهما ، فقام أبو حامد بأمر نفسه ، وتقل فى طلب العلم ما بين طوس إلى جرجان ونيسابور ، حيث لازم بها إمام الحرمين الجويني^(١) ، وصار من أخص تلاميذه .

ولما مات إمام الحرمين خرج من نيسابور إلى العسكر ، ولقى الوزير « نظام الملك »^(٢) ، وزير ألب أرسلان ، وابنه ملكشاه ، من ملوك السلاجقة فى محلة قريبة من نيسابور ، فعرف له نظام الملك مكانته ، وأنزله خير منزل ، وجرى بينه وبين العلماء بحضرة الوزير مجادلات ومناظرات فى عدة مجالس استوجبت إعجاب نظام الملك ، فقوض إليه التدريس بالمدرسة النظامية ببغداد ، فقدمها سنة ٤٨٤ وظل بها مدة كانت تشد فيها إليه الرحال ، وكان يحضر درسه من كبار العلماء نحو ثلاثمائة .

ثم ترك الدنيا وزينتها ، وفارق بغداد بعد جهاد نفسى طويل ، وخرج سنة ٤٨٨ سائحا متصوفاً ، وبدأ بالحج ثم دخل الشام وأقام بها عشرين سنة زاهداً متنقلاً من مشهد إلى آخر ، ومن مدينة إلى أخرى . وفى عزله فى بلاد الشام فى تلك الحال من الزهد ، ألف « كتاب الإحياء » . ثم انتقل إلى بيت المقدس ، ثم قصد مصر وأقام بالإسكندرية مدة^(٣) ، ثم عاد منها إلى

(١) هو أبو المعال عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني ، أعل متأخرى الشافعية . ولد فى جوين من نواحي نيسابور سنة ٤١٩ هـ وبقي له نظام الملك المدرسة النظامية بنيسابور . وبها توفى سنة ٤٧٨ هـ . وفيات الأعيان .

(٢) هو أبو عل الحسن بن عل ، نظام الملك الطوسي ، كان أبوه دقاناً ، ولد بنوقان سنة ٤٠٨ وخلف السلاجقة ، وقتل فى قرية تسمى بحنة سنة ٤٨٥ هـ . وفيات الأعيان .

(٣) قال ابن خلكان : يقال إنه قصد الركوب منها فى البحر إلى بلاد المغرب حل حزم الاجتماع بالأمير يوسف بن تاشفين صاحب مراکش ، فيينا هو كلك بلغه نعى يوسف بن تاشفين ، فصرف عزمه عن تلك الناحية .

بغداد ثم خراسان ، ودرس بالمدرسة النظامية بنيسابور مدة أخرى يسيرة ، ثم رجع إلى طوس ، واتخذ إلى جانب داره مدرسة للفقهاء ، وخانقاه للصوفية ، وقسم وقته بين العبادة والتدريس ومجالسة المتصوفة ، إلى أن وافاه أجله سنة ٥٠٥ هـ في مدينة الطابران قسبة طوس ، بعد أن ملأ الدنيا علماً وفضلاً وخيراً .

وكان عصره كما رأيت هو عصر السلاجقة الذين قاموا بنصر أهل السنة على الشيعة ، واتخذوا لذلك وسائل منها تشييد المدارس لتأييد مذهبهم . وهو كذلك العصر الذى نشط فيه الباطنية ، فسعى الإمام إلى الرد عليهم . وكثر فيه المتصوفة المزيفون ، فقام بمناهضتهم وتفنيد أقوالهم . كما ازدحم هذا العصر بأصحاب المذاهب الفلسفية المختلفة ، فكان من دأب الغزالي أن يشن عليهم إغارات موفقة .

تلك الهجمات التى كانت تتناول جهات مختلفة ، كانت وسيلة فيها المناظرة والمجادلة ، والتأليف والتصنيف ، فنجد من كتبه :

تهافت الفلاسفة . مقاصد الفلاسفة . عقيدة أهل السنة . فضائح الباطنية . فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة . تنزيه القرآن عن المطاعن . الثبر المسبوك فى نصيحة الملوك ، ألفه بالفارسية . مكاشفة القلوب . المنقذ من الضلال . ميزان العمل . إلبام العوام عن علم الكلام .

ومن كتبه فى علم الفقه : الوسيط . البسيط . الوجيز . الخلاصة . هذا إلى كثير من الكتب النافعة التى أربت على سبعين مصنفاً .

ومما ينسب إليه من الشعر :

هينى صبوْتُ كما ترون بزعمكم وحَظِيْتُ منه بلَمْ خد أزهري
لنى اعترلت فلا تلوموا إنسه أضحى يقابلنى بوجهِ أشعري

وقوله :

حلت عقارب صدغه في غده قرأ فجعل بها عن التشبيه
ولقد عهدناه يحل بيرجهما فن المجائب كيف حات فيه^(١)

تهذيب إحياء علوم الدين :

لقد أوضحت في مقدمتي تهذيب سيرة ابن هشام هذا الدافع الذي
حملني على تناول التراث العربي بالتهذيب . وقلت : « إن التهذيب ضرب
من التيسير لمن لم تتح له قراءة الأصل ، ووصلة صالحة تصل بين شباب
اليوم وتراثهم القديم الكريم » :

وقد ظفرت هذه الفكرة باستقبال كريم عند القراء في مصر والبلاد
العربية والإسلامية ، كما عنت بعض الجهات الرسمية بتأييدها والدعوة إليها .

وكان في النية أن يكون الكتاب الثاني في هذه المجموعة هو « تهذيب
الحيوان للجاحظ » ، ولكن شامت بعض الظروف أن يظهر تهذيب الحيوان
في مجموعة أخرى من مجموعات الأدب والنقد التي تصدرها « مكتبة نهضة
مصر » وأن يحل محله « تهذيب الإحياء » :

وأود أن أقول : إنني لست الأول في تهذيب الإحياء واختصاره ، فقد
سبقني إلى ذلك جمع من الفضلاء .

(١) انظر لترجمة النزالي طبقات الشافعية ٤ : ١٠١ وابن خلكان ١ : ٤٦٣ ومفتاح
السعادة ١ : ١٩١ وطبقات الأسي ٣٢ وروضات الجنات ٤ : ١٨٠ والمنقذ من الضلال
لنزالي وفيه يذكر حاله بنفسه . وتعريف الأحياء بفضائل الإحياء ، ملحق بإحدى طبقات الإحياء
بمطبعة الاستقامة . وانظر كذلك الأخلاق عند النزالي للدكتور زكي مبارك ، وفلسفة الأخلاق
في الإسلام للدكتور محمد يوسف موسى

قال صاحب كشف الظنون :

وللإحياء مختصرات أحسنها وأجودها مختصر الشيخ موسى الدين محمد ابن علي الصبلي المتوفى سنة ٨١٣ شيخ خائفه سعيد السعداء بمصر . ومختصر أخيه الشيخ أحمد بن محمد الزلي المتوفى ٥٢٠ سمىه باب الإحياء^(١) . ومختصر محمد بن سعيد النقي . ومختصر الشيخ أبي زكريا يحيى بن أبي الخير النقي . ومختصر أبي العباس أحمد بن موسى الموصل المتوفى سنة ٦٢٢ . وله مختصر آخر أصغر حجماً من الأول . ومختصر الشيخ جلال الدين عبد الرحمن ابن أبي بكر السيوطي المتوفى سنة ٩١١ . ومختصر الشيخ محمد بن علي بن جعفر الشير بالبالى ، وهو فى نحو عشر حجه .

ولم يبق من هذه المختصرات شيء يذكر فيها أعلم ، ولست أدرى ما يكون موضع كتابي هذا بين هذه الكتب السابقة الذكر .

يبد أنى جرئت فى هذا التهذيب على المنهج السابق الذى سلكته فى « السيرة » و « الحيوان » ، وهو أن أستخلص لباب الكتاب استخلاصاً وأن أحرص على نفيه حرصاً كاملاً ، بحيث يستطيع الباحث أن يقتبس منه وأن يحيل عليه .

وفى أصل الإحياء أحاديث موضوعة نبه عليها العلماء الذين علقوا على تلك الأحاديث^(٢) ، فتجنبت أن يكون فى التهذيب شيء منها ، ولم أثبت إلا الصحيح منها والحسن .

(١) ذكر ابن خلكان أنه فى مجلد واحد .

(٢) منهم الحافظ زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي المتوفى سنة ٨٠٦ . وقد صنف فى سنة ٧٦٥ كتابه المسمى « المنقى عن حل الأسفار فى الأسفار » ، فى تخريج ما فى الإحياء من الأخبار . وقد طبع هذا الكتاب فى حواشى طبعات الإحياء المتأخرة . واستلوك تلميذه الحافظ ابن حجر المتوفى سنة ٨٥٢ على ما فاته فى مجلد . كما صنف الحافظ قاسم بن قطلوبغا الحنفى المصرى المتوفى سنة ٨٧٩ كتاباً سماه « تحفة الأحياء » ، فيها فوات من تتأرجح أسانيد الإحياء .

كما عانيت أن أضبط للمرة الأولى تلك النصوص التي اخترتها ، وأن
أحققها ، راجعاً في ذلك إلى مخطوطات الكتاب في دار الكتب المصرية ،
وأن أتناول غوامضها بالشرح والتبيين .

والله المستول أن يجعله خالصاً لوجهه ، ومنه التوفيق ؟

مصر الجريدة في غرة شعبان سنة ١٣٧٩

الطبعة الثانية

مصر الجريدة في غرة شعبان سنة ١٤٠١

عبد السلام محمد هارون

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَحْمَدُ اللهَ أَوَّلًا حَمْدًا كَثِيرًا مَتَوَالِيًا ، وَإِنْ كَانَ يَتَضَاعَلُ دُونَ حَقِّ
جَلَالِهِ حَمْدُ الْحَامِلِينَ .

وَأَصْلِي وَأَسْلَمْتُ عَلَى رُسُلِهِ ثَانِيًا ، صَلَاةً تَسْتَغْفِرُ مَعَ سَيِّدِ الْبَشَرِ سَائِرَ
الرُّسُلَيْنِ .

وَأَسْتَخِيرُهُ تَعَالَى ثَالِثًا فِيمَا انْبَعَثَ لَهُ عِزِّي مِنْ تَحْرِيرِ كِتَابِي فِي
إِحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ .

وَأَنْتَلِيبُ ^(١) لِقَطْعِ تَعَجُّبِكَ رَابِعًا ، أَيُّهَا الْعَاذِلُ الْمُتَعَالَى فِي التَّعَدُّلِ ^(٢)
مِنْ بَيْنِ زُمْرَةِ الْجَاهِلِينَ ، الْمُسْرِفُ فِي التَّقْرِيعِ وَالْإِنْكَارِ مِنْ بَيْنِ طَبَقَاتِ
الْمُتَكَبِّرِينَ الْغَافِلِينَ ، فَلَقَدْ حَلَّ عَنْ لِسَانِي عَقْدَةُ الصَّمْتِ ، وَطَوَّقَنِي عَهْدَةُ
الْكَلَامِ وَقِلَادَةُ النُّطْقِ ، مَا أَنْتَ مُثَابِرٌ عَلَيْهِ مِنَ الْعَمَى عَنْ جَلِيلَةِ الْحَقِّ ،
مَعَ الدَّلَاجِاجِ فِي نُصْرَةِ الْبَاطِلِ وَتَحْسِينِ الْجَهْلِ ، وَالتَّشْفِيفِ عَلَى مَنْ آثَرَ
النُّزُوعَ قَلِيلًا عَنْ مِرَاسِمِ الْخَلْقِ ، وَمَالَ مِيلًا يَسِيرًا عَنْ مِلَازِمَةِ الرَّسْمِ
إِلَى الْعَمَلِ بِمَقْتَضَى الْعِلْمِ ، طَمَعًا فِي نَيْلِ مَا تَعْبَدُهُ اللهُ تَعَالَى بِهِ مِنْ تَرْكَيبَةِ
النَّفْسِ وَإِصْلَاحِ الْقَلْبِ ، وَتَدَارُكًا لِبَعْضِ مَا قَرَّطَ مِنْ إِضَاعَةِ الْعَمْرِ ،
يَائِسًا عَنْ تَمَامِ حَاجَتِكَ فِي الْحَيِّرَةِ ، وَانْحِيَازًا عَنْ غِيَارٍ مِنْ قَالٍ فِيهِمْ

(١) أَنْتَلِيبُ ، أَيْ أَسْرِعُ .

(٢) الْمُنْتَلِيبُ : الْقَوْمُ .

صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلم وسلامه : « أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله سبحانه بعلمه » . ولعمري إنه لا سبب لإصرارك على التكبر إلا الداء الذي عمّ الجسم الغفير ، بل شلّ الجماهير ، من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر ، والجهل بأنّ الأمر ^(١) ، والخطب جدّ ، والآخرة مقبلة ، والدنيا مدبرة ، والأجل قريب ، والسفر بعيد ، والزاد طفيف ، والخطر عظيم ، والطريق سدّ ، وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير ردّ ^(٢) . وسلوك طريق الآخرة مع كثرة الغوائل عن غير دليل ولا رفيق متعب ومكيد . فادلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء ، وقد شغّر منهم الزمان ^(٣) ، ولم يبق إلا المترسّون وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان ، واستغواهم الطغيان ، وأصبح كل واحدٍ يعاجل حظه مشغولاً ، فصار يرى المعروف منكراً ، والمنكر معروفاً ، حتى ظلّ علم الدين مندرساً ^(٤) ، ومثار الهدى في أقطار الأرض منطمساً ، ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين بها القضاة على فصل الخصام ، عند تهاوش الطغام ^(٥) ، أو جدل يتلذّع به طالب المباهاة إلى الغلبة والإفحام ، أو سجع مزخرف يتموّل به الواعظ إلى استدراج العوام ، إذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام ، وشبكة للحطام .

(١) الإد : الفطخ المتكر .

(٢) الرد : المردود غير المقبول .

(٣) شغّر : خلا .

(٤) العلم : العلامة . المندرس : المطموس .

(٥) التهاوش : الاختلاط . والطغام ، بالفتح : الأوغاد .

فأما علمُ طريقي الآخرة وما درج عليه السلف الصالح كما سماه الله سبحانه في كتابه : فقهاً وحكمةً وعلماً ، وضياءً ونوراً ، وهدايةً ورشداً ، فقد أصبح من بين الخلق مطوياً ، وصار نسياً منسياً .
ولما كان هذا قلماً في الدين مليماً ^(١) ، وخطباً ملحمياً ، رأيتُ الاشتغالَ بتحرير هذا الكتاب مُهماً ، لإحياء لعلوم الدين ، وكشفاً عن مناهج الأئمة المتقدمين ، وإيضاحاً لمناحي العلوم النافعة عند النبيين ، والسلف الصالحين .

وقد أسسْتُه على أربعة أرباع ، وهي : ربيع العبادات ، وربيع العادات ، وربيع المهلكات ، وربيع المنجيات .
وصدُرَتْ الجملة بكتاب العلم ، لأنه غايةُ المهمِّ ، لاكتشفَ أولاً عن الذي تَعَبَّد الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الأعيانَ بطلبه ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « طلبُ العلم فريضةٌ على كلِّ مسلم » ، وأُمِيزَ فيه العلمُ النافع من الضار ، إذ قال صلى الله عليه وسلم : « نَهَوْا بِلَهِّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ » ، وأَحَقُّ مِيلَ أَهْلَ الْعَصْرِ عَنْ شَاكِلَةِ الصَّوَابِ ^(٢) ، وَانْخِذْهُمْ بِلَامِعِ السَّرَابِ ، وَاقْتَنَاعِهِمْ مِنَ الْعِلْمِ بِالْقَشْرِ عَنِ اللَّبَابِ .

ويشتمل ربيعُ العبادات على عشرة كتب :
كتاب العلم ، وكتاب قواعد العقائد ، وكتاب أسرار الطهارة ، وكتاب أسرار الصلاة ، وكتاب أسرار الزكاة ، وكتاب أسرار الصيام ، وكتاب أسرار الحج ، وكتاب آداب تلاوة القرآن ، وكتاب الأذكار والدعوات ، وكتاب ترتيب الأوراد في الأوقات .

(١) التلم : الفرجة في الشيء المكسور .

(٢) الشاكلة : الناحية والطريقة .

وأما ربيع العادات فيشتمل على عشرة كتب :
 كتاب آداب الأكل ، وكتاب آداب النكاح ، وكتاب أحكام
 الكسب ، وكتاب الحلال والحرام ، وكتاب آداب الصحبة والمعاشرة مع
 أصناف الخلق ، وكتاب العزلة ، وكتاب آداب السفر ، وكتاب
 السماع والوجد ، وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكتاب آداب
 المعيشة وأخلاق النبوة .

وأما ربيع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب :
 كتاب شرح عجائب القلب ، وكتاب رياضة النفس ، وكتاب
 آفات الشهوتين : شهوة البطن وشهوة الفرج ، وكتاب آفات اللسان ،
 وكتاب آفات الغضب والحقد والحسد ، وكتاب ذم الدنيا ، وكتاب
 ذم المال والبخل ، وكتاب ذم الجاه والرياء ، وكتاب ذم الكبير والمُعجب ،
 وكتاب ذم الغرور :

وأما ربيع المنجيات فيشتمل على عشرة كتب :
 كتاب التوبة ، وكتاب الصبر والشكر ، وكتاب الخوف والرجاء ،
 وكتاب الفقر والزهد ، وكتاب التوحيد والتوكل ، وكتاب المحبة
 والشوق والأنس والرضا ، وكتاب النية والصدق والإخلاص ، وكتاب
 المراقبة والمحاسبة ، وكتاب التفكير ، وكتاب ذكر الموت .

فأما ربيع العبادات فأذكر فيه من خفايا آدابها ، ودقائق سننها
 وأسرار معانيها ، ما يُضطرُّ العالمُ العاملُ إليه ، بل لا يكون من علماء
 الآخرة من لا يطلع عليه . وأكثر ذلك مما أهمل في فن الفقهيّات .

وأما ربيع العادات فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق
 وأغوارها ، ودقائق سننها ، وخفايا الورع في مجاريها ، وهي مما لا يستغنى
 عنها متدين .

وأما ربيع المهلكات فأذكر فيه كلَّ خُطْبٍ منموم وردَّ القرآن بإماطته^(١) وتزكية النفس عنه ، وتطهير القلب منه . وأذكر من كلِّ واحد من تلك الأخلاق حِلَّه وحقيقته ، ثم أذكر سببه الذي منه يتولد ، ثم الآفات التي عليها تترتب ، ثم العلامات التي بها تُتعرَّف ، ثم طرق المعالجة التي بها منها يُتخلَّص . كلَّ ذلك مقروناً بشواهد الآيات ، والأخبار والآثار .

وأما ربيع المنجيات فأذكر فيه كلَّ خلقٍ محمود ، وخصلةٍ مرغوب فيها من خصال المقرَّبين والصدِّيقين ، التي بها يتقرَّب العبد من رب العالمين . وأذكر في كل خصلة حلُّها وحقيقتها ، وصببها الذي به تُجتلب ، وثمرتها التي منها تستفاد ، وعلامتها التي بها تُتعرَّف ، وفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب ؛ مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل . ولقد عرَّف الناس في بعض هذه المعاني كتباً ، ولكن يتميز هذا الكتاب عنها بخمسة أمور :

الأول : حلَّ ما عقلوه ، وكشف ما أجملوه .

الثاني : ترتيب ما بلدَّوه ، ونظم ما فرقَّوه .

الثالث : إيجاز ما طوَّلوه ، وضبط ما قرَّروه .

الرابع : حلف ما كرَّروه ، وإثبات ما حرَّروه .

الخامس : تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يُتعرَّض لها في الكتب أصلاً ، إذ الكلُّ وإن تواردوا على منهج واحد فلا يُستنكر أن يتفرَّد كل واحد من السالكين بالتنبيه لأمر يخصه ويغفل عنه رفقاؤه ، أو لا يغفل عن التنبيه ولكن يسهو عن إيرادها في الكتب ، أو لا يسهو ولكن يصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف .

(١) الإمامة : الإزالة .

فهذه خواص هذا الكتاب ، مع كونه حاوياً لمجامع هذه العلوم .
ولأننا حملنا على تأسيس هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران :

أحدهما - وهو الباعث الأصيل - : أن هذا الترتيب في التحقيق
والتفهم كالفروقة ؛ لأن العلم الذي يُتوجه به إلى الآخرة ينقسم إلى
علم المعاملة وعلم المكاشفة . وأعني بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف
المعلوم فقط ، وأعني بعلم المعاملة ما يطلب منه مع الكشف العمل به . والمقصود
من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة ، التي لا رخصة في
إبداعها الكتب ، وإن كانت هي غاية مقصود الطالبين ، ومطمح
نظر الصديقين . وعلم المعاملة طريقٌ إليه ولكن لم يتكلم الأنبياء
صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والإرشاد إليه . وأما
علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والإيماء ، على سبيل التمثيل
والإجمال ، علماً منهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال . والعلماء
ورثة الأنبياء ، فما لم يسهل إلى العلول عن نهج السامع والافتداء .

ثم إن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر ، أعني العلم بأعمال الجوارح ،
وإلى علم باطن ، أعني العلم بأعمال القلوب . والجاري على الجوارح ،
إما عادة وإما عبادة . والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن
الحواس من عالم الملكوت ، إما محمود وإما مذموم . فبالواجب انقسم
هذا العلم إلى شطرين : ظاهر وباطن . والشرط الظاهر المتعلق بالجوارح
انقسم إلى عادة وعبادة ، والشرط الباطن المتعلق بأحوال القلب وأخلاق
النفس انقسم إلى مذموم ومحمود ، فكان المجموع أربعة أقسام .
ولا يشك نظر في علم المعاملة من هذه الأقسام .

الباعث الثاني : أني رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه

الذى صلح عند مَنْ لا يخافُ الله سبحانه وتعالى ، المتلذِّعُ^(١) به
إلى المباحة والاستظهار بجماله ومنزلته فى المناقصات ، وهو مرتب
على أربعة أرباع^(٢) ، والمتزَيُّ بزيِّ المحبوب محبوب .

فلم أبعدْ أن يكونَ تصويرُ الكتاب بصورة الفقه ، تُلطفُ فى استدراج
القلوب . ولهذا تَلَفَّ بعضُ من رَامَ استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب ،
فوضعه على هيئة تقويم النجوم ، موضوعاً فى الجداول والرقوم ، وسماه
تقويم الصحة ، ليكون أنسهم بذلك الجنس جاذباً لهم إلى المطالعة . والتلطفُ
فى اجتذاب القلوب إلى العلم الذى يفيد حياة الأبد ، أهمُّ من التلطف
فى اجتذابها إلى الطب الذى لا يفيد إلا صحة الجسد : فثمرة هذا العلم
طب القلوب والأرواح ، المتوصل به إلى حياة تلوم أبد الآبدين . فآين
منه الطب الذى يُعالج به الأجساد ، وهى معرضة بالضرورة للفساد ، فى
أقرب الآماد .

فنسأل الله سبحانه وتعالى التوفيق للرشاد والسداد ، إنه كريم جواد .

(١) التلذع : التوسل .

(٢) هى المباحات ، والمعاملات ، والمادات ، والقويات .

زنج العبادك

ويشمل على عشرة كتب :

- كتاب العلم ، كتاب قواعد العقائد ،
- كتاب أسرار الطهارة ، كتاب أسرار الصلاة ،
- كتاب أسرار الزكاة ، كتاب أسرار الصيام ،
- كتاب أسرار الحج ، كتاب آداب تلاوة القرآن ،
- كتاب الأذكار والدعوات ، كتاب ترتيب الأوراد في الأوقات .

الكِتَابُ الْأَوَّلُ

كِتَابُ الْعِلْمِ

وَفِيهِ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ

البَابُ الْأَوَّلُ

فِي فَضْلِ الْعِلْمِ وَالتَّعَلُّمِ وَشَوَاهِدِهِ مِنَ النُّقْلِ وَالْعَقْلِ

فَهَيْلَةُ الْعِلْمِ

شَوَاهِدُهَا مِنَ الْقُرْآنِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وَالْمَلَائِكَةُ وَأَوَّلُوا الْعِلْمَ قَائِمًا بِالْقِسْطِ) . فَانْظُرْ كَيْفَ بَدَأَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
بِنَفْسِهِ ، وَثَنَّى بِالْمَلَائِكَةِ ، وَثَلَّثَ بِأَهْلِ الْعِلْمِ ، وَنَاهَيْكَ شَرَفًا وَفَضْلًا ،
وَجَلَالًا وَنُبُلًا . وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ
أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ) ، وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ
وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) . وَقَالَ تَعَالَى : (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ)
وَقَالَ تَعَالَى : (قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ) .
وَأَمَّا الْأَخْبَارُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ يُرِدْ اللَّهُ بِهِ
خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَيُلْهِمْهُ رُشْدَهُ » . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ » . وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ لَا رَتْبَةَ فَوْقَ النُّبُوَّةِ ، وَلَا شَرَفَ
فَوْقَ شَرَفِ الْوِرَاثَةِ لِتِلْكَ الرُّتْبَةِ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَسْتَغْفِرُ :

للعالم ما في السموات والأرض . وأى منصب يزيد على منصب من تشغل ملائكة السموات والأرض بالاستغفار له . وقال صلى الله عليه وسلم : « أَفْضَلُ النَّاسِ الْمُؤْمِنُ الْعَالِمُ الَّذِي إِنْ أَحْتِجَّ إِلَيْهِ نَفَعَ ، وَإِنْ اسْتُغْنِيَ عَنْهُ أَغْنَى نَفْسَهُ » . وقال عليه الصلاة والسلام : « النَّاسُ مُعَادُنُ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، فَخِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فُقِهُوا » . وقال صلى الله عليه وسلم : « فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ ، كَفَضْلِ الْقَمَرِ أَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ » .

وأما الآثار فقد قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه لكميل : « يَا كَمِيلُ ، الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ ، الْعِلْمُ يَحْرُسُكَ وَأَنْتَ تَحْرُسُ الْمَالَ ، وَالْعِلْمُ حَاكِمٌ وَالْمَالُ مَحْكُومٌ عَلَيْهِ ، وَالْمَالُ تَنْقُصُهُ التَّفَقُّةُ ، وَالْعِلْمُ يَزْكُو بِالْإِنْفَاقِ » .

وقال أبو الأسود : ليس شيء أعز من العلم ، الملوكة حكام على الناس . والعلماء حكام على الملوكة .

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : خَيْرُ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْمَالِ وَالْمَلِكِ ، فَاخْتَارَ الْعِلْمَ ، فَأُعْطِيَ الْمَالَ وَالْمَلِكَ مَعَهُ . وسئل ابن المبارك : مَنْ النَّاسُ ؟ فَقَالَ : الْعُلَمَاءُ . قِيلَ : فَمَنْ الْمُلُوكُ ؟ قَالَ : الزُّهَّادُ . قِيلَ : فَمَنْ السُّفِلَةُ ؟ قَالَ : الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الدُّنْيَا بِالْدِّينِ . وقال الحسن رحمه الله : يُوزَنُ مِدَادُ الْعُلَمَاءِ بِدَمِ الشُّهَدَاءِ ، فَيَرْجَحُ مِدَادُ الْعُلَمَاءِ بِدَمِ الشُّهَدَاءِ .

وقال سالم بن أبي الجعد : اشتراني مولاى بثلاثمائة درهم وأعنتنى ، فقلت : بأى شيء أحترف ؟ فاحترفتُ بالعلم فما تمت لى سنة حتى أتاني أمير المدينة زائراً ، فلم آذن له .

وقال الزهري رحمه الله : العلم ذَكَرَ ولا يحِبُّه إلا ذُكِّرَ الرجال .

فضيلة العلم

أما الآيات فقولهُ تعالى : (فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ) ، وقوله عز وجل : (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) .

وأما الأخبار فقولهُ صلى الله عليه وسلم : « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ » . وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا لَطَالِبِ الْعِلْمِ ، رِضًا بِمَا يَصْنَعُ » .

وأما الآثار فقال ابن عباس رضى الله عنهما : ذَلَّلْتُ طَالِبًا فَعَزَزْتُ مُطْلُوبًا . وقال أبو السرداه رضى الله عنه : لَأَنْ أَتَعَلَّمَ مَسْأَلَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ قِيَامِ لَيْلَةٍ . وقال أيضاً : كُنْ عَالِمًا أَوْ مُتَعَلِّمًا أَوْ مُسْتَمْعًا . ولا تكن الرابعَ فَتَهْلِكَ .

فضيلة التعليم

أما الآيات فقولُهُ عز وجل : (وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ) ، والمراد هو التعليم والإرشاد . وقوله تعالى : (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لِيُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ لَا يُكْفَمُونَهُ) ، وهو إيجابُ للتعليم . وقال تعالى : (ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ) .

وأما الأخبار فقولهُ صلى الله عليه وسلم لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الْيَمَنِ : « لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنْتَزِعُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا

من الناس^(١) بعد أن يؤتيتهم إيتاءه ، ولكن يذهب بذهاب العلماء ،
فكلما ذهب عالمٌ ذهب بما معه من العلم ، حتى إذا لم يُبقِ عالماً اتخذ
الناسُ رؤساءَ جهالاً إن سألوا أفْتَوْا بغير علم ، فيُضِلُّون ويضلُّون .

وقال صلى الله عليه وسلم : « مثْلُ ما بعثني الله عز وجل به من الهدى
والعلم ، كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً ، فكانت منها بقعةٌ قَبِلَتْ
الماءَ فأَنْبَتَتِ الْكَلأَ والعشبَ الكثير ، وكانت منها بقعةٌ أَمْسَكَتِ الْماءَ
فَنَفَعَ اللهُ عز وجل بها النَّاسَ فشربوا منها وسَقَوْا وزرعوا ، وكانت منها
طائفةٌ قَبِيعَانٌ^(٢) لَا تُمْسِكُ ماءً وَلَا تَنْبِتُ كَلأً » . فالأوَّلُ ذكره مثلاً
للمنتفع بعلمه ، والثاني ذكره مثلاً للنافع ، والثالث للمحروم منهما .

وأما الآثار فقد قال عمر رضى الله عنه : « مَنْ حَدَّثَ حَدِيثاً فَعَمِلَ
بِهِ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ ذَلِكَ الْعَمَلُ » .

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : معلِّمُ الناسِ الْخَيْرَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلُّ
شَيْءٍ ، حتَّى الْحَوْتُ فِي الْبَحْرِ .

(١) أى محواً من سبورهم .

(٢) القبيحان : جمع قاع ، وهى الأرض السهلة المطننة قد انفرجت عنها الجبال .

الباب الثاني

في العلم المحمود والمذموم وأقساميهما وأحكامهما

وفي بيان ما هو فرض عين ، وما هو فرض كفاية ، وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أي حد هو ، وتفضيل علم الآخرة .

بيان العلم الذي هو فرض كفاية

اعلم أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم . والعلوم بالإضافة إلى الفرض الذي نحن بصدده تنقسم إلى شرعية وغير شرعية ، وأعني بالشرعية ما استفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ، ولا يرشد العقل إليه مثل الحساب ، ولا التجربة مثل الطب ، ولا السماع مثل اللغة .

فالعلوم التي ليست بشرعية تنقسم إلى ما هو محمود ، وإلى ما هو مذموم ، وإلى ما هو مباح .

فالمحمود ما يرتبط به مصالح أمور الدنيا ، كالطب والحساب ، وذلك ينقسم إلى ما هو فرض كفاية ، وإلى ما هو فضيلة وليس بفريضة .

أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يُستغنى عنه في قِوام أمور الدنيا ، كالطب إذ هو ضروري في حاجة بقاء الأبدان ، والحساب فإنه ضروري في المعاملات وقسم الوصايا والمواثيق وغيرها . وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عن يقوم بها حرج أهل البلد ، وإذا قام بها واحد كفى وسقط الفرض عن الآخرين . فلا يتعجب من قولنا : إن الطب والحساب من فروض الكفايات ، فإن أصول الصناعات أيضاً من فروض الكفايات ،

كالفلاحة والحياكة والسياسة ، بل الحِجامة والخياطة ؛ فإنه لو خلا
البلد من الحِجَّام تسارع الهلاكُ إليهم ، وخرَّجوا بتعريضهم أنفسهم
للهلك ؛ فإنَّ الذى أنزل الداء أنزل الدواء ، وأرشد إلى استعماله ،
وأعدَّ الأسيابَ لتعاطيه ، فلا يجوز التعرُّض للهلك بإهماله .

وأما ما يُعدُّ فضيلةً لا فريضة ، فالتعمُّق فى دقائق الحساب وحقائق
الطب وغير ذلك مما يُستغنى عنه ، ولكنه يفيد زيادةً قوَّة فى القلْبِ
المحتاج إليه .

وأما المذموم منه فعلم السحر والطلُّسمات ، وعلم الشُّعْبَةِ والتنبؤات .
وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التى لا تُسَخَف فيها ، وتواريخ الأخبار
وما يجرى مجراه .

وأما العلوم الشرعية وهى المقصودة بالبيان ، فهى محمودة كلها ،
ولكن قد يكتسب بها ما يُظنُّ أنها شرعية ، وتكون مذمومة فننقسم إلى
المحمودة والمذمومة .

أما المحمودة فلها أصول وفروع ، ومقدمات ومتممات ، وهى أربعة
أضرب :

الضرب الأول : الأصول وهى أربعة : كتاب الله عز وجل ، وسنة
رسوله عليه السلام ، وإجماع الأمة ، وآثار الصحابة . والإجماع أصل
من حيثُ إنَّه يدلُّ على السُّنة ، فهو أصلٌ فى الدرجة الثالثة . وكذا
الأثر فإنَّه أيضًا يدلُّ على السُّنة ؛ لأنَّ الصحابة رضى الله عنهم قد شاهدوا
الوحي والتنزيل ، وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب عن غيرهم عيانه .
وربَّما لا تحيط العبارات بما أدرك بالقرائن ؛ فمن هذا الوجه رأى
العلماء الاقتداء بهم ، والتمسك بآثارهم ، وذلك بشرط مخصوص على وجه
مخصوص عند من يراه ، ولا يليق ببيانه بهذا الفن .

الضرب الثاني : الفروع : وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب ألفاظها ، بل بمعان تنبيه لها العقول ، فأنسج بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ الملفوظ به غيره ، كما فهم من قوله عليه السلام : « لا يقضى القاضي وهو غضبان » أنه لا يقضى إذا كان حاقناً^(١) أو جائعاً ، أو مثلاً بمرض . وهذا على ضربين :

أحدهما : ما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتبُ الفقه . والثكنل به الفقهاء وهم علماء الدنيا .

والثاني : ما يتعلق بمصالح الآخرة ، وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمنمومة . وما هو مرضي عند الله تعالى ، وما هو مكروه ، وهو الذي يحويه الشطر الأخير من هذا الكتاب ، أعنى جملة كتاب إحياء علوم الدين . ومنه العلم بما يترشح من القلب على الجوارح في عباداتها وعاداتها ، وهو الذي يحويه الشطر الأول من هذا الكتاب .

والضرب الثالث المقدمات . وهي التي تجرى منه مجرى الآلات ، كعلم اللغة والنحو ؛ فإنهما آلة لعلم كتاب الله تعالى ، وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم . وليست اللغة والنحو من العلوم الشرعية في أنفسهما ، ولكن يلزم الخوض فيهما بسبب الشرع ؛ إذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب ، وكل شريعة لا تظهر إلا بلغة ، فيصير تعلم تلك اللغة آلة . ومن الآلات علم كتابة الخط ، إلا أن ذلك ليس ضرورياً ، إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمياً . ولو نُصِّر استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ، ولكنه صار بحكم العجز في الغالب ضرورياً .

(١) الحاقن : الذي حقن بوله : أي حبه .

الضرب الرابع : المتممات ، وذلك في علم القرآن ؛ فإنه ينقسم إلى ما يتعلق باللفظ ، كعلم القراءات ، ومخارج الحروف . وإلى ما يتعلق بالمعنى كال تفسير ، فإن اعتماده أيضاً على النقل ، إذ اللغة بمجرد ما لا تستقل به . وإلى ما يتعلق بأحكامه ، كمعرفة الناسخ والمنسوخ ، والعام والخاص ، والنص والظاهر ، وكيفية استعمال البعض منه مع البعض ، وهو العلم الذى يسمى أصول الفقه ، ويتناول السنة أيضاً . وأما المتممات في الآثار والأخبار فالعلم بالرجال وأسابهم وأنسابهم ، وأسمااء الصحابة وصفاتهم ، والعلم بالعدالة في الرواة ، والعلم بأحوالهم ليميز الضعيف عن القوى ، والعلم بأعمارهم ليميز المرسل عن المسند^(١) ، وكذلك ما يتعلق به .

فهذه هي العلوم الشرعية ، وكلها محدودة ، بل كلها من فروض الكفايات .

فإن قلت : فلم لم تورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة ، وتبين أنهما ملهومان أو محدودان ؟

فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها ، فالقرآن والأخبار مشتملة عليه ، وما خرج عنهما فهو إما مجادلة ملهومة وهي من البدع كما ضيأت بيانه ، وإما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفریق لها ، وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها ترهات^(٢) وهليانات ترددها الطباع ، وتمجها الأسماع^(٣) ، وبعضها خوض فيما لا يتعلق بالدين

(١) المرسل : حديث التابى الكبير الذى أدرك جماعة من الصحابة وجالسهم إذا قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . والمسند : ما اتصل إسناده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .
(٢) الترهات : جمع ترهة ، وهي الأباطيل .
(٣) تمجها : ترفضا ولا تقبلها .

ولم يكن شيء منه مألوفاً في العصر الأول ، وكان الخوض فيه بالكلية من البدع ، ولكن تغير الآن حكمه ، إذ حدثت البدعة الصارفة عن مقتضى القرآن والسنة ، ونبغت^(١) جماعة لفقوا لها شُبهاً ، ورتّبوا فيها كلاماً مؤلفاً . فصار ذلك المحلور بحكم الضرورة مأذوناً فيه ، بل صار من فروض الكفايات ، وهو القدر الذي يقابل به المبتدع إذا قصد الدّعوة إلى البدعة ، وذلك إلى حدٍّ محدود - سنذكره في الباب الذي يلي هذا إن شاء الله تعالى .

وأما الفلسفة فليست علماً برأسها ، بل هي أربعة أجزاء :

أحدها : الهندسة والحساب ، وهما مباحان كما سبق ، ولا يُمنع عنهما إلا من يخاف عليه أن يتجاوز بهما إلى البدع ، فيُصان الضعيفُ عنهما - لا لعينهما - كما يُصان الصبيُّ عن شاطئ النهر خيفةً عليه من الوقوع في النهر ، وكما يُصان حديث العهد بالإسلام عن مخالطة الكفار خوفاً عليه ، مع أن القوى لا يُنْتَبَ إلى مخالطتهم .

الثاني : المنطق . وهو بحثٌ عن وجه الدليل وشروطه ، ووجه الحدِّ وشروطه ، وهما داخلان في علم الكلام .

والثالث : الإلهيات ، وهو بحثٌ عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته وهو داخل في الكلام أيضاً . والفلاسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم ، بل انفردوا بمذاهب بعضها كفرٌ وبعضها بدعة . وكما أن الاعتزال ليس علماً برأسه ، بل أصحابه طائفةٌ من المتكلمين وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة ، فكذلك الفلاسفة .

(١) نبئت : ظهرت . والتبوع : الظهور .

والنرايع . الطبيعيات ، وبعضها مخالف للشرع والدين الحق ، فهو جهل وليس بعلم حتى يُورَد في أقسام العلوم ، وبعضها بحثٌ عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استحالتها وتغيرها . وهو شبيه بنظر الأطباء ، إلا أن الطبيب ينظر في بدن الإنسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح ، وهم ينظرون في جميع الأجسام من حيث تتغير وتتحرك . ولكن للطب فضلٌ عليه ، وهو أنه مُحتاج إليه .

فصل في مناقب الأئمة الفقهاء

فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق - أعنى الذين كثر أتباعهم في المذاهب - خمسة : الشافعي ، ومالك ، وأحمد بن حنبل ، وأبو حنيفة ، وسفيان الثوري ، رحمهم الله تعالى ، وكل واحد منهم كان عابداً ، وزاهداً ، عالماً بعلوم الآخرة ، وفقياً في مصالح الخلق في الدنيا ، ومُرَبِّداً بفقهه وجه الله تعالى .

أما الإمام الشافعي رحمه الله تعالى فيدلُّ على أنه كان عابداً : ما روى أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء : ثلثاً للعلم ، وثلثاً للعبادة ، وثلثاً للنوم . قال الربيع : كان الشافعي رحمه الله يختم القرآن في رمضان ستين مرة ، كل ذلك في الصلاة .

أما زهده رضي الله عنه فقد قال الشافعي رحمه الله : « من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد كذب » . وقال الحميدي : خرج الشافعي رحمه الله إلى اليمن مع بعض الولاء ، فانصرف إلى مكة بعشرة آلاف درهم ، فضرب له خيالك في موضع خارجاً من مكة . فكان الناس يأتونه ، فما برح من موضعه ذلك حتى فرَّقها كلها . ويدلُّ

على قوة زهدِه وشدة خوفه من الله تعالى واشتغالِ همته بالآخرة :
ما روى أنه رَوَى سفيان بن عُيينة حديثاً في الرقائق ، فغُثِّيَ على الشافعي
فَقِيلَ له : قد مات ! فقال : إن مات فقد مات أفضلُ زمانه .

وأما كونه عالماً بأسرار القلب وعلومِ الآخرة فتعرفه من الحكم
المأثورة عنه : روى أنه سُئِلَ عن الرياء فقال على البديهة : الرياء فتنة
عَقَدَهَا الْهَوَى حِيَالاً أَبْصَارِ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ ، فنظروا إليها بسوء اختيار
النفوس ، فَأَحْبَطَتْ أَعْمَالَهُمْ . .

وقال الشافعي رحمه الله تعالى : إذا أَنْتَ خُفِضْتَ على عملك المُحِبِّ
فانظُرْ رضا مَنْ تطلب وفي أيِّ ثوابٍ ترغب ومن أيِّ عقابٍ يترهب وأيِّ
عافية تشكر ؟ وأيِّ بلاءٍ تذكر ؟ فإنَّكَ إذا تفكرت في واحدة من هذه
الخصال صَغُرَ في عينيك عملك .

وأما إرادته بالفقهِ والمناظرة فيه ، بوجه الله تعالى ، فبذلِّ عليه ما رَوَى
عنه أنه قال : وِدِدْتُ أَنَّ النَّاسَ انْتَفَعُوا بِهَذَا الْعِلْمِ وما نُسِبُوا إلى شيءٍ
منه . فانظر كيف اطلَّع على آفة العلم وطلب الاسم له ، وكيف كان منزَّه
القلب عن الالتفات إليه ، مجرد النية فيه لوجه الله تعالى .

وأما الإمام مالك رضي الله تعالى عنه فإنه كان أيضاً متحلياً بهذه
الخصال الخمس ، فإنه قيل له : ما تقول يا مالك في طلب العلم ؟ فقال :
حسن جميل ، ولكن انظر إلى الذي يلزُمك من حين تُصبح إلى حين
تُسمي فالزُمة .

وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالِغاً ، حتَّى كان إذا
أراد أن يحدث تَوْضُحاً وجلس على صدر فراشه ، وسرَّحَ لحيته ، واستعمل
الطَّيِّبَ وتمكَّن من الجلوس على وقار وقبَّة ثم حدث . فبذلِّ له في ذلك
فقال : أحبُّ أن أعظَّمَ حديثَ رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأما زعمه في الدنيا فيدلُّ عليه ما روى أنَّ المهديَّ أمير المؤمنين
سأله فقال له : هل لك من دار ؟ فقال : لا ولكنَّ أحثُّك ، سمعت
ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول : نسبُ المرءِ داره .

وسأله الرشيدُ : هل لك دار ؟ فقال : لا . فأعطاه ثلاثة آلاف
دينار وقال : اشتر بها داراً . فأخذها ولم يُنفقها ، فلما أراد الرشيدُ
الشخصَ قال لمالك رحمه الله : ينبغي أن تخرجَ معنا ، فإني عزمْتُ على
أن أحمل الناسَ على الموطأ ، كما حمل عثمانُ رضى الله عنه الناسَ على
القرآن . فقال له : أما حملُ الناسِ على الموطأ فليس إليه سبيل ، لأنَّ
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم افترقوا بعده في الأمصار فحلَّثوا
فَعند كلِّ أهلِ مصرٍ علم ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « اختلافُ
أُمِّي رحمة » . وأما الخروجُ معك فلا سبيلَ إليه . قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « المدينة خيرٌ لهم لو كانوا يعلمون » . وقال عليه الصلاة
والسلام : « المدينة تنفي خبثها كما ينفي الكبير ^(١) خبثَ الحديد » .
ولهذه دنائيرُكم كما هي ، إن شتم فخلوها ، وإن شتم فدعوها . يعني
أنك إنما تكلفني مفارقةَ المدينة لِمَا اصطنعتَه لي ، فلا أوثر الدنيا
على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فهكذا كان زهدُ مالك في الدنيا .

ويدلُّ على إرادته بالعلم وجهَ الله تعالى واستحقاقه للدنيا : ما روى
أنه قال : دخلت على هارون الرشيد فقال لي : يا أبا عبد الله ، ينبغي
أن تخلفَ إلينا حتَّى يسمعَ صبياننا منك الموطأ . قال : فقلت أعزُّ الله

(١) الكبير ، بالكسر : الزرق الذي ينفخ فيه الحديد .

مولانا الأمير ، إن هذا العلم منكم خرج ، فإن أنتم أعززتموه عز ، وإن أنتم أذللتموه ذل ، والعلم يؤتى ولا يأتى . فقال : صلحت ، اخرجوا إلى المسجد حتى تسمعوا مع الناس .

وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى فلقد كان أيضاً عبداً زاهداً ، عارفاً بالله تعالى ، مريداً وجه الله تعالى بعلمه .

فأما كونه عبداً فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال : كان أبو حنيفة رحمه الله له مروعة وكثرة صلاة . وروى حماد بن أبي سليمان أنه كان يحيى الليل كله .

وأما زهده فقد روى عن الربيع بن عاصم قال : أرسلني يزيد بن عمر بن هبيرة فقلمت بآبي حنيفة عليه ، فلأراده أن يكون حاكماً على بيت المال فأبى ، فضربه عشرين سوطاً . فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب !

وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ، ومعرفته بالله عز وجل فبدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا . وقال شريك النخعي : كان أبو حنيفة طويل الصمت دائم الفكر ، قليل المحادثة للناس . فهذا من أوضح الأمارات على العلم الباطني ، والاشتغال بمهمات الدين ، فمن أوتى الصمت والزهد فقد أوتى العلم كله . فهذه نبذة من أحوال الأئمة الثلاثة .

وأما الإمام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى فتابعهما أقل من أتباع هؤلاء ، وسفيان أقل أتباعاً من أحمد ، ولكن اشتهارهما بالورع والزهد أظهر ، وجميع هذا الكتاب مشحون بحكايات أفعالهما وأقوالهما ، فلا حاجة إلى التفصيل الآن .

الباب الثالث

فيما يعدّه العامة من العلوم المحموده وليس منها

وفيه بيان الوجه الذى قد يكون به بعض العلوم ملموماً ، وبيان
تبديل أسامى العلوم : وهو الفقه والعلم والتذكير والحكمة ، وبيان القدر
المحمود من العلوم الشرعية والقدر الملعوم منها .

فاعلم أن العلم لا يُلْمُ لعينه ، وإنما يلْمُ فى حقّ العباد لأحد أسباب
ثلاثة :

الأول : أن يكون مؤدياً إلى ضررٍ ما ، إما لصاحبه أو لغيره ، كما
يلْمُ علم السحر والطلّعات .

الثانى : أن يكون مضرّاً بصاحبه فى غالب الأمر ، كعلم النجوم
لأنه فى نفسه غير ملموم لذاته ، إذ هو قسيان : قسم حسابى ، وقد
نطق القرآن بأنّ مسير الشمس والقمر محسوب ؛ إذ قال عز وجل :
(الشمس والقمر بحسبان) . والثانى : الأحكام ، وحاصله يرجع إلى
الاستدلال على الحوادث بالأسباب ، وهو يُضاهى استدلال الطبيب
بالنبض على ما سيحدث من المرض ، وهو معرفة لجارى سنة الله تعالى
وعادته فى خلقه ، ولكن قد ذمّه الشرع . قال صلى الله عليه وسلم : « إذا
ذكر القدر فأمسكوا ، وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا ، وإذا ذكر أصحابي
فأمسكوا » .

وإنما زجر عنه من ثلاثة أوجه : أحدها : أنه مضرٌ بأكثر الخلق ،
 فإنَّه إذا ألقى إليهم أن هذه الآثارُ تحدث عقيبَ سير الكواكب ، وقع
 في نفوسهم أنَّ الكواكبَ هي المؤثِّرة ، وأنَّها الآلةُ المدبِّرة ، لأنَّها جواهرُ
 شريفةٌ ساويَّةٌ ، ويعظَّم وقعها في القلوب فيبقى القلبُ ملتفتاً إليها ،
 ويُرى الخيرُ والشرُّ محلوَّراً أو مرجَّواً من جهتها ، وينمحي ذكرُ الله
 سبحانه عن القلب ، فإنَّ الضعيفَ يقصُر نظره على الوسائط ، والعالمُ
 الراسخ هو الذي يطَّلع على أنَّ الشمسَ والقمرَ والنجومَ مسخَّراتٌ بأمره
 سبحانه وتعالى .

وثانيها : أنَّ أحكامَ النجوم تخمينٌ محض ، ليس يُدرَك في حقِّ
 آحادِ الأشخاص لا يقيناً ولا ظناً ، فالحكم به حكمٌ بجهل ، فيكون
 ذمُّه على هذا ، من حيث إنَّه جهلٌ لا من حيث إنَّه علمٌ .

وثالثها : أنَّه لا فائدة فيه ، فأقلُّ أحواله أنه خوضٌ في فضولٍ
 لا يغني ، وتضييعُ العمر الذي هو أنفُسُ بقِباعَةِ الإنسان في غير فائدة .
 وذلك غايةُ الخسران .

السبب الثالث : الخوض في علم لا يستفيد الخائض فيه فائدة علم ،
 فهو ملمومٌ في حقه ، كتعلُّمِ دقيق العلوم قبل جليها ، وخفيها قبل جليها
 وكالبحث عن الأسرار الإلهية ، إذ يطَّلع الفلاسفة والمتكلمون إليها ولم
 يستقلُّوا بها ، ولم يستقلُّ بها وبالوقوف على طرق بعضها إلاَّ الأنبياءُ الأولياءُ .
 فيجب كَفُّ الناس عن البحث عنها ، وردُّهم إلى ما نطق به الشرع ،
 ففي ذلك مَنعٌ للموفق .

بيان ما بدّل من ألفاظ العلوم

اعلم أن مذهباً التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسامي المحمودة وتبديلها ، ونقلها بالأغراض الفاسدة إلى معان غير ما أَراده السلفُ الصالح والقرنُ الأوّل ، وهي خمسة ألفاظ : الفقه ، والعلم ، والتوحيد ، والتذكير ، والحكمة .

فهذه أسامٍ محمودة ، والمتّصفون بها أربابُ المناصب في الدين ، ولكنها نُقلت الآن إلى معانٍ مذمومة ، فصارت القلوب تنفر عن مِلَّة من يتصف بمعانيها ؛ لشيوع إطلاق هذه الأسامي عليهم .

اللفظ الأوّل : (الفقه) ؛ فقد تصرفوا فيه بالتخصيص ، لا بالنقل والتحويل ؛ إذ خصّصوه بمعرفة الفروع الغريبة في الفتاوى ، والوقوف على دقائق عللها ، واستكثار الكلام فيها ، وحفظ المقالات المتعلقة بها . فمن كان أشدَّ تعمّقاً فيها وأكثرَ اشتغالاً بها يقال هو الأفقه . ولقد كان اسم الفقه في العصر الأوّل مطلقاً على علم طريق الآخرة ، ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال ، وقوة الإحاطة بحقاوة الدنيا وشدة التطلّع إلى نعيم الآخرة ، واستيلاء الخوف على القلب . ويدلّك عليه قوله عزّ وجل : (لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ) . وما يحصلُ به الإنذارُ والتخويف هو هذا الفقه ، دون تفريعات الطلاق والعَنَاق واللَّعَان والسَّلَم والإجارة ؛ فذلك لا يحصلُ به إنذار ولا تخويف ، بل التجرّد له على الدوام يقبض القلب ، وينزع الخشية منه ، كما نشاهد الآن من المتجرّدين له . وقال تعالى : (لَمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُوْنَهَا) ، وأراد به معاني الإيمان دون الفتاوى .

وقال صلى الله عليه وسلم : « أَلَا أُنبِّئُكُمْ بِالْفَقِيهِ كُلِّ فَقِيهِ ؟ »

قالوا : بلى . قال : « من لم يُقنط الناس^(١) من رحمة الله ، ولم يؤمنهم من مكر الله ، ولم يؤتسهم من رَوْحِ الله^(٢) ، ولم يدع القرآن رغبةً عنه إلى ما سواه » .

اللفظ الثاني : (العلم) : وقد كان يُطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته ، وبأفعاله في عباده وخلقه ، حتّى إنه لما مات عمر رضى الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله : « لقد مات تسعةُ أعشار العلم » . وقد تصرّفوا أيضاً بالتخصيص حتّى شهروه في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها ؛ فيقال : هو العالم على الحقيقة ، وهو الفصل في العلم .

اللفظ الثالث : (التوحيد) : وقد جعل الآن عبارةً عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة ، والإحاطة بطرق مناقضات الخصوم ، والقدرة على التشلُّق فيها بتكثير الأسئلة وإثارة الشبهات ، وتأليف الإلزامات ، حتّى لُقّب طوائفُ منهم بأنفسهم بأهل العدل والتوحيد ، وسُمّي المتكلمون : العلماء بالتوحيد ، مع أنّ جميع ما هو خاصّة هذه الصناعة لم يكن يُعرف منها شيءٌ في العصر الأوّل ، بل كان يشتدّ منهم النكيرُ على من كان يفتح باباً من الجدل والمارة .

وكان التوحيد عندهم عبارةً عن أمرٍ آخر لا يفهمه أكثرُ المتكلمين وإن فهموه لم يتصفوا به . وهو أن يرى الأمور كلّها من الله عزّ وجل رؤيةً تقطع التفتاته عن الأسباب والوسائط ، فلا يرى الخير والشرّ كلّهُ إلا منه جلّ جلاله .

(١) أى يحملهم على القنوط والياس .

(٢) روح الله : روحه .

والتوحيد جوهر نفيس له قِشْران : أحدهما أبعدُ عن اللبِّ من الآخر ، فخصَّصَ الناس الاسمَ بالقشر ، وبصنعةِ الحراسةِ القشر ، وأهملوا اللبَّ بالكلية . فالقشر الأول : هو أن تقول بلسانك ، « لا إله إلا الله » وهذا يسمَّى توحيداً ، مناقضاً للتثليث الذى صرَّح به النصارى . والقشر الثانى : أن لا يكون فى القلب مخالفةٌ وإنكارٌ لفهوم هذا القول ، بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده ، وكذلك التصديق به . وهو توحيد عوامِّ الخلق . والثالث ، وهو اللباب - أن يرى الأمور كلها من الله تعالى رؤيةً تقطع التفاته عن الوسائط ، وأن يعبد عبادةً يُفرده بها فلا يعبد غيره .

اللفظ الرابع : (الذكر والتذكير) ، فقد قال الله تعالى : (وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ) . وقد وردَ فى الثناء على مجالس الذكر أخبارٌ كثيرة ، كقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا مررتُم برياضِ الجنة فارتعوا . قيل : وما رياضُ الجنة ؟ قال : « مجالس الذكر » . وفى الحديث : « إِنَّ لِلَّهِ تعالى ملائكةً سيَّاحينَ فى الدنيا سوى ملائكةِ الخلق ، إذا رأوا مجالسَ الذكر ينادى بعضهم بعضاً : أَلَا هَلُمُّوا إِلَى بُغْيَتِكُمْ . فيأتونهم ويحُفُّون بهم ويستمعون . أَلَا فَادْكُرُوا اللَّهَ وَذَكِّرُوا أَنْفُسَكُمْ » .

فنقل ذلك إلى ما ترى أكثرَ الوعَاطِ فى هذا الزمان يواظبون عليه : وهو القَصَصُ ، والأشعار ، والشُّطْحُ ، والطامات .

أما القَصَصُ فهى بدعة ، وقد ورد نهيُ السلف عن الجلوس إلى القُصَصِ وقالوا : لم يكن فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا فى زمن أبى بكر ولا عمر رضى الله عنهما ، حتَّى ظهرت الفتنه وظهر القُصَصُ . فقد اتخذ المزخرفون بعضَ الأحاديث حجةً على تزكية أنفسهم ، ونقلوا اسمَ التذكير إلى خرافاتهم ، وذهلوا عن طريق الذكر

محمود ، واشتغلوا بالقصص التي تتطرق إليها الاختلافات والزيادة والنقص ، وتخرج عن القصص الواردة في القرآن أو تزيد عليها ، فإنَّ من القصص ما ينفع سماعه ، ومنها ما يضر وإن كان صديقاً . ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصلح بالكذب ، والنافع بالضار . فمن هذا نُهي عنه .

وأما الأشعار فكثيرها في المواعظ مذموم . قال الله تعالى : (والشعراء يَسْبِعُهُمُ الْغَاوُونَ . أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ) . وقال تعالى : (وما عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وما يَنْبَغِي لَهُ) . وأكثر ما اعتاده الوعاظ من الأشعار : ما يتعلق بالتواصف في العشق وجمالِ المَشْهُوق ، وروِّح الوصال^(١) وألم الفراق . والمجلس لا يحوى إلاَّ أجلافَ العوام ، وبواطئهم مشحونة بالشهوات ، وقلوبهم غير منفكة عن الالتفات إلى الصور المليحة ، فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكين فيها ، فتشتعل فيها نيران الشهوات ، فيزعقون ويتواجدون . وأكثر ذلك أو كله يرجع إلى نوع فساد . فلا ينبغي أن يُستعمل من الشعر إلا ما فيه موعظة أو حكمة ، على سبيل استشهاد واستئناس .

وأما الشطح : فنعني به صنفين من الكلام أحلَّته بعضُ الصوفية . أحدهما : الدَّعَاوَى الطويلة العريضة في العشق مع الله تعالى ، والوصالِ المغنى عن الأعمال الظاهرة . حتَّى ينتهى قومٌ إلى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب ، والمُشاهدة بالرؤية والشافهة بالخطاب ؛ فيقولون : قيل لنا كذا . وقلنا كذا ، ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلاج ، الذى صلب لأجل إطلاقه كلماتٍ من هذا الجنس ، ويستشهدون بقوله : أنا الحق . وهذا فنٌّ من الكلام ، عظيمُ ضرره في العوام .

(١) الروح : الراحة .

الصف الثاني من الشطح كلمات غير مفهومة ، لها ظواهر رائقة ، وفيها عبارات هائلة ، وليس وراءها طائل ، إما أن تكون غير مفهومة عند قائلها ، بل يُصنّرها عن خَبْط في عقله ، وتشويش في خياله ، لقلة إحاطته بمعنى كلام قرع سمعه . وهذا هو الأكثر . وإما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدلّ على ضميره .

وأما الطامّات فيدخلها ما ذكرناه في الشطح . وأمر آخر يخصها ، وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة ، كدأب الباطنية في التأويلات ، فهذا أيضاً حرامٌ وضربه عظيم . ومثال تأويل أهل الطامّات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى : (اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى) إِنَّهُ إشارة إلى قلبه ، وقال : هو المراد بفرعون ، وهو الطاغى على كل إنسان ، وفي قوله تعالى : (وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ) ، أى كل ما يتوكأ عليه ويعتمده ممّا سوى الله عز وجل ، فينبغي أن يلتقيه .

اللفظ الخامس وهو (الحكمة) ، فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمنجم ، حتى على الذى يُلحرج القرّة على أكف السّوادية^(١) في شوارع الطرق . والحكمة هى التى أثنى الله عز وجل عليها فقال تعالى : (يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا) . وقال صلى الله عليه وسلم : « كلمة من الحكمة يتعلّمها الرجل خيرٌ له من الدنيا وما فيها » . فانظر ما الذى كانت الحكمة عبارة عنه ، وإلى ماذا تُقِل ، وقسّ به بقية الألفاظ ، واحترز عن الاغترار بتبليسات علماء السوء ، فإن شرهم على الدين أعظم من شر الشياطين .

(١) السوادية : نسبة إلى سواد العراق ، وهو قرأه .

بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام : قسمٌ هو ملموم قليله وكثيره . وقسم هو محمودٌ قليله وكثيره ، وكلّما كان أكثر كان أحسن وأفضل . وقسم يحمده منه مقدار الكفاية ولا يحمده الفضل عليه والاستقصاء فيه .

فالقسم الملموم منه قليله وكثيره هو مالا فائدة فيه في دينٍ ولا دنيا إذ فيه ضررٌ يغلب نفعه ، كعلم السحر والطلّسمات ^(١) والنجوم .

وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الاستقصاء فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله ، وسنّته في خلقه ، وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا ، فإن هذا علمٌ مطلوب لذاته وللتوصّل به إلى سعادة الآخرة .

وأما العلوم التي لا يُحمّد منها إلّا مقدارٌ مخصوص فهي العلوم التي أوردناها في فروض الكيفيات ؛ فإنّ في كلّ علم منها اقتصاراً وهو الأقل ، واقتصاداً وهو الوسط ، واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لا مردّ له إلى آخر العمر .

فكن أحدَ رجلين : إمّا مشغولاً بنفسك ، وإما متفرغاً لغيرك بعد الفراغ من نفسك . وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك . فما أشدّ حماقة من دخلت الأفاعي والعقارب تحت ثيابه وهمت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها اللّذباب عن غيره من لا يغنيه ، ولا ينجيّه مما يلاقيه من تلك الحيات والعقارب إذا همت به .

(١) الطلسم : علم بأحوال تنزيح القوى الفعالة الحيوانية بالقوة المنفصلة الأرضية لأجل التمكن من إظهار ما يخالف المادة والمنع عما يوافقها . وانظر حواشي الحيوان ٥ : ٣٣٩ .

الباب الرابع

في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف
وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها

أعلم أن الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم تولّاها الخلفاء
الراشدون المهديون ، وكانوا أئمة علماء بالله تعالى ، فقهاء في أحكامه ،
وكانوا مستقلّين بالفتاوى في الأقضية ، فكانوا لا يستعينون بالفقهاء
إلا نادراً ، في وقائع لا يُستغنى فيها عن المشاورة ، فتفرّع العلماء لعلم
الآخرة وتجرّدوا لها ، وكانوا يعتدافعون الفتاوى وما يتعلّق بأحكام
الخلق من الدنيا ، وأقبلوا على الله تعالى بكنهه اجتهدهم^(١) كما نُقل
من سيّريهم .

فلما أفضت الخلافة بعدهم إلى أقوام تولّوها بغير استحقاق ،
ولا استقلالٍ بعلم الفتاوى والأحكام ، اضطّروا إلى الاستعانة بالفقهاء ،
وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم ، لاستفتائهم في مجارى أحكامهم .
وكان قد بقي من علماء التابعين من هو مستمرّ على الطراز الأول ،
وملازم صِفَتَوِ الدين ، ومواظبٌ على سَمَتِ علماء السلف ؛ فكانوا إذا
طلبوا هربوا وأعرضوا ؛ فاضطّرّ الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لتولية
القضاء والحكومات ؛ فرأى أهل تلك الأعصار عزّ العلماء ، وإقبال
الأئمة والولاة عليهم ، مع إعراضهم عنهم ، فاشترّبوا لطاب العلم توصلاً
إلى نبيل العِزِّ وزَكِّ الجاه من قِبَلِ الولاة ؛ فأكْبُوا على علم الفتاوى ،
وعَرَضُوا أنفسهم على الولاة ، وتعرّفوا إليهم ، وطلبوا الولاياتِ والصّلاتِ

(١) أي بغاية اجتهدهم ونهايه .

منهم ؛ فمنهم من حُرِّم ومنهم من أُنْجَح^(١) ، والمُنْجَح لم يخلُ من ذلِّ الطلب ومهانة الابتذال ؛ فأصبح الفقهاء - بعد أن كانوا مطلوبين - طالبين ، وبعد أن كانوا أعزَّة بالإعراض عن السلاطين ، أذلةً بالإقبال عليهم .

ثم ظهر بعدهم من الصلور والأمرء من يسمع مقالات الناس في قواعد العقائد ، ومالت نفسه إلى سماع الحجج فيها ؛ فعلمت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام . فأكبَّ الناس على علم الكلام وأكثروا فيه التصانيف ، ورتَّبوا فيه طرقَ المجادلات ، واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات ، وزعموا أن غرضهم اللبُّ عن دين الله ، والنَّضالُ عن السنة ، وقمعُ المبتدعة .

ثم ظهر بعد ذلك من الصُّدور من لم يستصوب الخوضَ في الكلام وفتحَ باب المناظرة فيه ، لما كان قد تولَّد من فتح بابهِ من التعصبات الفاحشة ، والخصومات الفاشية المفضية إلى إهراق الدماء ، وتخريب البلاد ؛ ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه ، وبيان الأوْلى من مذهب الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهما على الخصوص ، فترك الناس الكلامَ وفنونَ العلم ، وانثالوا^(٢) على المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص ، وتساءلوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى وغيرهم ، وزعموا أنَّ غرضهم استنباط دقائق الشرع ، وتقدير علل المذهب ، وتمهيدُ أصولِ الفتاوى ، وأكثروا فيها التصانيف والاستنباطات ، ورتَّبوا فيها أنواعَ المجادلات والتصنيفات . وهم مستمرون عليه إلى الآن ، ولسنا ندرى ما الذي يُحدث الله فيما بعدنا من الأعصار ؟ فهذا هو الباعث على الإكباب على الخلافات والمناظرات لا غير .

(١) أُنْجَح : صار ناجحاً .

(٢) انثالوا : انظفوا . ويقال انثال المال ، بمعنى انصب انصباباً .

بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق

شير الآن منها إلى مجامع ما تهيجه المناظرة :

فمنها الحسد ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحسد يأكل الحسنيات كما تأكل النار الحطب » . ولا ينفك المناظر عن الحسد فإنه تارة يغلب وتارة يُغلب ، وتارة يُحمد كلامه وأخرى يُحمد كلامُ غيره . فما دام يبتى في الدنيا واحدٌ يُذكرُ بقوة العلم والنظر ، أو يُظنُّ أنه أحسنُ منه كلاماً وأقوى نظراً ، فلا بد أن يحسده ويحبُّ زوال النعم عنه ، وانصرافَ القلوب والوجوه عنه إليه .

ومنها التكبر والترفع على الناس ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ تكبرَ وضعه الله ، ومن تواضع رفعه الله » . ولا ينفك المناظر عن التكبر على الأقران والأمثال ، والترفع إلى فوق قدره ، حتى إنهم ليتقاتلون على مجلسٍ من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والانخفاض ، والقرب من وسادة الصدر والبعد منها .

ومنها الحقد ، فلا يكاد المناظر يخلو عنه ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « المؤمنُ ليس بحقود » . وورد في ذم الحقد ما لا يخفى . ولا نرى مناظراً يقدر على أن لا يضمر حقداً على من يحرك رأسه من كلام خصمه ، ويتوقف في كلامه ، فلا يقابله بحسن الإصغاء ، بل يضطر إذا شاهد ذلك إلى إضمار الحقد وتربيته في نفسه . بل لو صلَّ من خصمه أدنى سببٍ فيه قلّةٌ مبالاةً بكلامه انغمس في صدره حقدٌ لا يقلّعه مدى الدهر ، إلى آخر العمر .

ومنها الغيبة . وقد شبهها الله بأكل الميتة . ولا يزال المناظر مشابهاً على أكل الميتة ، فإنه لا ينفك عن حكاية كلام خصمه ومدته .
ومنها تزكية النفس ، قال الله تعالى : (فلا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى) . ولا يخلو المناظر من الثناء على نفسه بالقوة والغلبة ، والتقدم بالفضل على الأقران وغير ذلك ، مما يتملح به تارة على سبيل الصلف^(١) ، وتارة للحاجة إلى ترويح كلامه . ومعلوم أن الصلف والتملح مذمومان شرعاً وعقلاً .

ومنها التجسس وتتبع عورات الناس ، وقد قال تعالى : (ولا تَجَسَّسُوا) . والمناظر لا ينفك عن طلب عورات أقرانه ، وتتبع عورات خصومه ، حتى إنه ليُخبرُ بورود مناظر إلى بلده ، فيطلب من يخبرُ بواطن أحواله ويستخرج بالسؤال مقابحه ، حتى يعدّها ذخيرة لنفسه في إفصاحه وتخجيله إذا مسّت إليه حاجة ، حتى إنه ليستكشف عن أحوال صباه وعن عيوب بدنه ، فعساه يعثر على مفوّة أو على عيب به ، من قرع أو غيره . ثم إذا أحسّ بأذى غلبة من جهته عرض به إن كان متمسكاً ، ويستحسن ذلك منه ويعدّ من لطائف التسبّب . ولا يمتنع عن الإفصاح به إن كان متبجحاً بالسفاهة والاستهزاء .

ومنها الفرح لمساة الناس والغم لمسارهم . فكما أن إحدى الضرائر إذا رأت صاحبيتها من بعيد ارتعدت فرائصها ، واصفرّ لونها ، فهكذا ترى المناظر إذا رأى مناظراً تغيّر لونه ، واضطرب عليه فكره ، فكأنه يشاهد شيطاناً مارداً ، أو سباعاً ضارباً .

ومنها النفاق . فلا يحتاج إلى ذكر الشواهد في ذمّه . وهم مضطرون إليه ، فإنهم يلقون الخصوم ومحبيهم وأشياعهم ، ولا يجنون يداً من

(١) الصلف : الادعاء بما ليس عنه .

التودُّد إليهم بالنفسان ؛ وإظهار الشوق ، والاعتداد بمكانهم وأحوالهم .
ويعلم ذلك المخاطب والمخاطب وكلُّ من يسمع منهم ، أنَّ ذلك كذب
وزور ، ونفاق وفجور .

ومنها الاستكبار عن الحقِّ وكرهته ، والحرصُ على المماراة فيه ،
حتى إنَّ أبغض شيءٍ إلى المناظر أنَّ يظهر على لسان خصمه الحقُّ .
ومهما ظهر تشمُّرٌ لجنده وإنكاره بأقصى جهده ، وبذل غاية إمكانه في
المخادعة والمكر والحيلة لدفعه ، حتَّى تصير المماراة فيه عادةً طبيعية ،
فلا يسمع كلاماً إلاَّ وينبعث من طبعه داعيةُ الاعتراض عليه ؛ حتَّى
يغلب ذلك على قلبه في أدلَّة القرآن ، وألفاظِ الشرع ؛ فيضرب البعض
منها بالبعض .

ومنها الرياء . والرياء هو الداءُ العُضالُ الذي يدعو إلى أكبر الكبائر .
والمُناظر لا يقصد إلاَّ الظهور عند الخلق ، وانطلاق ألسنتهم بالثناء عليه .
فهذه خصالٌ من أمهات الفواحش الباطنة ، سوى ما يتفق لغير
المتأسكين منهم من الخصام المؤدَّى إلى الضرب واللِّكم واللطم وتعزيق الثياب ؛
والأخذ باللِّحى ، وسبِّ الوالدين ، وشمِّ الأستاذين ، والقذف الصريح
ثم يتشعَّب من كلِّ واحدةٍ من هذه الخصالِ العشرِ عشرٌ أخرى من الرذائل ،
لم نطوِّلُ بذكرها وتفصيل آحادها ، مثل الأنفة والغضب ، والبغضاء ،
والطمع ، وحبُّ طلب المال والجاه ، للتمكُّن من الغلبة والمباهاة ، والأشر
والبطَر ، وتعظيم الأغنياء والسُّلاطين ، والتردُّد إليهم والأخذ من حرامهم .
والتجمل بالخيول والراكب والثياب المحظورة ، والاستحقار للناس
بالفخر والخيلاء ؛ والخوض فيما لا يعنى ، وكثرة الكلام ، وخروج
الخشية والخوف والرحمة من القلب ، واستيلاء الغفلة عليه حتَّى لا يدرك
المصلَّى منهم في صلاته ما صلَّى ؟ وما الذى يقرأ ؟ ومن الذى يُناجيه ؟

الباب الخامس

في آداب المتعلم والمعلم

أما المتعلم فأدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة ، ولكن ننتظم تفاريقها
عشرُ جمل :

الوظيفة الأولى : تقديمُ طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومنعهم
الأوصاف ، إذ العلمُ عبادة القلب وصلاة السرِّ ، وقرية الباطن إلى الله
تعالى ، وكما لا تصحُّ الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة إلا
بتطهير الظاهر عن الأحداث والأخبار ، فكذلك لا تصحُّ عبادة الباطن
وعماره القلب بالعلم إلا بعد طهارته عن خبائث الأخلاق ، وأنجاس
الأوصاف .

الوظيفة الثانية : أن يقلِّلَ علائقه من الاشتغال بالدنيا ، ويبعدَ عن
الأهل والوطن ، فإنَّ العلائق شاغلة وصارفة ، و (ما جعلَ الله لرجل
من قلبين في جوفه) . ومهما تَوَزَّعتِ الفكرة قَصُرَتْ عن درك الحقائق .
ولذلك قيل : « العلم لا يُعطيك بعضه حتَّى تعطيه كلك . فإذا أعطيته
كلك فأنت من عطائه إِيَّاك بعضه على خطر » . والفكرة المتوزعة على
أُمور متفرقة كجدولٍ تفرَّق ماؤه فنشِفت الأرضُ بعضه ، واختطف
الهواءُ بعضه . فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ المزدرع^(١) .

الوظيفة الثالثة : أن لا يتكبر على العلم ولا يتأمر على المعلم . بل
يلقى إليه زمامَ أمره بالكليَّة في كلِّ تفصيل . ويُذعن لنصيحه إذعانَ

(١) المزدرع : المزرعة .

المريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق . وينبغي أن يتواضع لمعلمه
ويطلب الثواب والشرف بخدمته .

الوظيفة الرابعة : أن يحترز الخائض في العلم في مبدأ الأمر عن
الإصغاء إلى اختلاف الناس ، سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا
أو من علوم الآخرة ؛ فإن ذلك يدهش عقله ويحير ذهنه ويفتر رأيه ،
ويؤتسه عن الإدراك والاطلاع ، بل ينبغي أن يتقن أولاً الطريق الحميدة
الواحدة المرضية عند أستاذه ، ثم بعد ذلك يُصنّى إلى المذاهب والشبه .
وإن لم يكن أستاذه مستقلاً باختيار رأى واحد ، وإنما عادته نقل المذاهب
وما قيل فيها ، فليحذر منه ؛ فإن إضلاله أكثر من إرشاده ، فلا يصلح
الأعنى لقود العميان وإرشادهم .

الوظيفة الخامسة : أن لا يدع طالب العلم فناً من العلوم المحموده ،
ولا نوعاً من أنواعه إلا وينظر فيه نظراً يطلع به على مقصده وغايته .
ثم إن ساعده العمر طلب التبحر فيه ، وإلا اشتغل بالأهم منه ، وتطرف^(١)
من البقية ؛ فإن العلوم متعاونة ، وبعضها مرتبط ببعض .

الوظيفة السادسة : أن لا يخوض في فن من فنون العلم دفعة . بل
يراعى الترتيب وبيتدى بالأهم ، فإن العمر إذا كان لا يتسع لجميع
العلوم غالباً فالحزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه ، ويكتفى منه بشئ .
ويصرف تمام قوته في الميسور من علمه إلى استكمال العلم الذي هو
أشرف العلوم ، وهو علم الآخرة .

الوظيفة السابعة : أن لا يخوض في فن حتى يستوفى الفن الذي
قبله ، فإن العلوم مرتبة ترتيباً ضرورياً : وبعضها طريق إلى بعض .

(١) التطرف : الأخذ من الأطراف .

والموفق من راعى ذلك الترتيب والتبريج . وليكن قصده في كل علم
يتحرّاه الترقى إلى ما هو فوقه .

الوظيفة الثامنة : أن يعرف السبب الذى به يدرك أشرف العلوم ،
وأن ذلك يراد به شيان ؛ أحدهما : شرف الثمرة ، والثانى : وثاقة
الدليل وقوّته ، وذلك كعلم الدين وعلم الطب ؛ فإنّ ثمره أحدهما الحياة
الأبدية ، وثمره الآخر الحياة الفانية ، فيكون علم الدين أشرف . ومثله
علم الحساب وعلم النجوم ؛ فإنّ علم الحساب أشرف ، لوثاقته أدلّته
وقوّتها ، وإنّ نسب الحساب إلى الطب كان الطب أشرف باعتبار ثمرته ،
والحساب أشرف باعتبار أدلّته . وملاحظة الثمرة أولى ، ولذلك كان
الطب أشرف وإن كان أكثره بالتخمين .

الوظيفة التاسعة : أن يكون قصد المتعلم في الحال تحلية باطنه
وتجمله بالفضيلة ، وفي المال القرب من الله سبحانه والترقى إلى جوار
الملائكة الأعلى من الملائكة والمقربين ، ولا يقصد به الرياسة والمال والجاه ،
وممارسة السنهاء ومباهاة الأقران . وإذا كان هذا مقصده طلب لامحالة
الأقرب إلى مقصوده ، وهو علم الآخرة . ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر
بعين الحقارة إلى سائر العلوم ، أعنى علم الفتاوى ، وعلم النحو واللغة
المتعلّقين بالكتاب والسنة ، وغير ذلك مما أورده في المقدمات والمتممات ،
من ضروب العلوم التي هي فرض كفاية . ولا تفهم من غلّونا في الثناء
على علم الآخرة تهجين هذه العلوم ، فالتكفلون بالعلوم كالمتكفلين
بالثغور والمرابطين بها ، والغزاة والمجاهدين في سبيل الله : فمنهم المقاتل ،
ومنهم الرّدء^(١) ، ومنهم الذى يسقيهم الماء ، ومنهم الذى يحفظ دوابهم

(١) الرده يكره الراء : العون .

ويَتَحَدَّثُهم . ولا يَنفَكُ أَحَدُهم عن أَجر ، إذا كان قصْدُه إعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم . فكذلك العلماء .

الوظيفة العاشرة : أن يَعْلَمَ نسبة العلوم إلى المقصِد ، كما يُؤثِّر الرفيع القريب على البعيد ، والمهم على غيره .

بيان وظائف المُرشد المعلم

الوظيفة الأولى : الشُّفْعَة على المتعلِّمين ، وأن يُجَرِّبَهُم مُجَرِّبٌ بنيه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ » . ولذلك صار حقُّ المعلم أعظم من حقِّ الوالدين ، فإنَّ الوالد سببُ الوجودِ الحاضر والحياةِ الفانية ، والمعلم سبب الحياة الباقية .

الوظيفة الثانية : أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه ، فلا يطلبُ على إفادة العلم أَجراً ، ولا يقصد به جزاءً ولا شكراً ، بل يعلم لوجه الله تعالى ، وطلباً للتقرب إليه ، ولا يرى لنفسه مِنَّةً عليهم وإن كانت المنَّة لازمةً عليهم ، بل يرى الفضلَ لهم إذا هدَّبوها قلوبهم لأنَّ تقترب إلى الله تعالى بزراعة العلوم فيها .

الوظيفة الثالثة : أن لا يدعَ من نُصح المتعلم شيئاً ، وذلك بأن يمنعه من التصدُّى لرتبةٍ قبل استحقاقها ، والتشاغلِ بعلمٍ خفيٍّ قبل الفراغ من الجليِّ ، ثم ينبِّهه على أنَّ الغرض بطلب العلوم القربُ إلى الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة .

الوظيفة الرابعة ، وهى من دقائق صناعة التعليم : أن يزجُر المتعلِّم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكنَ ولا يصرِّح ، وبطريق الرَّحمة لا بطريق التوبيخ ؛ فإنَّ التصريح يترك حجابَ الهيبة ، ويورث الجرأة على الهجوم بالخلاف ، ويهيج الحرصَ على الإصرار ؛ إذ قال

صلى الله عليه وسلم ، وهو مرشد كلِّ معلِّم : « لو مُنِعَ النَّاسُ عَنْ فَتَى
الْبَعْرِ لَفَتَوْهُ وَقَالُوا : مَا نُهِنَا عَنْهُ إِلَّا وَفِيهِ شَيْءٌ » .

الوظيفة الخامسة : أَنَّ المتكفل ببعض العلوم ينبغي أَنْ لَا يَقْبِضَ فِي
نَفْسِ الْمُتَعَلِّمِ الْعُلُومَ الَّتِي وَرَاءَهُ ، كَمُعَلِّمِ اللُّغَةِ إِذْ عَادَتُهُ تَقْبِضُ عِلْمَ الْفَقْهِ ،
وَمُعَلِّمِ الْفَقْهِ عَادَتُهُ تَقْبِضُ عِلْمَ الْحَدِيثِ وَالتَّفْسِيرِ . فَهَلْهُ أَخْلَاقٌ مَلْعُومَةٌ
لِلْمُعَلِّمِينَ يَنْبَغِي أَنْ تُجْتَنَّبَ .

الوظيفة السادسة : أَنْ يَقْتَصِرَ بِالْمُتَعَلِّمِ عَلَى قَدْرِ فَهْمِهِ ، فَلَا يُلْقَى إِلَيْهِ
مَا لَا يَبْلُغُهُ عَقْلُهُ فَيَنْفَرُهُ ، أَوْ يُحِيطُ عَلَيْهِ عَقْلُهُ ، اقْتِدَاءً فِي ذَلِكَ بِسَيِّدِ
الْبَشَرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالَ : « نَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ أَمْرُنَا أَنْ
نُنْزِلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ ، وَنُكَلِّمَهُمْ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ » .

الوظيفة السابعة : أَنَّ الْمُتَعَلِّمَ الْقَاصِرَ يَنْبَغِي أَنْ يُلْقَى إِلَيْهِ الْجِلِّيُّ
اللَّاتِقُ بِهِ ، وَلَا يَذْكُرْ لَهُ أَنَّ وراءَ هَذَا تَدْقِيقًا وَهُوَ يَنْشُرُهُ عَنْهُ ، فَإِنَّ
ذَلِكَ يَفْتَرُّ رَغْبَتَهُ فِي الْجِلِّيِّ ، وَيَشَوُّشُ عَلَيْهِ قَلْبَهُ ، وَيُوْهِمُ إِلَيْهِ الْبُخْلَ بِهِ
عَنْهُ ، إِذْ يَظُنُّ كُلَّ أَحَدٍ أَنَّهُ أَهْلٌ لِكُلِّ عِلْمٍ دَقِيقٍ . فَمَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَهُوَ
رَاضٍ عَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فِي كَمَالِ عَقْلِهِ ، وَأَشَدُّهُمْ حِمَاةً وَأَضْعَفُهُمْ عَقْلًا
هُوَ أَفْرَحُهُمْ بِكَمَالِ عَقْلِهِ .

الوظيفة الثامنة : أَنْ يَكُونَ الْمُعَلِّمُ عَامِلًا بِعِلْمِهِ ، فَلَا يَكْلِبُ قَوْلَهُ
فَعْلَهُ . وَمِثْلُ الْمُعَلِّمِ الْمُرْشِدِ مِنَ الْمُسْتَرْشِدِينَ ، مِثْلُ النَّقَّاشِ مِنَ الطَّيْنِ ،
وَالظِّلِّ مِنَ الْعُودِ ، فَكَيْفَ يَنْتَقِشُ الطَّيْنُ بِمَا لَا نَقْشَ فِيهِ ؟ وَمَتَى اسْتَوَى
الظِّلُّ وَالْعُودُ أَعَوَجَ ! وَلِذَلِكَ قِيلَ فِي الْمَعْنَى ^(١) :

لَا تَنَـةَ عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتَى مِثْلُهُ عَارُ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظَمُ

(١) الْقَائِلُ هُوَ أَبُو الْأَسْوَدِ الدُّؤَلِي .

البَابُ السَّادِسُ

في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء

ونعني بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قَضَلَهُم من العلم التَّعَنُّمُ بالدنيا. والتَّوَضُّعُ إلى الجاه والمنزلة عند أهلها . قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعَهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « لَا تَتَعَلَّمُوا الْعِلْمَ لِنُبَاهُوا بِهِ الْعُلَمَاءَ ، وَلِنُتَمَارَوْا بِهِ السُّفَهَاءَ ، وَلِنُتَصَرَّفُوا بِهِ وَجْهَ النَّاسِ إِلَيْكُمْ ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَهُوَ فِي النَّارِ » .

وقال عيسى عليه السلام : إِلَى مَنْ تَصِفُونَ الطَّرِيقَ لِلْمُدْلِجِينَ وَأَنْتُمْ

مَقِيمُونَ مَعَ الْمُتَحِيرِينَ !

وأما الآثار فقد قال عمر رضى الله عنه : إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمُنَافِقُ الْعَلِيمُ . قالوا : وكيف يكون منافقاً علماً ؟ قال : عَلِيمُ اللِّسَانِ ، وَجَاهِلُ الْقَلْبِ وَالْعَمَلِ . وقال سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : يَهْتَفِ الْعَلِمُ بِالْعَمَلِ ، فَإِنْ أَجَابَهُ إِلَّا ارْتَحَلَ . وقال ابن المبارك : لَا يَزَالُ الْمُرءُ عَالِمًا مَا طَلَبَ الْعِلْمَ ، فَإِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ عَلِمَ فَقَدْ جَهِلَ .

ومن العلماء من يَخْزُنُ عِلْمَهُ فَلَا يَحِبُّ أَنْ يُوجَدَ عِنْدَ غَيْرِهِ ، فَذَلِكَ فِي النَّارِ الْأَوَّلِ مِنَ النَّارِ .

ومن العلماء مَنْ يَكُونُ فِي عِلْمِهِ بِمَنْزِلَةِ السُّلْطَانِ ، إِنَّ رُدَّ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ عِلْمِهِ أَوْ تَهْوُونَ بِشَيْءٍ مِنْ حَقِّهِ غَضِبَ ، فَذَلِكَ فِي النَّارِ الثَّانِي مِنَ النَّارِ .

ومن العلماء من يجعل عِلْمَهُ وَغَرَائِبَ حَدِيثِهِ لِأَهْلِ الشَّرَفِ وَالْيَسَارِ وَلَا يَرَى أَهْلَ الْحَاجَةِ لَهُ أَهْلًا ، فَذَلِكَ فِي النَّارِ الثَّلَاثِ مِنَ النَّارِ .

ومن العلماء مَنْ يَنْصِبُ نَفْسَهُ لِلْفُتْيَا فَيَفْتِي بِالْخَطَا ، وَاللَّهُ تَعَالَى
يُبْغِضُ الْمُتَكَلِّفِينَ ، فَذَلِكَ فِي الشَّرْكَ الرَّابِعِ مِنَ النَّارِ .

ومن العلماء مَنْ يَتَكَلَّمُ بِكَلَامِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى لِيَعَزِّزَ بِهِ عِلْمَهُ ،
فَذَلِكَ فِي الشَّرْكَ الْخَامِسِ مِنَ النَّارِ .

ومن العلماء مَنْ يَتَّخِذُ عِلْمَهُ مَرُوعَةً وَتُبْلًا وَذِكْرًا فِي النَّاسِ ، فَذَلِكَ
فِي الشَّرْكَ السَّادِسِ مِنَ النَّارِ .

ومن العلماء مَنْ يَسْتَفْزُهُ الزُّهْوُ وَالْمُجَبُّ ، فَإِنْ وَعَظَ عَنَّفَ ، وَإِنْ
وَعَظَ أَيْفَ ، فَذَلِكَ فِي الشَّرْكَ السَّابِعِ مِنَ النَّارِ .

وقد حُكِيَ أَنَّ يَحْيَى بْنَ يَزِيدَ التَّوْفَلِي كَتَبَ إِلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا :

« بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ فِي الْأَوَّلِينَ
وَالْآخِرِينَ . مِنْ يَحْيَى بْنِ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ إِلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ ، أَمَا بَعْدُ :
فَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّكَ تَلْبَسُ الدَّقَاقَ ، وَتَأْكُلُ الرِّقَاقَ . وَتَجْلِسُ عَلَى الْوَطْئِ ،
وَتَجْعَلُ عَلَى بَابِكَ حَاجِبًا ، وَقَدْ جُلِسْتَ مَجْلِسَ الْعِلْمِ ، وَقَدْ ضُرِبَتْ
إِلَيْكَ الْمَطْيُ . وَارْتَحِلْ إِلَيْكَ النَّاسَ ، وَاتَّخِذْكَ إِمَامًا ، وَرَضُوا بِقَوْلِكَ .
فَاتَّقِ اللَّهَ تَعَالَى يَا مَالِكُ . وَعَلَيْكَ بِالتَّوَاضُعِ . كَتَبْتُ إِلَيْكَ بِالنَّصِيحَةِ مِنْ
كِتَابِي مَا أَطَّلَعَ عَلَيْهِ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى . وَالسَّلَامُ . »

فَكَتَبَ إِلَيْهِ مَالِكُ :

« بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ
وَسَلَّمَ . مِنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ إِلَى يَحْيَى بْنِ يَزِيدَ . سَلَامُ اللَّهِ عَلَيْكَ . أَمَا بَعْدُ :
فَقَدْ وَصَلَ إِلَيَّ كِتَابُكَ فَوَقَعَ مِنْهُ مَوْقِعُ النَّصِيحَةِ وَالشَّفَقَةِ وَالْأَدَبِ ،
أَمْتَعَكَ اللَّهُ بِالتَّقْوَى ، وَجَزَاكَ بِالنَّصِيحَةِ خَيْرًا ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ

إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ . أَمَّا مَا ذَكَرْتُ لِي أَنِّي أَكُلُ الرُّقَاقِ وَأَلْبَسُ الدُّفَاقَ ،
وَأُحْتَجِبُ وَأَجْلِسُ عَلَى الْوُطْءِ ؛ فَنَحْنُ نَفْعَلُ ذَلِكَ وَنَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى ،
فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ
مِنَ الرِّزْقِ) . وَإِنِّي لِأَعْلَمُ أَنَّ تَرَكَ ذَلِكَ خَيْرٌ مِنَ الدُّخُولِ فِيهِ . وَلَا تَدْعُنَا
مِنْ كِتَابِكَ ، فَلَسْنَا نَدْعُكَ مِنْ كِتَابِنَا . وَالسَّلَامُ » .

فَانظُرْ إِلَى إِنْصَافِ مَالِكِ ، إِذْ اعْتَرَفَ أَنَّ تَرَكَ ذَلِكَ خَيْرٌ مِنَ الدُّخُولِ
فِيهِ ، وَأَقْبَى بِأَنَّهُ مَبَاحٌ . وَقَدْ صَلَّقَ فِيهِمَا جَمِيعاً .

الباب السابع

في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه

بيان شرف العقل

اعلم أنَّ هذا مما لا يحتاج إلى تكلفٍ في إظهاره ، لا سيما وقد ظهر شرفُ العلم من قِبَلِ العقل ، والعقل منبع العلم ومطلعه وأساسه ، والعلم يجرى منه مَجْرَى الثمرة من الشجرة ، والنور من الشمس ، والرؤية من العين ، فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة في الدنيا والاخرة ؟ .
وقد سماه الله نوراً في قوله تعالى : (الله نورُ السموات والأرض مثلُ نوره كمشكاة فيها مصباح ^(١)) . وسمَّى العلم المستفاد منه روحاً ووحياً وحياء ، فقال تعالى : (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا) ، وقال سبحانه : (أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس) .
وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل ، كقوله : (يُخْرِجُهُم من الظلمات إلى النور) .

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : « قلتُ يا رسول الله : بهم يتفاضل الناس في الدنيا ؟ قال : بالعقل . قلت : وفي الآخرة ؟ قال : بالعقل . قلت : أليس إنما يُجزون بأعمالهم ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « يا عائشة وهل عملوا إلاَّ بقدر ما أعطاهم عز وجل من العقل ؟ فبقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم ، وبقدر ما عملوا يُجزون » .

(١) المشكاة : الكوة التي ليست بنافذة .

بيان حقيقة العقل وأقسامه

والحقُّ الكاشف للخطأ فيه أنَّ العقل اسمٌ يطلق بالاشتراك على أربعة معانٍ ، كما يطلق اسمُ العين مثلاً على معانٍ عدَّة بالكشف عنه .
فالأول : الوصف الذي يفارق الإنسان به سائر البهائم ، وهو الذي استعمل به لقبول العلوم النظرية ، وتلخيص الصناعات الخفية الفكرية .
الثاني : العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات الطفل المميز ، بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات ، كالعلم بأنَّ الاثنين أكثر من الواحد ، وأنَّ الشخص الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد .
الثالث : علوم تُستفاد من التجارب بمجاري الأحوال ، فإنَّ من حنكته التجارب ، وهليته المذاهب ، يقال إنه عاقل في العادة ، ومن لا يتَّصف بهذه الصفة فيقال إنه غيٌّ غمرٌ جاهل .
الرابع : أن تنتهي قوَّة هذه الغريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور ، وينمَّع الشهوة الداعية إلى اللذة العاجلة ويقهرها . فإذا حصلت على هذه القوَّة سَمِيَ صاحبها عاقلاً .

بيان تفاوت النفوس في العقل

قد اختلف الناس في تفاوت العقل . والحقُّ الصريح فيه أن يقال : إنَّ التفاوت يتطوَّر إلى الأقسام الأربعة سوى القسم الثاني ، وهو العلم الضروري بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات ؛ فإنَّ من عرف أنَّ الاثنين أكثر من الواحد عَرَف أيضاً استحالة كون الجسم في مكانين وكون الشيء الواحد قدماً حادثاً ، وكذا سائر النظائر وكل ما يدركه إدراكاً حقيقاً من غير شك .

(١) الغمر : الذي لم يجرب الأمور . والغبين فيه مثلثة .

وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوتُ يتطَرَّقُ إليها .

أما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات فلا يخفى تفاوتُ الناس فيه ، بل لا يخفى تفاوتُ أحوالِ الشخص الواحد فيه ، وهذا التفاوتُ يكون تارةً لتفاوت الشهوة ، إذ قد يَقْدِرُ العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض ، ولكن غير مقصور عليه . فإنَّ الشاب قد يَعِجُزُ عن ترك الزُّنى ، وإذا كَبُرَ وتمَّ عقلُه قلَّز عليه . وشهوة الرياء والرياسة تزداد قوةً بالكِبَر لا ضعفاً . وقد يكون سببه التفاوتُ في العلم المعروف لغائلة تلك الشهوة ، ولهذا يَقْدِرُ الطبيب على الاحتماء عن بعض الأطعمةِ المضرَّة ، وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك إذا لم يكن طبيباً ، وإن كان يحقِّد على الجملة فيه مضرَّة .

وكذلك يكون العالم أفلَّز على ترك المعاصي من الجاهل ؛ لقوة علمه بضرر المعاصي . وأعنى به العالمُ الحقيقى ، دون أربابِ الطَّيَالِسة^(١) وأصحابِ المَدَيَّان .

(١) الطَّيَالِسة : جمع طيلسان . وهو نوع من العباء كان يلبسه العلماء والمشايخ . وهو من لباس العجم . انظر حواشى البيان والتبيين ٢ : ٣٤٢ .

الكتاب الثاني

كتاب قواعد العقائد

وفيه أربعة فصول .

الفصل الأول

في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلمتي الشهادة
التي هي أحد مبادئ الإسلام

فنقول وبالله التوفيق :

الحمد لله المبدئ المُميد ، الفَعَال لما يريد ، ذى العرش المجيد .
والبطش الشديد ، الهادي صفوة العبيد إلى المنهج الرشيد ، والمسلِك
السديد ، المُنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات
التشكيك والترديد ، السالك بهم إلى أتباع رسوله المصطفى واقتفاء آثار
صَحْبِهِ الأَكْرَمين المَكْرُمين بالتأييد والتسديد ، المتجَلِّي لهم في ذاته
وأفعاليه بمحاسن أوصافه . التي لا يدرُكها إلَّا من أَلْقَى السَّمْعَ
وهو شهيد ، المعرُف إياهم أَنَّهُ في ذاته واحد لا شريك له ، فرد لا مثيل
له ، صَمَدٌ لا ضِدَّ له ، منفرد لا نِدَّ له ، وَأَنَّهُ واحد قديم لا أَوَّل له ،
أَزَلٌّ لا بداية له ، مستمرُّ الوجود لا آخر له ، أبدى لا نهاية له ، قَيُّومٌ
لا انقطاع له ، دائم لا انصرام له ، لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت

الجلال . لا يُقَضَى عليه بالانقضاء والانفصال ؛ بتصرُّم الآباد^(١)
وانقراض الآجال ، بل (هو الأوَّلُ والآخِرُ والظَّاهرُ والباطنُ وهو بَكْلُ
شَيْءٍ عَليمٌ) .

وأنَّه ليس بجسمٍ مَصَوَّرٍ ، ولا جوهرٍ مَحْطُودٍ مَقْدَّرٍ . وأنَّه لا يَمِثُّ
الأجسامَ ، لا في التقلير ولا في قبول الانقسام . وأنَّه ليس بجوهر
ولا تحلُّه الجواهر ، ولا يَعْرضُ ولا تحلُّه الأعراض ، بل لا يَمِثُّه
موجود ، (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) .

وأنَّه تعالى حيٌّ قَادِرٌ ، جَبَّارٌ قَاهِرٌ ، لا يَعْتَرِيهِ قُصُورٌ ولا عَجْزٌ ،
ولا تأخذه سِنَّةٌ ولا نومٌ ، ولا يُعَارِضُهُ فَنَاءٌ ولا موتٌ ، وأنَّه ذو المُلْكِ
والمَلَكُوتِ ، والعِزَّةِ والجَبَرُوتِ .

وأنَّه عالمٌ بجميع المعلومات ، محيطٌ بما يَجْرَى مِنْهُنَّ^(٢) الأَرْضِينَ
إلى أعلى السموات . وأنَّه عالمٌ لا يَعْزُبُ^(٣) عن علمه مثقالُ ذَرَّةٍ في
الأرض ولا في السماء ، بل يعلم دَيْبِيبَ النَّمْلَةِ السوداء على الصَّخْرَةِ الصَّهَاءِ
في اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ ، ويدرك حركة النَّارِ^(٤) في جوِّ الهَوَاءِ ؛ ويعلم السِّرَّ وَأَخْفَى ؛
وأنَّه تعالى مريدٌ للكائنات ، مدبِّرٌ للحادثات ؛ فلا يَجْرَى في المُلْكِ
والمَلَكُوتِ قَلِيلٌ أو كثيرٌ ، صغيرٌ أو كبيرٌ ، خَيْرٌ أو شَرٌّ ، نَفْعٌ أو ضَرٌّ ،
إِيمَانٌ أو كُفْرٌ ، عِزٌّ أو نُكْرٌ ، قَوْزٌ أو خُسْرَانٌ ، زِيَادَةٌ أو نَقْصَانٌ ،
طَاعَةٌ أو عَصِيَانٌ ، إِلَّا بِقَضَائِهِ وَقَدَرِهِ ، وَحِكْمَتِهِ وَمَشِيتَتِهِ . فما شاءَ كَانَ
وما لم يشَأْ لم يَكُنْ .

(١) التصرم : الانقطاع والانقضاء .

(٢) التخموم : حدود الأرض .

(٣) لا يعزب : لا يبعد .

(٤) الذر هنا هو الأشياء الدقيقة التي ترى في شعاع الشمس الداخل من نافذة . وهو ما يسمى

بالأثير .

وأنه تعالى سميع بصير ، يسمع ويرى ، لا يعزبُ عن سمعه مسموع وإن خفى ، ولا يغيبُ عن رؤيته مرئى وإن دق ، ولا يحجب سمعه بُعد ولا يدفع رؤيته ظلام .

وأنه تعالى متكلمٌ أمرٌ ناهٍ ، واعدٌ متوعدٌ ، بكلامٍ أزليٍّ قديمٍ قائمٍ بذاته ، لا يشبه كلام الخلق ؛ فليس بصوت يحدث من انحلال هواه أو اصطكاك أجرام ، ولا بحرفٍ ينقطع بإطباق شفةٍ أو تحريك لسان . وأنه سبحانه وتعالى لا موجودَ سواه إلّا وهو حادثٌ بفعله ، وفائضٌ من عدله ، على أحسن الوجوه وأكملها ، وأتمّها وأعلّها . وأنه حكيمٌ في أفعاله ، عادِلٌ في أقضيته ، لا يقاس عدلُه بعدل العباد ، إذ العبدُ يتصوّر منه الظلم بتصرّفه في ملك غيره ، ولا يتصوّر الظلم من الله تعالى ؛ فإنه لا يصادف لغيره ملكاً حتّى يكون تصرّفه فيه ظلماً .

(معنى الكلمة الثانية) . وهى الشهادة للرسول بالرسالة ، وأنه بعث النبيّ الأُمّى القرشّى محمداً صلى الله عليه وسلم برسالاته إلى كافّة العرب والعجم ، والجنّ والإنس ، فنسخَ بشريعته الشرائعَ إلّا ما قرّره منها . وفضّله على سائر الأنبياء وجعله سيد البشر ، ومنع كمالَ الإيمان بشهادة التوحيد ، وهو قول : « لا إله إلا الله » ، ما لم تقتن بها شهادة الرسول وهو قولك : « محمد رسول الله » . وألزم الخلقَ تصديقَه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة .

فمن اعتقد جميعَ ذلك مُوقناً به كان من أهل الحقِّ وعصابة السنة ، وفارقَ رهطَ الضلال وحزبَ البدعة .

فنسأل الله كمالَ اليقين ، وحسنَ الثبات في الدين ، لنا ولكافة المسلمين ، برحمته إنه أرحمُ الراحمين . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبدٍ مصطفى .

الفصل الثاني

في وجه التدرج إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد

اعلم أنَّ ما ذكرناه في ترجمة العقيدة ينبغي أن يقدم إلى الصبي في أول نشوئه ليحفظه حفظاً ، ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئاً فشيئاً . فابتدأه الحفظ ، ثم الفهم ، ثم الاعتقاد والإيقان ، ثم التصديق به ، وذلك مما يحصل في الصبا بغير برهان . فمن فضل الله سبحانه على قلب الإنسان أن ذكره في أول نشوئه للإيمان ، من غير حاجة إلى حجة وبرهان . وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام ، بل يشتغل بتلاوة القرآن وتفسيره ، وقراءة الحديث ومعانيه ، ويشغل بوظائف العبادات ، فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخاً بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه ، وما يرد عليه من شواهد الأحاديث وفوائدها ، وبما يسطع عليه من أنوار العبادات ووظائفها . وبما يسرى عليه من مشاهدة الصالحين ومجالستهم ، وسياهم ومبايعهم ، وهيباتهم في الخضوع لله عز وجل والخوف منه ، والاستكانة له . فيكون أول التلقين كاللقاء بذنر في الصدر ، وتكون هذه الأسباب كالسقى والتربية له ، حتى ينمو ذلك الجذر ويقوى ، ويرتفع شجرة طيبة راسخة . أصلها ثابت وفرعها في السماء .

وينبغي أن يحرس سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة ، فإن ما يشوشه الجدل أكثر مما يمهده . وما يفسيده أكثر مما يصلحه ، بل تقويته بالجدل تضاهي^(١) ضرب الشجرة بالملقة من الحديد ، رجاء تقويتها بأن تكثر أجزاؤها . وربما يفتتها ذلك ويُفسدها ، وهو الأغلب

(١) تضاهي : تشابه .

والمشاهدة تكفيك في هذا بياناً ، فنهايك بالعيان برهاناً .

ففسر عقيدة أهل الصلاح والتقى من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمجادلين ، فترى اعتقاد العائى في الثبات كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق ، وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل ، كخيطة مُرسَل في الهواء ، تغيثه الرياح مرة هكذا ، ومرة هكذا . ثم الصبي إذا وقع نشؤه على هذه العقيدة ، إن اشتغل بكسب الدنيا لم يفتح له غيرها ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق ، إذ لم يكلف الشرع أجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد ، فأما البحث والتفتيش ، وتكلف نظم الأدلة ، فلم يكلفوه أصلاً .

الفصل الثالث

من كتاب قواعد العقائد

في لواحق الأدلة للعقيدة التي ترجعها بالقلوس ، فنقول :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ميز عصابة السنة بأنوار اليقين ، وآثر ربهط الحق بالهداية إلى دعائم الدين ، وجنبهم زيغ الزائغين وضلال الملحدين ، ووقفهم للاقتداء بسيد المرسلين ، وسأدهم للناسى بصحبه الأكرمين ، ويسر لهم اقتفاء آثار السلف الصالحين . حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالحبل المتين ، ومن سير الأولين وعقائدهم بالمنهج المبين ، فجمعوا بالقبول بين نتائج العقول ، وقضايا الشرع المنقول ، وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول : « لا إله إلا الله محمد رسول الله » ليس له طائل ولا محصول ، إن لم تتحقق الإحاطة بما تدور عليه هذه

الشهادة من الأقطاب والأصول . وعرفوا أنَّ كلمتي الشهادة على إيجازها تتضمن إثبات ذات الإله ، وإثبات صفاته وإثبات أفعاله ، وإثبات صدق الرسول ، وأنَّ بناء الإيمان على هذه الأركان ، وهى أربعة ، ويدور كل ركن منها على عشرة أصول :

(الركن الأول) فى معرفة ذات الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول : وهى العلم بوجود الله تعالى ، وقِدَمه ، وبقائه ، وأنَّه ليس بجوهر ، ولا جسم ، ولا عَرَض ، وأنَّه سبحانه ليس مختصاً بجهة ، ولا مستقراً على مكان ، وأنَّه يَرَى ، وأنه واحد .

(الركن الثانى) فى صفاته ، ويشتمل على عشرة أصول : وهو العلم بكونه حيّاً ، عالماً ، قادراً ، مريداً ، سميعاً ، بصيراً ، متكلماً ، منزهاً عن حلول الحوادث ، وأنَّه قديم الكلام والعلم والإرادة .

(الركن الثالث) فى أفعاله تعالى . ومداره على عشرة أصول : وهى أنَّ أفعال العباد مخلوقة لله تعالى ، وأنَّها مكتسبة للعباد ، وأنَّها مرادة لله تعالى ، والله متفضلٌ بالخلق والاختراع ، وأنَّ له تكليفَ مالا يطاق ، وأنَّ له إيلامَ البرىء ، ولا يجب عليه رعاية الأصالح . وأنَّه لا واجب إلَّا بالشرع ، وأنَّ بعثة الأنبياء جائزة ، وأنَّ نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة مؤيدة بالمعجزة .

(الركن الرابع) فى السمعيات ، ومداره على عشرة أصول : وهى إثبات الحشر والنشر ، وسؤال مُنكر ونكير ، وعذاب القبر ، والميزان ، والصراط ، وخلق الجنة والنار ، وأحكام الإمامة ، وأنَّ فضل الصحابة على حسب ترتيبهم ، وشروط الإمامة .

الفصل الرابع

من قواعد العقائد

في الإيمان والإسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال
وما يتطرق إليه من الزيادة والنقصان

(مسألة) : اختلفوا في أن الإسلام هو الإيمان أو غيره ، وإن كان
غيره فهل هو منفصل عنه يوجد دونه ، أو مرتبط به يلزمه ؟
ف قيل : إنها شيء واحد . وقيل : إنهما شيان لا يتواصلان . وقيل :
إنهما شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر . فتقول : في هذا ثلاثة
مباحث :

بحث عن موجب اللفظين في اللغة ، وبحث عن المراد بهما في
إطلاق الشرع ، وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة . والبحث الأول
لغوي ، والثاني تفسيري ، والثالث فقهي شرعي .

(البحث الأول) في موجب اللغة ؛ والحق فيه أن الإيمان عبارة عن
التصديق ؛ قال الله تعالى : (وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا) ، أي : بمصدق .
والإسلام عبارة عن التسليم والاستسلام والإذعان والانقياد ، وترك التمرد
والإباء والعناد . وللتصديق محل خاص وهو القلب ، واللسان ترجمان .
وأما التسليم فإنه عام في القلب واللسان والجوارح ؛ فإن كل تصديق
بالقلب فهو تسليم وترك الإباء والجحود . وكذلك الاعتراف باللسان .
وكذلك الطاعة والانقياد بالجوارح . فموجب اللغة أن الإسلام أعم
والإيمان أخص .

(البحث الثاني) : عن إطلاق الشرع ؛ والحق فيه أن قد ورد باستعمالهما على سبيل الترادف والتوارد ، وورد على سبيل الاختلاف ، وورد على سبيل التداخل .

أما الترادف ففي قوله تعالى : (فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) ، ولم يكن بالاتفاق إلا بيت واحد . وقال تعالى : (يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ) .

وأما الاختلاف فقوله تعالى : (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا) ، ومعناه استسلمنا في الظاهر ، فأراد بالإيمان ههنا التصديق بالقلب فقط ، وبالإسلام الاستسلام ظاهراً باللسان والجوارح .
وأما التداخل فما روى أيضاً أنه سئل فقيل : أي الأعمال أفضل ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « الإسلام » فقال : أي الإسلام أفضل ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « الإيمان » .

(البحث الثالث) . عن الحكم الشرعى . والإسلام والإيمان حكمان : أخروى ودنيوى . أما الأخروى فهو الإخراج من النار ومنع التخليد ، إذ قال صلى الله عليه وسلم : « يخرج من النار مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ » . وأحكام الدنيا منوطة بالقول الظاهر ظاهراً وباطناً . ويحتمل أن يقال : تناط بالظاهر في حق غيره ، لأن باطنه غير ظاهر لغيره ، وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى .

(مسألة) فإن قلت : فقد اتفق السلف على أن الإيمان يزيد وينقص - يزيد بالطاعة وينقص بالعصية - فإذا كان التصديق هو الإيمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان ؟

فأقول : السلف هم الشهود العلول ، وما لأحدٍ عن قولهم علول ،
فما ذكروه حقّ ، وإنّما الشأن في فهمه . وفيه دليل على أنّ العمل ليس
من أجزاء الإيمان وأركان وجوده ، بل هو مزيدٌ عليه يزيد به ، والزائد
موجود والناقص موجود . والشيء لا يزيد بذاته ، فلا يجوز أن يقال
الإنسان يزيد برأسه ، بل يقال يزيد بلحيته وميمته . ولا يجوز أن
يقال : الصلاة تزيد بالركوع والسجود ، بل تزيد بالآداب والسنن .
فهذا تصريحٌ بأنّ الإيمان له وجودٌ يختلف حاله بالزيادة والنقصان .

الحِكْمَةُ الثَّانِيَّةُ

كتاب أسرار الطهارة

والطهارة لها أربع مراتب :

المرتبة الأولى : تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأنخاب والفضلات .

المرتبة الثانية : تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام .

المرتبة الثالثة : تطهير القلب عن الأخلاق المضمومة والرزائل الممقوتة .

المرتبة الرابعة : تطهير السر عما سوى الله تعالى ، وهي طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصدّيقين .

القِسْمُ الأوَّلُ

في طهارة الخبث

والنظر فيه يتعلق بالمزال ، والمزال به ، والإزالة

الطرف الأوّل في المزال .

وهي النجاسة . والأعيان ثلاثة : جمادات ، وحيوانات ، وأجزاء حيوانات .

أما الجمادات فطاهرة كلّها إلا الخمر وكلّ مُتَنَبِّدٍ مُسْكِرٍ . والحيوانات طاهرة كلّها إلا الكلب والخنزير وما تولّد منهما أو من أحدهما . فإذا ماتت فكلّها نجسة إلا خمسة : الآدى ، والسّمك ، والجراد ، ودود

«التفاح - وفي معناه كل ما يستحيل^(١) من الأطعمة - وكل ما ليس له نفس سائلة كالثياب والخنفساء وغيرهما ، فلا ينجس الماء بوقوع شيء منها فيه . وأما أجزاء الحيوانات فقسمان ؛ أحدهما : ما يُقطع منه ، وحكمه حكم الميت . والشعر لا ينجس بالجزء والموت ، والعظم ينجس . الثاني : الرطوبات الخارجة من باطنه ، فكل ما ليس مستحيلا ولا له مقر فهو طاهر . كاللحم ، والعرق ، واللُعاب ، والمُخاط . وما له مقر وهو مستحيل فنجس ؛ إلا ما هو مادة الحيوان كالمني والبيض . والقبيح والرؤث والبول نجس من الحيوانات كلها .

ولا يُعفى عن شيء من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة : الأول : أثر النجس بعد الاستجمار بالأحجار ، يُعفى عنه ما لم يعد المخرج .

والثاني : طين الشوارع وغبار الرؤث في الطريق ، يُعفى عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما يتعذر الاحتراز عنه ، وهو الذي لا يُنسب المتلطف به إلى تفريط أو سقطة .

الثالث : ما على أسفل الخف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها فيتحقق عنه بعد ذلك . الحاجة .

الرابع : دم البراغيث ما قل منه أو كثر ، إلا إذا جاوز حد العادة ، سواء كان في ثوبك ، أو في ثوب غيرك فلبسته .

الخامس : دم البشرات وما ينفصل منها من قيح وصيد . وكذلك ابن عمر رضي الله عنه بشره على وجهه فخرج منها الدم وصلى ولم يغسل

(١) يستحيل ، أي يتحول عن طبيعته .

وفى معناه ما يترشح من نطحات اللواميل التى تلوم غالباً ، وكذلك أثر
الفضد ، إلا ما يقع نادراً من خراج أو غيره ، فليأخذ بدم الاستحاضة ،
ولا يكون فى معنى البثرات التى لا يخلو الإنسان عنها فى أحواله .

ومسامحة الشرع فى هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة
على التساهل ، وما ابتدع فيها وسوسة لا أصل لها .

الطرف الثانى فى المزال به :

وهو إما جامد وإما مائع . أما الجامد فحجر الاستنجاء ، وهو مطهر
تطهير تجفيف ، بشرط أن يكون جلياً طاهراً منشقاً غير مُحترَم .
وأما المائعات فلا تُزال النجاسات بشئ منها إلا الماء ، ولا كل ماء ،
بل الطاهر الذى لم يتفاحش بغيره بمخالطة ما يستغنى عنه .

ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بملاقاة النجاسة طعمه ، أو لونه ،
أو ريحه . فإن لم يتغير وكان قريباً من مائتين وخمسين مناً - وهو
خمسائة رطل برطل العراق - لم ينجس ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم :
« إذا بلغ الماء قلتين ^(١) لم يحمل خبثاً » . وإن كان دونه صار نجساً عند
الشافعى رضى الله عنه .

هذا فى الماء الراكد . وأما الماء الجارى إذا تغير بالنجاسة فالجارية
المتغيرة نجسة دون ما فوقها وما تحتها ، لأن جريات الماء متفصلات .
وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى الماء ، فالنجس موقعها من
الماء وما عن يمينها وشمالها إذا تقاصر عن قلتين . وإن كان جرى الماء أقوى

(١) القلة : تسع خمس جرار أو ستا . وقال أحمد بن حنبل : قدر كل قلة قربتان .

من جرى النجاسة فما فوق النجاسة طاهر ، وما سفل عنها فنجس ، وإن تباعد وكثر ، إلا إذا اجتمع في حوضٍ قلترٌ قلّتين . وإذا اجتمع قلّتان من ماء نجس طهر ، ولا يعود نجساً بالتفريق . هذا هو مذهب الشافعي رضي الله عنه . وكنت أودُّ أن يكون مذهبه كملذهب مالك رضي الله عنه في أن الماء وإن قلَّ لا ينجس إلا بالتغير ، إذ الحاجة ماسة إليه . ومشار الوسواس اشتراط القلّتين ، ولأجله شقَّ على الناس ذلك ، وهو لعمري سبب المشقة ، ويعرفه من يجربُه ويتأمّله .

الطرف الثالث في كيفية الإزالة :

والنجاسة إن كانت حُكْمِيَّة ، وهي التي ليس لها جرمٌ محسوس فيمكن إجراء الماء على جميع مواردها ، وإن كانت عَيْنِيَّة فلا بدَّ من إزالة العين . وبقاء الطعم يدلُّ على بقاء العين ، وكذا بقاء اللون إلا فيما يلتصق به فهو معفو عنه بعد الحتِّ والقرص^(١) . أمّا الرائحة فبقاؤها يدلُّ على بقاء العين ، ولا يُعفى عنها إلا إذا كان الشيء له رائحة فائقة يعسر إزالتها . فالثلث والعصر مرّات متواليات يقوم مقام الحتِّ والقرص في اللون . والمزيل للوسواس أن يعلم أنَّ الأشياء خلقت طاهرة بيقين ، فما لا يشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقيناً يصلّى معه . ولا ينبغي أن يتوصّل بالاستنباط إلى تقدير النجاسات .

(١) القرص ، بالصاد المهملة : النسل بأطراف الأصابع . وفي الحديث أن امرأة سأته من دم الحيف يصيب الثوب ، فقال : اقرصيه بهاء .

القسم الثاني

في طهارة الأحداث

ومنه الوضوء ، والغسل ، والتيمم

كيفية الوضوء

ويبتدئ بالسواك ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة » . ويستحب السواك عند كل صلاة ، وعند كل وضوء وإن لم يصل عقيبته ، وعند تغيير النكحة بالنوم أو طول الأزم^(١) ، أو أكل ما تكره راحته . ثم عند الفراغ من السواك يجلس للوضوء مستقبلاً القبلة ويقول : « بسم الله الرحمن الرحيم » . قال صلى الله عليه وسلم : « لا وضوء لمن لم يُسم الله تعالى » ، أي لا وضوء كامل . ويقول عند ذلك : « أعوذ بك من همزات الشياطين » وأعوذ بك رب أن يحضروني ، ثم يغسل يديه ثلاثاً قبل أن يدخلهما الإناء ويقول : « اللهم إني أسألك اليمن والبركة ، وأعوذ بك من الشوم والهلكة » . ثم ينوي رفع الحدث أو استباحة الصلاة . ثم يأخذ غرفة لفيه بيمينه فيتمضمض بها ثلاثاً ، ويغرغر بأن يرد الماء إلى الفلصة^(٢) إلا أن يكون صائماً فيرفق ويقول : اللهم أعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكر لك ، ثم يأخذ غرفة لأنفه ويستنشق ثلاثاً ، ويصعد الماء بالنفس

(١) الأزم : ترك الأكل .

(٢) الفلصة : رأس الخلقوم ، أو رأس الساق

إلى خياشيمه ويستنثر ما فيها ، ويقول في الاستنشاق : « اللهم أوجِدْني راتحةَ الجنة وأنتَ عَنِّي راضٍ » ، وفي الاستنثار : « اللهم إني أعوذ بك من روائح النار ، ومن سوء الدار » ، ثم يغرف غُرْفَةً لوجهه فيغسله من مبدأ سطح الجبهة إلى منتهى ما يَقْبَل من الذقن في الطول ، ومن الأذن إلى الأذن في العرض . ويخلل اللحية الكثيفة هند غسل الوجه ، فإنه مستحبٌ ، ثم يغسل يديه إلى مرفقيه ثلاثاً ويحرك الخاتم ، ويطيل الغُرَّة ، ويرفع الماء إلى أعلى العضد . ويبدأ باليمنى ويقول : « اللهم أعطني كتابي بيمينى ، وحاسبتى حساباً يسيراً » ويقول عند غسل الشمال « اللهم إننى أعوذ بك أن تعطيتى كتابي بشمالى أو من وراء ظهري » . ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبل يديه ويلصق رؤوس أصابع يديه اليمنى باليسرى ، ويضعهما على مقدمة الرأس ويمدّهما إلى القفا ، ثم يرُدّهما إلى المَقْتَمَةِ ؛ وهذه مسحة واحدة ، يفعل ذلك ثلاثاً ، ويقول : « اللهم غَشِّ برحمتك ، وأنزل عَنِّي من بركاتك ، وأظِلَّنِي تحت ظِلِّ عرشك يوم لا ظِلَّ إلا ظِلُّكَ » . ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جليد ، بأن يُدْخِل مَسْبُحَتِهِ (١) في صمَخَتِي أذنيه ، ويُدِير إبهاميه على ظاهر أذنيه ، ثم يضع الكفَّ على الأذنين استظهاراً ، ويكرّره ثلاثاً ويقول : « اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، اللهم أسمعني منادى الجنة مع الأبرار » . ثم يمسح رقبته بماء جليد ، ويقول : « اللهم فُكْ رَقَبِي من النار ، وأعوذ بك من السلاسل والأغلال » ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثاً ويخلل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل

(١) المسحة والمسحاة : الإصبع التي تلى الإبهام سميت بذلك لأنها يشار بها عند التسميع .

اليمنى ، ويبداً بالخنصر من الرجل اليسرى . ويقول : « اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تنزل الأقدام في النار » . ويقول عند غسل اليسرى : « أعوذ بك أن تنزل قدمي عن الصراط يوم تنزل فيه أقدام المنافقين » . ويرفع الماء إلى أنصاف الساقين . فإذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، سبحانك اللهم وبحمدك ، لا إله إلا أنت ، عَمِلْتُ سُوءًا وظلمت نفسي . أستغفرك اللهم وأتوب إليك ، فاغفر لي وتب عليّ ، إنك أنت انتواب الرحيم . اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ، واجعلني من عبادك الصالحين ، واجعلني عبداً صبوراً شكوراً ، واجعلني أذكرك كثيراً ، وأسبِّحك بكرةً وأصيلاً .

كيفية الغسل

وهو أن يضع الإناء عن يمينه ثم يسمي الله تعالى ، ويغسل يديه ثلاثاً ، ثم يستنجي ويزيل ما على بدنه من نجاسة إن كانت ، ثم يتوضأ وضوءه للصلاة كما وصفنا إلا غسل القدمين ، فإنه يؤخرهما ، فإن غسلهما ثم وضعهما على الأرض كان إضاعة الماء ، ثم يصب الماء على رأسه ثلاثاً ، ثم على شقه الأيمن ثلاثاً . ثم على شقه الأيسر ثلاثاً ، ثم يدلّك ما أقبل من بدنه وما أدبر . ويخلّل شعر الرأس واللحية . ويوصل الماء إلى منابت ما كثف منه أو خفف . ويتعهد معاطف البدن ^(١) .

فهذه سنن الوضوء والغسل . ذكرنا منها ما لا بدّ لسالك طريق الآخرة من علمه وعمله .

(١) معاطف البدن : ما تقي منه .

كيفية التيمم

من تعذّر عليه استعمالُ الماء ، لفقده بَعْدَ الطَّلَب ، أو بمانع له عن الوصول إليه من سَبْعٍ أو حَابِس ، أو كان الماءُ الحاضر يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لعَطَشٍ رَفِيقِهِ ، أو كان مِلْكًا لغيره ولم يَبِعْهُ إِلَّا بِأَكْثَرِ مِنْ ثَمَنِ الْيَثَلِ ، أو كَانَ بِهِ جِرَاحَةٌ أو مَرَضٌ وَخَافَ مِنْ اسْتِعْمَالِهِ فَسَادَ الْعَضْوِ أو شِدَّةَ الضَّنَا - فَيَنْبَغِي أَنْ يَصْبِرَ حَتَّى يَدْخُلَ عَلَيْهِ وَقْتُ الْفَرِيضَةِ ، ثُمَّ يَقْصِدُ صَعِيدًا طَيِّبًا^(١) عَلَيْهِ تَرَابٌ طَاهِرٌ خَالِصٌ لَيِّنٌ ، بِحَيْثُ يَثُورُ مِنْهُ غُبَارٌ ، وَيَضْرِبُ كَفَّيْهِ ضَامًّا بَيْنَ أَصَابِعِهِ ، وَيَمْسَحُ جَمِيعَ وَجْهِهِ مَرَّةً وَاحِدَةً ، وَيَنْوِي عِنْدَ ذَلِكَ اسْتِبَاحَةَ الصَّلَاةِ ، ثُمَّ يَنْزِعُ خَاتَمَهُ وَيَضْرِبُ ضَرْبَةً ثَانِيَةً بِفَرْجٍ فِيهَا بَيْنَ أَصَابِعِهِ ، ثُمَّ يُلْصِقُ ظَهْرَ أَصَابِعِ يَدِهِ الْيُسْرَى بِبَطْنِ أَصَابِعِ يَدِهِ الْيُسْرَى - بِحَيْثُ لَا يَجَاوِزُ أَطْرَافُ الْأَنْامِلِ مِنْ إِحْدَى الْجِهَتَيْنِ عَرْضَ الْمَسْبُوحَةِ مِنَ الْآخَرَى - ثُمَّ يُمَرُّ يَدَهُ الْيُسْرَى مِنْ حَيْثُ وَضَعَهَا عَلَى ظَاهِرِ سَاعِدِهِ الْأَيْمَنِ إِلَى الْمَرْفِقِ ، ثُمَّ يَقْلِبُ بَطْنَ كَفِّهِ الْيُسْرَى عَلَى بَاطِنِ سَاعِدِهِ الْأَيْمَنِ وَيُمَرُّهَا إِلَى الْكَوْعِ ، وَيَمُرُّ بَطْنَ إِبْهَامِهِ الْيُسْرَى عَلَى ظَاهِرِ إِبْهَامِهِ الْيَمْنَى ، ثُمَّ يَفْعَلُ بِالْيُسْرَى كَذَلِكَ ، ثُمَّ يَمْسَحُ كَفَّيْهِ وَيَعْتَزُّلُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ

(١) الصميد : المرتفع من الأرض .

القسم الثالث

من النظافة

التنظيف عن الفضلات الظاهرة

وهي نوعان : أوساخ وأجزاء

النوع الأول : الأوساخ والرطوبات المترسقة وهي ثمانية :

الأول : ما يجتمع في شعر الرأس من الدَرَن والقمل . فالتنظيف عنه مستحبٌ بالغسل والترحيل^(١) والتدهين ، وإزالة الشَّعَث .

الثاني : ما يجتمع من الوسخ في معاطف الأذن ، والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر الصَّمَاخ ، فينبغي أن ينظَّف برفقٍ عند الخروج من الحَمَّام ، فإن كثرة ذلك ربما تضرُّ بالسمع .

الثالث : ما يجتمع في داخل الأنف من الرُّطوبات المتعددة الملتصقة بجوانبه . ويزيلها بالاستنشاق والاستنثار

الرابع : ما يجتمع على الأسنان وطرف اللسان من القَلَج^(٢) فيزياله السَّوَاك والمضمضة .

الخامس . ما يجتمع في اللحية من الوَسَخ ويستحبُّ إزالته ذلك بالغسل والتسريح بالمُشَط

السادس : وسخ البراجم ، وهي معاطف ظهور الأنامل كانت العرب

(١) الترحيل مسح بالشم

(٢) القلج صرة الأسنان

لاكثر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام . فيجتمع في تلك الغُضُون وسخ . فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل البراجم^(١) .
 السابع : تنظيف الرواجب . أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب بتنظيفها ، وهى رؤوس الأناامل ، وما تحت الأظفار من الوسخ لأنها كانت لا يحضرها المقرض فى كل وقت ، فتجتمع فيها أوساخ ، فوَقَّتَ لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قلم الأظفار ، ومنتف الإبط ، وحلق العانة ، أربعين يوماً .

الثامن : الدَّرَن الذى يجمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق . وذلك يزيله الحَمَّام .

النوع الثانى : فيما يحدث فى البدن من الأجزاء وهى ثمانية .

الأول : شعر الرأس . ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجله إلا إذا تركه قَرَعَا ، أى قطعاً ، وهو دَأْب أهل الشُّطَارَةِ^(٢) ، أو أرسل النوائب على هيئة أهل الشرف . حيث صار ذلك شعاراً لهم ، فإنه إذا لم يكن شريفاً كان ذلك تلبساً .

الثانى : شعر الشارب ، وقد قال صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم . « حُفُّوا الشارب وأعفوا اللحى » .

الثالث : شعر الإبط ، ويستحب نتفه فى كل يوم أربعين يوماً . وذلك سهل على من تعود نتفه فى الابتداء ، فأما من تعود الحلق فيكفيه الحلق ، إذ فى النتف تعذيب وإيلام .

(١) البراجم : مفاصل الأصابع .

(٢) أصل معنى الشاطر : الذى أميا أهله خبياً .

الرابع : شعر العانة ، ويستحب إزالة ذلك إما بالحلق وإما بالنورة ، ولا ينبغي أن تتأخر عن أربعين يوماً .

الخامس : الأظفار ، وتقليمها مستحب ، لشناعة صورتها إذا طالت ، وليما يجتمع فيها من الوسخ .

السادس والسابع : زيادة السرة وقلفة الحشفة . أما السرة فتقطع في أول الولادة ، وأما التطهير بالختان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ، ومخالفتهم بالتأخير إلى أن يُنْغَرِ الولد^(١) أحب وأبعد عن الخطر . قال صلى الله عليه وسلم : « الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء » . وينبغي أن لا يبالغ في خفض المرأة^(٢) . قال صلى الله عليه وسلم لأُمّ عطية وكانت تخفيض : « يا أُمّ عطية ، أشعِي^(٣) ولا تنهكي ، فإنه أسرى للوجه . وأحظى عند الزوج » ، أي أكثر ماء الوجه ودمه .

(١) الإثفار : نبات الأحنان .

(٢) الخفض : الختان .

(٣) أي أن تأخذ قليلا من موضع الختان .

الكتاب الرابع

كتاب أسرار الصلاة

الباب الأول

في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها

فضيلة الأذان

قال صلى الله عليه وسلم : « لا يسمع نداء المؤذن جنٌّ ولا إنسٌ ولا شيءٌ إلا شهد له يومَ القيامة » . وقيل في تفسير قوله عز وجل : (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا) : نزلت في المؤذنين

فضيلة المكتوبة

قال الله تعالى : (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُونًا)
وقال صلى الله عليه وسلم : « خمسُ صلواتٍ كتبهنَّ الله على العباد ، فمن جاء بهنَّ ولم يضيّعْ منهن شيئاً استخفافاً بحَقِّهنَّ كان له عند الله عهدٌ أن يدخله الجنة ، ومن لم يأتِ بهنَّ فليس له عند الله عهد : إن شاء عذَّبْه وإن شاء أدخله الجنة » . وقال صلى الله عليه وسلم « مثلُ الصَّلواتِ الخمسِ كمثلٍ نهرٍ عذبٍ غمرٌ^(١) ببابٍ أحدهم ، يفتحهُ^(٢) فيه كلُّ

(١) الغمر : الكثير الماء

(٢) يفتح : يدخل . « الاقتحام : المصير .

يومَ خَمْسٍ مرات ، فما تُروْنَ يَبْقَى مِنْ كَرَنِهِ ؟ قالوا : لا شيء . قال صلى الله عليه وسلم : « فَإِنَّ الصَّلَاةَ الْخَمْسَ تَذْهَبُ اللَّذْنُوبَ كَمَا يُلْغِبُ الْمَاءُ الذَّرَنَ ^(١) » . وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الصَّلَاةَ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ مَا اجْتُنِبَتِ الْكِبَائِرُ » .

وقال أبو هريرة رضى الله عنه : مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضُوئَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِداً إِلَى الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ يَمِيدُ إِلَى الصَّلَاةِ ، وَإِنَّهُ يُكْتَبُ لَهُ بِإِحْدَى خُطُوتَيْهِ حَسَنَةٌ وَتُحْمَى عَنْهُ بِالْأُخْرَى سَيِّئَةٌ ، فَإِذَا سَمِعَ أَحَدُكُمْ الْإِقَامَةَ فَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَأَخَّرَ ؛ فَإِنَّ أَعْظَمَكُمْ أَجْراً أَعَدَّكُمْ دَاراً . قالوا : لم يا أبا هريرة ؟ قال : من أجل كثرة الخطي .

فضيلة الجماعة

قال صلى الله عليه وسلم : « صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ ^(٢) بِسَبْعٍ وَعَشْرِينَ دَرَجَةً » . وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم فقد ناساً في بعض الصلوات فقال : « لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمَرَ رَجُلًا بِصَلَاةٍ بِالنَّاسِ ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجُلٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنْهَا فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ بَيْتَهُمْ » .

وقال سعيد بن المسيب ^(٣) : ما أَدْنَى مُؤَدَّنٍ مِنْ عَشْرِينَ سَنَةً إِلَّا وَأَنَا فِي الْمَسْجِدِ . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : من سمع المنادى فلم يُجِبْ لم يُردْ خيراً ولم يُردَّ به خير .

(١) الذنوب - بالتحريك - توسع .

(٢) الفذ : المنفرد

(٣) المسيب ، تكلم أبا . المشددة وقع . وسعيد بن المسيب تابعي فقيه محدث توفي سنة ١٠٠

فضيلة السجود

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما تقرب العبد إلى الله بشيء »
أفضل من سجود خفي » .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يسجد لله سجدةً
إلا زفقه الله بها درجةً وحطَّ بها عنه سيئة » .

وروى أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ادع الله أن
يجعلني من أهل شفاعتك ، وأن يرزقني مرافقتك في الجنة .

فقال صلى الله عليه وسلم : « أعني بكثرة السجود » .

وقيل : « إن أقرب ما يكون العبد من الله تعالى أن يكون ساجداً » .
وهو معنى قوله عز وجل : (واسجد واقترب) .

وقال عز وجل : (سيأثم في وجوههم من آثار السجود) فقيل : هو
ما ينتصق بوجوههم من الأرض عند السجود . وقيل هو نور الخشوع
فإنه يشرق من الباطن على الظاهر ، وهو الأصح . وقيل هي الفرر التي
تكون في وجوههم يوم القيامة من أثر الوضوء .

ويروى عن علي بن عبد الله بن عباس أنه كان يسجد في يوم ألف
سجدة ، وكانوا يسمونه : السَّجَاد .

الباب الثاني

في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة

وبالدعاء بالتكبير وما قبله

ينبغي للمصلّي إذا فرغ من الوضوء والطهارة أن ينتصب قائمًا متوجّهًا إلى القبلة ، ويزوج بين قدميه ولا يضمّهما ، وأما رأسه إن شاء تركه على استواء القيام ، وإن شاء أطرق ، والإطراق أقرب للخشوع وأغضُّ للبصر . فإذا استوى قيامه واستقبله وإطراقه كذلك فليقرأ : (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) ، نحصنًا به من الشيطان . ثم آياتُ بالإقامة ، وإن كان يرجو حضورَ من يقتدى به فليؤذّن أولاً ثم ليحضر النية ، وهو أن ينوي في الظّهر مثلاً ويقول بقلبه : أؤدّي فريضة الظّهر لله ، ليميّزها بقوله : أؤدّي ، عن القضاء . وبالفريضة عن النفل ، وبالظّهر عن العصر وغيره . ولتكن هذه الألفاظ حاضرة في قلبه ، فإنّه هو النية ، والألفاظ مدكّرات وأسبابٌ لحضورها . ويجتهد أن يستدبّر ذلك إلى آخر التكبير حتّى لا يعزّب^(١) . فإذا حضّر في قلبه ذلك فليرفع يديه إلى حلّو منكبّيه بعد إرسالهما بحيث يحاذي بكفّيه منكبّيه ، وبإبهاميه شحمتيّ أذنيه ، وبرموس أصابعه رموس أذنيه ، ويكون مقبلاً بكفّيه وبإبهاميه إلى القبلة ، ويبسط الأصابع ولا يقبضها ، وإذا استقرت اليدان في مقرّهما ابتدأ التكبير مع إرسالهما وإحضار النية . ثم يضع اليدين

(١) يعزّب : يسه .

إلى ما فوق الشَّرة ونحت الصَّدر ، ويضع اليمنى على اليسرى إكراً ،
لليمنى بأن تكون محمولة ، وينشر المِسْبَحة والوسطى من اليمنى على
طول الساعد ، ويقبض بالإبهام والخنصر والبنصر على كُوع اليسرى .
ثم يبتدئ بدعاء الاستفتاح ، وحسن أن يقول عَقِبَ قوله الله أكبر :
« الله أكبرُ كبيراً ، والحمدُ لله كثيراً ، وسبحانَ الله بُكْرَةً وأصيلاً .
وجَهت وجهيَ للذي فطرَ السمواتِ والأرضَ حَنيفاً وما أنا من المشركين »
ثم يقول : « سُبْحانَكَ اللهم وبِحَمْدِكَ ، وتباركَ اسمُكَ وتعالى جَدُّكَ ،
وَجَلَّ ثَناءُكَ ولا إلهَ غيرُكَ » . ثم يقرأ الفاتحة ويقول « آمين » في آخر
الفاتحة ويمدّها مدّاً ، ثم يقرأ السورة أو قدرَ ثلاثِ آيات من القرآن
فما فوقها ، ولا يصل آخرَ السورة بتكبير الهُوَيِّ ، بأن يفصل بينهما
بقدر قوله : سبحان الله . ثم يركع . ويراعى فيه أموراً وهو أن يكبِّر
للكوع ، وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع . وأن يمدَّ التكبير مدّاً إلى
الانتهاء إلى الركوع ، وأن يضع راحتيه على رُكبتيه في الرُّكُوع وأصابعه
منشورة موجهة نحو القبلة على طول الساق . وأن ينصب رُكبتيه ولا
يشنّيهما . وأن يمدَّ ظهره مستويا . وأن يكون عنقه ورأسه مستويين مع
ظهره . وأن يقول : « سبحان ربّي العظيم » ثلاثاً . والزيادة إلى السبعة وإلى
العشرة حسنٌ ، إن لم يكن إماماً . ثم يرتفع من الركوع إلى القيام ويرفع
يديه ويقول : « سمع الله لمن حمده » . ويطمئنُّ في الاعتدال ، ويقول :
« ربُّنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض ، وملء ما شئت من
شيء بعده) .

ثم يهوى إلى السجود مكبِّراً فيضع رُكبتيه على الأرض ويضع جبهته
وأنفه وكفَّيه . ويكبِّر عند الهُوَيِّ ، ولا يرفع يديه في غير الركوع

وإن يقول: «سبحانَ ربِّي الأعلى» ثلاثاً ، فإن زاد فحسن ، إلا أن يكون إماماً . ثم يرفع من السجود فيطمئن جالساً معتدلاً ، فيرفع رأسه مكبراً ويجلس على رجله اليسرى وينصب قلمه اليمنى ، ويضع يديه على فخذه والأصابع منشورة ، ولا يتكلف ضمها ولا تفريجها ، ويقول : « رب اغفر لي وارحمني ، وارزقني واهدني ، واجبرني وعافني واعف عني » ولا يطول هذه الجلسة إلا في سجود التسبيح . ويأتي بالسجدة الثانية كذلك ، ويستوى منها جالساً جلسة خفيفة للاستراحة في ركعة لا تشهد عقيبها ، ثم يتشهد في الركعة الثانية التشهد الأول ويجلس في هذا التشهد على رجله اليسرى كما بين السجلتين . وفي التشهد الأخير يستكمل الدعاء المأثور بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم . وسننه كسنن التشهد الأول ، لكن يجلس في الأخير على وركه الأيسر ، ويضع رجله اليسرى خارجة من تحته وينصب اليمنى ، ويضع رأس الإبهام إلى جهة القبلة إن لم يشق عليه ، ثم يقول : « السلام عليكم ورحمة الله » ، ويلتفت يمينا بحيث يرى خذه الأيمن من وراءه من الجانب اليمين ، ويلتفت شمالا كذلك ، ويسلم تسليمه ثانية وينوي الخروج من الصلاة بالسلام .

الباب الثالث

في الشروط الباطنة من أعمال القلب

بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب

اعلم أنّ أدلّة ذلك كثيرة ، فمن ذلك قوله تعالى : (أقم الصلاة) (ليذكرى) ، وظاهر الأمر الوجوب ، والغفلة تضادّ الذكر ، فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقيماً للصلاة لذكره ؟ وقوله تعالى : (ولا تكن من الغافلين) نهي وظاهره التحريم . وقوله عز وجل : (حتّى تعلموا ما تقولون) تعليلٌ لنهي السكران . وهو مطرّد في الغافل المستغرق لهمّ بالوسواس وأفكار الدنيا . وقوله صلى الله عليه وسلم : « من لم تنتهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلاّ بُعداً » . وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر .

الباب الرابع

في الإمامة والقلوة

وعلى الإمام وظائف قبل الصلاة ، وفي القراءة ، وفي أركان الصلاة وبعد الصلاة :

أما الوظائف التي قبل الصلاة فستة :

أولها : أن لا يتقلّد للإمامة على قوم يكرهونه ، فإن اختلفوا كان

النظر إلى الأكثرين ، فإن كان الأقلون هم أهل الخير والدين فالنظر إليهم أولى .

الثانية : إذا خيّر المرء بين الأذان والإمامة فينبغي أن يختار الإمامة ، فإن لكل واحد منهما فضلاً ، ولكن الجمع مكروه ، بل ينبغي أن يكون الإمام غير المؤذن . وإذا تعلّق الجمع فالإمامة أولى . وقال قائلون : الأذان أولى لما نقلناه من فضيلة الأذان .

الثالثة : أن يراعى الإمام أوقات الصلوات فيصلّى في أولها ليدرك رضوان الله سبحانه ، ولا ينبغي أن يؤخّر الصلاة لانتظار كثرة الجماعة ، بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت ، فهي أفضل من كثرة الجماعة ، ومن تطويل السّورة .

الرابعة : أن يؤمّ مخلصاً لله عز وجل ، ومؤدّياً أمانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته .

الخامسة : أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف ، فليتلّف ميمناً وشمالاً ، فإن رأى خللاً أمر بالنسوية . قيل : كانوا يتحاذّون بالمناكب ويتضامون بالكعب . ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة . والمؤذن يؤخّر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس في الصلاة .

السادسة : أن يرفع صوته بتكبيرة الإحرام وسائر التكبيرات . وأما وظائف القراءة فثلاثة :

أولها : أن يسرّ بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ، ويجهر بالفاتحة والسورة بعدها في جميع الصبح وأوليّيّ العشاء والمغرب . وكذلك المنفرد ويجهر بقوله « آمين » في الصلاة الجهرية . وكذا المأموم . ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الإمام معاً لا تعقيباً .

الثانية : أن يكون للإمام في القيام ثلاث سَكَتَات :

أولاهن : إذا كَبَّرَ ، وهى الطَّوْلُ منهن مقدار ما يقرأ مَنْ خلفه فاتحة الكتاب ، وذلك وقتَ قراءته للدعاء الاستفتاح ، فإنه إن لم يسكت يفوتهم الاستماع ، فيكون عليه ما نقصَ من صلاتهم .

السَّكَنَةُ الثانية : إذا فرغ من الفاتحة ، ليتِمَّ من يقرأ الفاتحة في السَّكَنَةُ الأولى فاتحته ، وهى كنصف السكنة الأولى .

السَّكَنَةُ الثالثة : إذا فرغ من السورة قبل أن يركع . وهى أخفُّها وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير ، فقد نُهي عن الوصل فيه .

الوظيفة الثالثة : أن يقرأ فى الصُّبْح سورتين من المشائى ما دون المائة ، فإنَّ الإطالة فى قراءة الفجر والتغليسَ بها سُنَّةٌ ، ولا يضرُّه الخروج منها مع الإسفار ، ولا بأس بأن يقرأ فى الثانية بأواخر السُّور نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يختمها ، لأنَّ ذلك لا يتكرر على الأسماع كثيراً فيكون أبلغ فى الوعظ وأدعى إلى التفكُّر .

وأما وظائف الأركان الثلاثة :

أولها : أن يخفَّف الركوع والسجود فلا يزيد فى التسيبجات على ثلاث ، فقد روى عن أنس أنه قال : « ما رأيت أحفَّ صلاةً من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تمام » .

الثانية : فى المأموم ؛ ينبغى أن لا يساوى الإمام فى الركوع والسجود ، بل يتأخَّر ، فلا يَهْوِ للسُّجود إلَّا إذا وصلت جبهة الإمام إلى المسجد^(١) ولا يَهْوِ للركوع حتَّى يستوى الإمام راکعاً .

(١) المسجد : موضع السجود .

الثالثة : لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذراً من التطويل ،
ولا يخصُّ نفسه في الدعاء ، بل يأتي بصيغة الجمع فيقول : « اللهم
اغفر لنا » ولا يقول « اغفر لي » ، فقد كره للإمام أن يخصَّ نفسه .
ولا بأس أن يستعيد في التشهد بالكلمات المأثورة عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيقول : « نعوذ بك من عذاب جهنم ، وعذاب القبر ،
ونعوذ بك من فتنة المحيَا والمَمَات ، ومن فتنة المسيح اللجَّال ، وإذا
أردتَ بقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين » .

وأما وظائف التحلل فثلاثة :

أولها : أن ينوي بالتسليمتين السلام على القوم والملائكة .
الثانية : أن يتبَّع عقب السلام . كذلك فعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، فيصلي النافلة في موضع
آخر . فإن كان خلفه نسوة لم يقمَ حتى ينصرفن .
الثالثة : إذا وثب فينبغي أن يُقبل بوجهه على الناس . ويُكره
للمأموم القيام قبل انفصال الإمام ^(١) .

(١) الانفصال : الإعراف .

البَابُ الحَامِسُ

في فضل الجمعة وآدابها ، وسننها وشروطها :

فضيلة الجمعة

اعلم أن هذا يومٌ عَظَّمَ اللهُ به الإسلام وخصَّصَ اللهُ به المسلمين .
قال الله تعالى : (إذا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ
وَذَرُوا الْبَيْعَ) ، فحرِّمَ الاشتغالَ بأمور الدنيا ويكُلُّ صارِفٍ عن السَّعيِ
إلى الجمعة . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثًا مِنْ
غَيْرِ عُدَّةٍ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ يَوْمٍ
طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَفِيهِ
أُنْزِلَ الْجَنَّةُ ، وَفِيهِ أُهْبِطَ إِلَى الْأَرْضِ ، وَفِيهِ تِيبَ عَلَيْهِ ، وَفِيهِ مَاتَ ،
وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ ، وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ الْمَزِيدِ . كُلُّكَ تَسْمِيَةُ الْمَلَائِكَةِ فِي
السَّمَاءِ ، وَهُوَ يَوْمُ النَّظَرِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الْجَنَّةِ » .

بيان شروط الجمعة

اعلم أنها تشارك جميع الصلوات في الشروط ، وتتميز عنها بستة
شروط :

الأول : الوقت . فإذا وقعت تسليمة الإمام في وقت العصر فأتت
الجمعة ، وعليه أن يتمها ظهراً أربعاً .

الثاني : المكان . فلا تصح في الصَّحَارَى والبراري وبين الخيام ،
بل لا بدَّ من بقعة جامعة لأبنية لا تنقل ، يجمع أربعين من تلتزمهم
الجمعة . والقرية فيه كالبلد .

- الثالث : انعدد . فلا تنعقد بأقل من أربعين ذكوراً مكلفين
أحراراً مقيمين لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفاً .
- الرابع : الجماعة . فلو صلى أربعون في قرية أو في بلد متفرقين
لم تصحَّ جُمُعَتُهُمْ .
- الخامس : أن لا تكون الجمعة مسبوقةً بأخرى في ذلك البلد ، فإن
تعلم اجتماعهم في جامع واحد جاز في جامعين وثلاثة وأربعة ، بقدر
الحاجة .
- السادس : الخطبتان : فهما فريضتان والقيام فيهما فريضة ،
والجلسة بينهما فريضة .

بيان آداب الجمعة

على ترتيب العادة ، وهي عشر جل

- الأول : أن يستعدَّ لها يوم الخميس عزماً عليها واستقبالا لفضلها ،
فيشتغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس ، لأنها
ساعةٌ قُوبِلَتْ بالساعة المبهمة في يوم الجمعة .
- الثاني : إذا أصبح ابتداءً بالغسل بعد طلوع الفجر ، وإن كان
لا يُبَيِّنُ فاقربه إلى الرواح أحب ، ليكون أقرب عهداً بالنظافة . فالغسل
مستحبٌ استحباباً مؤكداً ، وذهب بعض العلماء إلى وجوبه ، قال صلى
الله عليه وسلم : « غُسل الجمعة واجبٌ على كلِّ محتلم » .
- الثالث : الزينة . وهي مستحبةٌ في هذا اليوم ، وهي ثلاثة : الكسوة
والنظافة ، وتطيبب الرائحة .
- الرابع : البُكور إلى الجامع . ويستحبُّ أن يقصد الجامع من فرسخين

وثلاث ، وليُبَكِّر . وينبغي أن يكون في سعيه إلى الجمعة خاشعاً متواضعاً
 ناوياً للاعتكاف في المسجد إلى وقت الصلاة ، قاصداً للمبادرة إلى جواب
 نداء الله عز وجل إلى الجمعة إياه ، والمصارعة إلى مغفرته ورضوانه .
 وكان يُرى في القرن الأول سحراً وبعد الفجر الطُرُقَاتُ مملوءة من الناس ،
 يمشون في السُّرَج^(١) ويزدحمون بها إلى الجامع كأيام العيد ، حتى اندرس
 ذلك فقيل : أولُ بدعة حصلت في الإسلام تركُ البكور إلى الجامع .
 وكيف لا يستحي المسلمون من اليهود والنصارى وهم يبيكرون إلى البيع
 والكنائس يوم السبت والأحد ؟ !

الخامس : في هيئة الدخول : ينبغي أن لا يتخطى رقاب الناس
 ولا يمر بين أيديهم . والبكور يسهل ذلك عليه .

السادس : أن لا يمر بين يدي الناس ، ويجلس حيث هو إلى قرب
 أسطوانة أو حائط حتى لا يمرّوا بين يدي المصلّي ، فإن ذلك لا يقطع
 الصلاة ، ولكنه منهي عنه .

السابع : أن يطلب الصفّ الأول فإن فضله كثير .

الثامن : أن يقطع الصلاة عند خروج الإمام ، ويقطع الكلام أيضاً
 بل يشتغل بجواب المؤذن ، ثم باستماع الخطبة .

التاسع : أن يراعى في خطبة الجمعة ما ذكرناه في غيرها ، فإذا
 سمع قراءة الإمام لم يقرأ غير الفاتحة ، فإذا فرغ من الجمعة قرأ : « الحمد
 لله » سبع مرات قبل أن يتكلم ، و « قل هو الله أحد » والمعوذتين سبعاً
 سبعاً .

العاشر : أن يلزم المسجد حتى يصلّى العصر ، فإن أقام إلى المغرب
 فهو الأفضل .

(١) جمع سراج ، وهو المصباح .

البَابُ السَّارِسُ

في مسائل متفرقة تعم البلوى بها ويحتاج المريد إلى معرفتها

مسألة : الفعل القليل وإن كان لا يبطل الصلاة فهو مكروه إلا لحاجة ، وذلك في دفع المار ، وقتل العقرب تحذف ويكن قتلها بضرية أو ضربتين ، فإذا صارت ثلاثاً فقد كثرت وبطلت الصلاة .

مسألة : الصلاة في النعلين جائزة وإن كان نزع النعلين سهلاً ، وليست الرخصة في الخفّ لئس النزع ، بل هذه النجاسة معفو عنها . وفي معناها المتأخر ، صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نعليه ، ثم نزع فنزع الناس نعالهم ، فقال : لم خلعتُم نعالكم ؟ قالوا : رأيناك خلعت فخلعنا ، فقال صلى الله عليه وسلم : « إن جبرائيل عليه السلام أتاني فأخبرني أن بهما خبثاً ، فإذا أراد أحدكم المسجد فليقلب نعليه ، ولينظر فيهما ، فإن رأى خبثاً فليمسحه بالأرض وليصل فيهما » .

مسألة : من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه . ولو رأى النجاسة في أثناء الصلاة رى بالثوب وأتم . والأحب الاستئناف .

مسألة : حق على من حضر الصلاة إذا رأى من غيره إساءة في صلاته أن يغيره وينكر عليه . وإن صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه . فمن ذلك الأمر بتسوية الصفوف ، ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف ، والإنكار على من يرفع رأسه قبل الإمام ، إلى غير ذلك من الأمور .

الباب السابع

فى النوافل من الصلوات

اعلم أنَّ ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم إلى ثلاثة أقسام :
سُنن ، ومستحَبَّات ، وتعلُّقات .

ونعنى بالسُنن ما نُقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المواظبة عليه ، كالرواتب عقيب الصلوات ، وصلاة الضحى ، والوتر ، والتهجد وغيرها ، لأنَّ السُّنة عبارة عن الطريق المسلوكة . ونعنى بالمستحبات ما ورد الخبر بفضلها ولم ينقل المواظبة عليه . ونعنى بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد فى عينه أثر ، ولكنه تطوعَ به العبدُ من حيث رغب فى مناجاه الله عز وجل .

قسم الأول

ما يتكرر بتكرار الأيام والليالى

وهى ثمانية : خمسة هى رواتبُ الصلوات الخمس . وثلاثة ورائها وهى : صلاة الضحى ، وإحياء ما بين العشاءين ، والتهجد .

الأولى : راتبة الصُّبح ، وهى ركعتان ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ركعتا الفجر خيرٌ من الدنيا وما فيها » . ويدخل وقتها بطلوع الفجر الصادق . وهو المستطير^(١) دون المستطيل .

(١) أى المقتصر عرضاً .

الثانية : راتبة الظهر ، وهى ست ركعات : ركعتان بعدها وهى أيضاً سنة مؤكدة ، وأربع قبلها وهى أيضاً سنة وإن كانت دون الركعتين الأخيرتين .

الثالثة : راتبة العصر ، وهى أربع ركعات قبل العصر .

الرابعة : راتبة المغرب ، وهما ركعتان بعد الفريضة .

الخامسة : راتبة العشاء الآخرة^(١) ، أربع ركعات بعد الفريضة .

السادسة : الوتر : قال أنس بن مالك : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُوترُ بعد العشاء بثلاث ركعات ، يقرأ فى الأولى : سبح اسم ربك الأعلى ، وفى الثانية : قل يا أيها الكافرون ، وفى الثالثة : قل هو الله أحد .

السابعة صلاة الضحى ، فاللواظبة عليها من عزائم الأفعال وفواضلها ، أما عدد ركعاتها فأكثر ما نقل فيه ثمانى ركعات .

الثامنة : إحياء ما بين العشاءين ، وهى سنة مؤكدة . ومما نُقل عدده من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بين العشاءين ست ركعات . ولهذا الصلاة فضلٌ عظيم ، وقيل إنها المراد بقوله عز وجل : (تَتَجَلَّى جُنبُهُمْ عن المصَاجِم) .

لَعْنِمُ الثَّانِي

ما يتكرر بتكرار الأصابع

وهى صلوات أيام الأسبوع ولياليه ، لكل يوم ولكل ليلة .

(١) العشاء الأول هو المغرب .

القسم الثالث

ما يتكرر بتكرر السنين

وهي أربعة : صلاة العيدين ، والتراويح ، وصلاة رجب ، وشعبان .
الأولى : صلاة العيدين : وهي سنة مؤكدة . وينبغي أن يراعى فيها سبعة أمور :

الأول : التكبير ثلاثاً تسقاً^(١) فيقول : «الله أكبر الله أكبر ، الله أكبر كبيراً ، والحمد لله كثيراً ، وسبحان الله بكرة وأصيلاً ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، مخلصين له الدين ولو كره الكافرون » .

الثاني : إذا أصبح يوم العيد يفتسل ويتزین ويتطيب .

الثالث : أن يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر .

الرابع : المستحب الخروج إلى الصحراء إلا بمكة وبيت المقدس .
فإن كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد .

الخامس : يراعى الوقت . فوقت صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ، ووقت الذبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين إلى آخر اليوم الثالث عشر . ويستحب تعجيل صلاة الأضحية لأجل الذبح ، وتأخير صلاة الفطر لأجل تفریق صدقة الفطر قبلها .

السادس : في كيفية الصلاة : فليخرج الناس مكبرين في الطريق . وإذا بلغ الإمام المصلّى لم يجلس ولم يتنفل ، ويقطع الناس التنفل . ثم ينادى مناد : الصلاة جامعة . ويصلي الإمام بهم ركعتين يكبر في الأولى

(١) أي متتابعات .

سوى تكبيرة الإحرام والركوع سبع تكبيرات ، يقول بين كل تكبيرين :
 « سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله والله أكبر » ، ويقول :
 (وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) ، عقب تكبيرة الافتتاح .

الثانية : التراويح : وهي عشرون ركعة ، وكيفية مشهورة ، وهي
 سنة مؤكدة وإن كانت دون العيدين ، واختلقوا في أن الجماعة فيها
 أفضل أم الانفراد ؟

أما صلاة رجب فهذه صلاة مستحبة ، وإنما أوردناها في هذا القسم
 لأنها تتكرر بتكرّر السنين ، وإن كانت رتبته لا تبلغ رتبة التراويح
 وصلاة العيد ، لأن هذه الصلاة نقلها الآحاد ، ولكنني رأيت أهل القدس
 بأجمعهم يواظبون عليها ولا يسمحون بتركها ، فأجبت لإيرادها .

وأما صلاة شعبان : فليلة الخامس عشر منه ، يصلّي مائة ركعة ،
 كل ركعتين بتسليمة ، يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة : « قل هو الله
 أحد » إحدى عشرة مرة ، وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة
 بعد الفاتحة مائة مرة : « قل هو الله أحد » .

القسم الرابع

ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقيت ، وهي تسعة :

الأولى : صلاة الخسوف . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا
 لحياته ، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة » .

الثانية : صلاة الاستسقاء . فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار ،
 أو انهارت قناة ، فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة
 أيام ، وما أطاقوا من الصدقة ، والخروج من المظالم ، والتوبة من المعاصي

ثم يخرج بهم في اليوم الرابع. وبالعجائز والصبيان منتظمين في ثياب بذلة^(١) واستكانة متواضعين - بخلاف العيد - وقيل يستحب إخراج الدواب ، لمشاركتها في الحاجة ، ولقوله صلى الله عليه وسلم : « لولا صبيان رُضِع ، ومشايخ رُكِع ، وبهائم رُتِع ، لعُصِبَ عليكم العذابُ صباً » . فإذا اجتمعوا في المصلّى الواسع من الصحراء نودى : الصلاة جامعة ، فصلّى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد - بغير تكبير - ثم يخطب خطبتين وبينهما جلّسة خفيفة .

الثالثة : صلاة الجنائز . وكيفيتها مشهورة . وأجمع دعاء مأثور ما روى في الصحيح عن عوف بن مالك قال : رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم صلّى على جنازة فحفظت من دعائه : « اللهم اغفر له وارحمه ، وعافه واعف عنه ، وأكرم نزله^(٢) ووسّع مدخله ، واغسله بالماء والثلج والبرد ، ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، وأبدله داراً خيراً من داره ، وأهلاً خيراً من أهله ، وزوجاً خيراً من زوجته ، وأدخله الجنة ، وأجله من عذاب القبر ومن عذاب النار » ، حتى قال عوف : تمّيت أن أكون أنا ذلك الميت !

الرابعة : تحية المسجد : ركعتان فصاعداً سنة مؤكدة ، حتى إنها لا تسقط وإن كان الإمام يخطب يوم الجمعة ، مع تأكيد وجوب الإصغاء إلى الخطيب .

الحامسة : ركعتان بعد الوضوء مستحبتان .

السادسة : ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه : روى

(١) ثياب البذلة ، بكسر الباء : ما يبتذل منها ولا يسل .
(٢) النزول : ما يجاء للنزول ، أي النصف . والمراد إيجال الأجر والثواب .

أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« إذا خرجتَ من منزلك فصلَّ ركعتين يمنعانك مخرجَ السوء ، وإذا
دخلتَ منزلك فصلَّ ركعتين يمنعانك مدخلَ السوء » .

السابعة : صلاة الاستخارة : فمن همَّ بأمر وكان لا يدري عاقبته ولا
يدري إن كان الخيرُ في تركه أو في الإقدام عليه ، فقد أمره رسول
الله صلى الله عليه وسلم بأن يُصَلِّيَ ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب
وقل يا أيها الكافرون ، وفي الثانية الفاتحة وقل هو الله أحد . فإذا
فرغ دعا وقال : اللهم إني أستخيرُك بعلمك وأستقيرك بقدرتك ،
وأسالك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ،
وأنت علام الغيوب . اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني
ودنياي وعاقبة أمري ، وعاجلي وآجلي ، فاقدره لي ، وبارك لي فيه ثم
يسره لي . وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شرٌّ لي في ديني ودنياي وعاقبة
أمري ، وعاجلي وآجلي ، فاصرفني عنه واصرفه عني ، واقدر لي الخير
أينما كان ، إنك على كل شيء قدير .

الثامنة : صلاة الحاجة . فمن ضاقَ عليه الأمر ومسَّته حاجة في
صلاح دينه ودنياه إلى أمرٍ تعلَّزَ عليه ، فليصلِّ هذه الصلاة .

التاسعة : صلاة التسبيح . وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ولا
تختصُّ بوقت ولا بسبب . ويستحب أن لا يخلو الأسبوعُ عنها مرة
واحدة ، أو الشهرُ مرة .

الحكمة المفسر

كتاب اسرار الزكاة

الحمد لله الذي أسعد وأشقى ، وأمات وأحيا ، وأضحك وأبكى ،
وأوجد وأفنى ، وأفقر وأغنى ، وأضر وأقنى ، الذي خلق الحيوان من
نطفةٍ تُمنى ، ثم تفرّد عن الخلق بوصف الغنى ، ثم خصّص بعض عباده
بالحسنى ، فأفاض عليهم من نعيمه ما أيسر به من شاء واستغنى ، وأحوج
إليه من أخفق في رزقه وأكدى ، إظهاراً للامتحان والابتلاء ، ثم جعل
الزكاة للدين أساساً ومبنى ، وبين أن بفضلها تزكى من عباده من تزكى ،
ومن غناه زكى ، ماله من زكى . والصلاة على محمد المصطفى سيّد
الورى ، وشمس الهندى ، وعلى آله وأصحابه المخصوصين بالعلم والتقى .

أما بعد ، فإن الله تعالى جعل الزكاة إحدى مباني الإسلام ، وأردف
بذكرها الصلاة التى هى أعلى الأعلام ، فقال تعالى : (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ
وآتُوا الزَّكَاةَ ...) . وقال صلى الله عليه وسلم : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ :
شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وإقام الصلاة ،
وإيتاء الزكاة . . . » . وشدّد الوعيد على المقصّرين فيها فقال : (وَاللّٰئِنْ
يَكْنِزُوْنَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُوْهَا فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) .

الفصل الأول

في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها

والزكوات باعتبار متعلقاتها ستة أنواع

زكاة النعم ، والتقدين ، والتجارة ، وزكاة الركاظ والمعادن

وزكاة المعشرات ، وزكاة الفطر

النوع الأول : زكاة النعم

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها إلا على حرٍّ مسلم . ولا يُشترط البلوغ بل تجب في مال الصبي والمجنون . وأما المال فشروطه خمسة : أن يكون نَعْمًا سائمة باقية خَولًا : نصاباً كاملاً مملوكاً على الكمال .

الشرط الأول : كونه نَعْمًا ، فلا زكاة إلا في الإبل والبقر والغنم .
أما الخيل والبيغال والحمير والمتولّد من بين الظباء والغنم فلا زكاة فيها .
الثاني : السّوم . فلا زكاة في معلوفة ، وإذا أُسيمت في وقتٍ وعُلقت في وقتٍ يظهر بذلك مُؤنتها فلا زكاة فيها .

الثالث : الحَوْل . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا زكاة في مالٍ حتى يحولَ عليه الحَوْل » . ويُستثنى من هذا نتاج المال ، فإنه ينسحب عليه حكم المال ، وتجب الزكاة فيه لحول الأصول . ومهما باع المال في أثناء الحول أو وَهَبه انقطع الحول .

الرابع : كمال الملك والتصرف . فتجب الزكاة في الماشية المرهونة ، لأنه الذي حَجَرَ على نفسه فيه ، ولا تجب في الضَّالِّ والمغصوب ، إلا إذا عاد بجميع نَمائِهِ . فتجب زكاة ما مضى عند عَوْدِهِ . ولو كان غنبيه

دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه ، فإنه ليس غنياً به ، إذ الغنى ما يفضل
عن الحاجة .

الخامس : كمال النصاب .

النوع الثاني : زكاة المعشرات

فيجب العشر في كل مستنبتٍ مقتات بلغ ثمانمائة مَن ، ولا شيء
فيما دونها ، ولا في الفواكه والقطُن ، ولكن في الحبوب التي تُقتات ،
وفي التمر والزبيب .

النوع الثالث : زكاة النقدين

فلإذا تمَّ الحولُ على وزن مائتي درهم بوزن مَكَّة نُقرة خالصة^(١) ففيها
خمسـة دراهم ، وهو رُبُع العشر ، وما زاد فبحسابه ، ولو درهما . ونصاب
الذهب عشرون مثقالاً خالصاً بوزن مَكَّة ، ففيها ربع العشر ، وما زاد
فبحسابه . وإن نقص من النصاب حَبَّة فلا زكاة .

النوع الرابع : زكاة التجارة

وهي كزكاة النقدين ، وإنما ينقصد الحولُ من وقت ملك النقد
الذي به اشترى البضاعة إن كان النقد نصاباً ، فإن كان ناقصاً أو
اشترى بعرضٍ على نية التجارة فالحولُ من وقت الشراء .

النوع الخامس : الركاـز والمعادن

والرُّكـاز : ما لُـدُن في الجاهلية ووُجِد في أرضٍ لم يَجِر عليها في الإسلام
ملك ، فعلى واجده في الذهب والفضة منه الخمس . والحول غير معتبر .
وأما المعادن فلا زكاة فيها استُخرج منها سوى الذهب والفضة ، ففيها
بعد الطحن والتخليص رُبُع العشر ، على أصحِّ القولين .

(١) النقرة من الذهب والفضة : القطعة المذابة .

النوع السادس : في صدقة الفطر

وهي واجبة - على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم - على كلِّ مسلمٍ فضلٌ عن قُوتهِ وقُوتهِ من يقوته يومَ الفطر وليتَه ، صاعٌ مما يُقتات بصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو مَنوان وثلاثا مَنان^(١) يُخرجه من جنس قُوته أو من أفضل منه . فإن اقتات بالحنطة لم يُجزِ الشعير .

ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته وماليكه وأولاده ، وكلِّ قريبٍ هو في نفقته ، أعنى من تجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد .

الفصل الثاني

في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة

اعلم أنه يجب على مؤدّي الزكاة مراعاة خمسة أمور :
الأول : النية . وهو أن ينوئ بقلبه زكاة الفرض ، ويسنُّ عليه تعيين الأموال .

الثاني : البدار عقيب الحول . وفي زكاة الفطر لا يؤخّرها عن يوم الفطر . ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يومٍ من شهر رمضان . ووقت تمجيلها شهر رمضان كله .

الثالث : أن لا يُخرج بدلاً باعتبار القيمة ، بل يخرج المتصوص عليه فلا يجزئ ورق^(٢) عن ذهب ، ولا ذهب عن ورق ، وإن زاد عليه

(١) المثلث : رطلان .

(٢) الورق : الدراهم المضروبة من الفضة .

في القيمة . ولعلَّ بعض من لا يدرك غرض الشافعي ، رضى الله عنه ، يتساهل في ذلك .

ويلاحظ المقصود من سدِّ الخَلَّة ، وما أبعدته عن التحصيل .

الرابع : ألاَّ ينقل الصدقة إلى بلدٍ آخر ، فإنَّ أعينَ المساكين في كلِّ بلدة تمتد إلى أموالها ، وفي النقل تخيبُ للظنون . فإن فعل ذلك أجزاء في قول ، ولكنَّ الخروج عن شبهة الخلاف أولى .

الفصل الثالث

في القايض ، وأسباب استحقاقه ، ووظائف قبضه

بيان أسباب الاستحقاق

اعلم أنَّه لا يستحقُّ الزكاة إلاَّ حرٌّ مسلم ، ليس بهاشمي ولا مطلقى ، أتصف بصفةٍ من صفات الأصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل .

الصَّنْفُ الأول : الفقراء . والفقير هو الذى ليس له مال ولا قدرة له على الكسب ، فإن كان معه قوتٌ يومه وكسوة حاله فليس بفقير ، ولكنَّه مسكين . وإن كان معه نصفُ قوتٍ يومه فهو فقير .

الصنف الثانى : المساكين . والمساكين هو الذى لا يقبى دخله بخَرْجه فقد يملك ألفَ درهم وهو مسكين ، وقد لا يملك إلاَّ فأساً وحبلًا وهو غنى .

الصنف الثالث : العاملون ، وهم السَّعاة الذين يجمعون الزكوات ، سوى الخليفة والقاضى ، ويدخل فيه العريف ، والكاتب ، والمستوفى ، :
والنقل .

الصَّنَف الرابع : المؤلَّفة قلوبهم على الإسلام ، وهم الأشراف الذين
اسلموا وهم مُطاعون في قومهم . وفي إعطائهم تقريرهم على الإسلام ،
وترغيب نظائرهم وأتباعهم .

الصنف الخامس : المكاتبون . فيُدفع إلى السيد سهمُ المكاتب ، وإن
دُفع إلى المكاتب جاز . ولا يُلغى السيدُ زكاته إلى مكاتبٍ نفسه ، لأنَّ
بُعْدَ عبداً له .

الصنف السادس : الغارمون . والغارم هو الذي استقرضَ في طاعة
أو مباح وهو فقير ، فإن استقرض في معصية فلا يُعطى إلا إذا تاب .
الصنف السابع : الغزاة الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزقة ،
فيصرف إليهم سهمٌ وإن كانوا أغنياء ، إعانةً لهم على الغزو .

الصنف الثامن : ابن السبيل ، وهو الذي شَخَّصَ من بلده لیسافر في
غير معصية ، أو اجتاز بها ، فيُعطى إن كان فقيراً . وإن كان له مال
ببلد آخر أُعطى بقدر بُلغته ^(١) .

بيان وظائف القابض

وهي خمسة :

الأولى : أن يعلم أنَّ الله عز وجل أوجب صرفَ الزكاة إليه ليكنَّ
همَّه ويجعلَ همومه همًّا واحداً ، فقد تعبَّد الله عز وجل الخلق بأن يكون
همُّهم واحداً ، وهو الله سبحانه واليوم الآخر .

الثانية : أن يشكر المعطى ويدعو له ويثنى عليه ، ويكونَ شكره
ودعاؤه بحيث لا يُخرجه عن كونه واسطة ، ولكنَّه طريقٌ وصولٌ نعمة
الله سبحانه إليه .

(١) البلغة ، بالضم : ما يتبلغ به من الجيش ولا زيادة فيه .

الثالثة : أن ينظر فيما يأخذه ، فإن لم يكن من حِلِّ تورّع عنه :
(وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا • وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) . ولن
يعدم التورّع عن الحرام فتوحاً من الحلال .

الرابعة : أن يتوقّى مواقع الرّيبة والاشتباه في مقدار ما يأخذه ، فلا
يأخذ إلا المقدار المباح ، ولا يأخذ إلا إذا تحقّق أنّه موصوف بصفة
الاستحقاق .

الخامسة : أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه ، فإن كان
ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه ، فإنّه لا يستحقّ مع شريكه إلا
الثمن فليتنقص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صنفه .

الفصل الرابع

في صدقة التطوع وفضلها ، وآداب أخذها وإعطائها

بيان فضيلة الصدقة

من الأخبار : قوله صلى الله عليه وسلم : « اتّقوا النار ولو بشقّ تمرّة
فإنّ لم تجدوا فبكلمة طيّبة » . وقال صلى الله عليه وسلم : « كلّ امرئ
في ظلّ صدقته حتى يقضى بين الناس » . وسئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم : أيّ الصدقة أفضل ؟ قال : « أن تصدّق وأنت صحيحٌ شحيحٌ تأمل
البقاء وتحشى الفاقة » ، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت : لفلان
كذا ، ولفلان كذا ، وقد كان لفلان » .

وكان عمر رضى الله عنه يقول : اللهم اجعل الفضل عند خيارنا
لعلهم يعطون به على ذوى الحاجة مِنّا .

وكان عبد الله بن عمر يتصدّق بالسكّر ويقول : سمعت الله يقول :
(لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) ، والله يعلم أنّي أحبّ السكّر .

وقال عبيد بن عُمير: يُحشَرُ الناسُ يومَ القيامةِ أجوعَ ما كانوا قطعاً ، وأعطشَ ما كانوا قطعاً ، وأعرى ما كانوا قطعاً ، فمن أطعمَ الله عزَّ وجلَّ أشبعه الله ، ومن سقى الله عزَّ وجلَّ سقاه الله ، ومن كسا الله عزَّ وجلَّ كساه الله .

بيان إعطاء الصدقة وإظهارها

قد اختلف طريقُ طُلَّابِ الإخلاصِ في ذلك ، فمال قومٌ إلى أنَّ الإخفاءَ أفضل ، ومالَ قومٌ إلى أنَّ الإظهارَ أفضل . ونحن نُشيرُ إلى ما في كلٍّ واحدٍ من المعاني والآفات ، ثم نكشفُ الغطاءَ عن الحقِّ فيه .

وأما الإخفاءُ ففيه خمسة معانٍ :

الأول : أنه أبغى للسُّرِّ على الآخذ .

الثاني : أنه أسلم لقلوب الناس وألسنتهم ، فإنهم ربَّما يحصلون أو يُنكرون عليه أخفَّه ، ويظنون أنه آخذ مع الاستغناء ، أو ينسبونه إلى أخذٍ زيادة .

الثالث : إعانة المعطى على إسرار العمل ، فإنَّ فضل السرِّ على الجهر في الإعطاء أكثر ، والإعانة على إتمام المعروف معروف .

الرابع : أن في إظهاره الآخذَ ذلاً وامتهاناً ، وليس للمؤمن أن يُلْجَأَ نفسه .

الخامس : الاحتراز عن شبهة الشُّركة . قال صلى الله عليه وسلم : « من أهلىَّ له هليَّةٌ وعنده قومٌ فهم شركاؤه فيها » .

أما الإظهارُ والتحدُّثُ به ففيه معانٍ أربعة :

الأول : الإخلاص ، والصدق ، والسلامة عن تلبيس الحال والمراعاة .

الثاني : إسقاط الجاه والمنزلة ، وإظهار العبودية والمسكنة ، والتبرئ
عن الكبرياء ودعوى الاستغناء .

الثالث : هو أنَّ العارف لا نظَرَ له إِلَّا إلى الله عز وجل ، والسرُّ
والعلانية في حقّه واحد ، فاختلاف الحال شركٌ في التوحيد .

الرابع : أنَّ الإظهار إقامة لسنة الشكر ، وقد قال تعالى : (وَأَمَّا
بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) ، والكيان كُفْرَانٌ للنعمة . وقد ذمَّ الله عز وجل
مَنْ كَمَ ما آتاه الله عز وجل ، وقرَّنه بالبخل . فقال تعالى : (الَّذِينَ
يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) .

الحِكْمَةُ الْحَسَنَةُ

كتاب اسرار الصوم

الفصل الأول

في الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بإفساده

أما الواجبات الظاهرة فسته :

الأول : مراقبة أوّل شهر رمضان ، وذلك برؤية الهلال ، فإن غمّ فاستكمال ثلاثين يوماً من شعبان .

الثاني : النية . ولا بدّ لكل ليلة من نية مبيّنة معيّنة جازمة . فلو نوى أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفّه .

الثالث : الإمساك عن إيصال شيء إلى الجوف عمداً مع ذكر الصوم . فيفسد صومه بالأكل والشرب ، والسعوط ، والحفنة .

الرابع : الإمساك عن الجماع : وحده مغيب الحشفة . وإن جامع ناسياً لم يفطر . وإن جامع ليلاً أو احتلم فأصبح جنباً لم يفطر .

الخامس : الإمساك عن إخراج القيء . وإن ذرعه القيء^(١) لم يفسد صومه .

(١) ذرعه القيء : غلبه .

وأما لوازم الإفطار فاربعة .

القضاء ، والكفارة ، والفدية ، وإمساك بقية النهار تشبهاً بالصائمين .
أما القضاء : فوجوبه عامٌ على كل مسلم مكلفٍ ترك الصوم بعذر أو
بغير عذر .

وأما الكفارة : فلا تجب إلا بالجماع .

وأما إمساك بقية النهار : فيجب على من عصى بالفطر أو قصر
فيه ، ولا يجب على الحائض إذا طهرت إمساك بقية نهارها ، ولا على
المسافر إذا قليم مفطراً من سفرٍ بلغ مرحلتين .

وأما الفدية : فتجب على الحامل والمرضع إذا أفطرتا خوفاً على
ولديهما ؛ لكل يوم مَدُّ حنطة لبسكين واحد ، مع القضاء . والشَّيْخُ الْهَرَمِ
إذا لم يصم تصدق عن كل يوم مَدًّا .

وأما السنن فستٌ : تأخير السحور ، وتعجيل الفطر بالتمر أو الماء
قبل الصلاة ، وترك السواك بعد الزوال ، والجودُ في شهر رمضان لما
سبق من فضائل في الزكاة ، ومُدارسة القرآن ، والاعتكاف في المسجد
لاسيما في العشر الأخيرة .

الفصل الثاني

في أسرار الصوم وشروطه الباطنة

اعلم أنَّ الصوم ثلاثة درجات : صوم العموم ، وصوم الخصوص .
وصوم خصوص الخصوص .

أما صوم العموم فهو كفُّ البطن عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله .
وأما صوم الخصوص فهو كفُّ السمع والبصر واللسان واليد والرجل
وسائر الجوارح عن الآثام .

وأما صوم خصوص الخصوص فصوم القلب عن الهمم الدنيئة ، والأفكار
الدنيوية ؛ وكفُّه عما سوى الله عز وجل بالكلية . ويحصل القطر
في هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر ، وبالفكر
في الدنيا ، إلَّا دنيا تراد للدين .

الفصل الثالث

في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه

اعلم أنَّ استحباب الصوم يتأكد في الأيام الفاضلة ، وفواضل الأيام
بعضها يوجد في كل سنة ، وبعضها يوجد في كل شهر ، وبعضها في كل
أسبوع .

أما في السنة بعد أيام رمضان فيوم عرفة ، ويوم عاشوراء ، والعشر
من ذى الحجة ، والعشر الأول من المحرم . وجميع الأشهر الحرم مطلقاً
الصوم ، وهي أوقات فاضلة . و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يُكْثِرُ صَوْمَ شَعْبَانَ حَتَّى كَانَ يُظَنُّ أَنَّهُ فِي رَمَضَانَ . . وَالْأَشْهُرُ الْحُرْمُ :
 ذُو الْقَعْدَةِ ، وَذُو الْحِجَّةِ ، وَالْمَحْرَمُ ، وَرَجَبٌ : وَاحِدٌ فَرْدٌ ، وَثَلَاثَةٌ مَرْدٌ ^(١) .
 وَأَمَّا مَا يَتَكَرَّرُ فِي الشَّهْرِ : فَأَوَّلُ الشَّهْرِ ، وَأَوْسَطُهُ ، وَآخِرُهُ . وَأَوْسَطُهُ
 الْأَيَّامُ الْبَيْضُ ، وَهِيَ الثَّلَاثُ عَشَرَ ، وَالرَّابِعُ عَشَرَ ، وَالْخَامِسُ عَشَرَ .
 أَمَّا فِي الْأُسْبُوعِ : فَالْاِثْنَيْنِ ، وَالْخَمِيسِ ، وَالْجُمُعَةِ . فَهَذِهِ هِيَ الْأَيَّامُ
 الْفَاضِلَةُ ، فَيُسْتَحَبُّ فِيهَا الصِّيَامُ وَتَكْثِيرُ الْخَيْرَاتِ ، لِتَضَاعَفَ أَجُورُهَا
 بِبِرْكَةِ هَذِهِ الْأَوْقَاتِ .

وَأَمَّا صَوْمُ الدَّهْرِ فَإِنَّهُ شَامِلٌ لِلْكُلِّ وَزِيَادَةٌ . وَلِلسَّالِكِينَ فِيهِ طَرِيقٌ ،
 فَمِنْهُمْ مَنْ كَرِهَ ذَلِكَ ، إِذْ وَرَدَتْ أَخْبَارٌ تَدُلُّ عَلَى كِرَاهَتِهِ . وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ
 إِنَّمَا يَكْرَهُ لِشَيْئَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ لَا يَفْطَرُ فِي الْعِيدَيْنِ وَأَيَّامِ التَّشْرِيقِ . فَهُوَ صَوْمُ الدَّهْرِ
 كُلُّهُ .

وَالْآخَرُ : أَنَّهُ يَرْغَبُ عَنِ السَّنَةِ فِي الْإِفْطَارِ ، وَيَجْعَلُ الصُّومَ حَجَرًا عَلَى
 نَفْسِهِ ، مَعَ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ يَجِبُ أَنْ تُؤْتَى رُخْصَتُهُ ، كَمَا يَحِبُّ أَنْ تُؤْتَى
 عَزَائِمُهُ . فَإِذَا لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ وَرَأَى صَلَاحَ نَفْسِهِ فِي صَوْمِ الدَّهْرِ
 فَلْيَفْعَلْ ذَلِكَ ، فَقَدْ فَعَلَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

(١) مرد ، أى مسرودة متتالية .

الحج والسنن

كتاب أسرار الحج

الفصل الأول

في فضائل الحج

وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرمهما الله تعالى

وشد الرحال إلى المساجد

لفضيلة الحج

قال الله عز وجل : (وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ) . وقال قتادة : لما أمر الله عز وجل إبراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى نبينا وعلى كل عبد مصطفى أن يؤذن في الناس بالحج نادى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بَنَى بَيْتًا فَحُجُّوهُ . وقال تعالى : (لِيَشْهَرُوا مَنَافِعَ لَهُمْ) ، قيل : التجارة في الموسم ، والأجر في الآخرة .

وقال صلى الله عليه وسلم . « من حجَّ البيت فلم يرفُث^(١) ولم

(١) الرفث : التفحش في القول ، والإفشاء إلى النساء .

يفسُق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه . وقال صلى الله عليه وسلم .
 « حَجَّةٌ مبرورةٌ خيرٌ من الدنيا وما فيها ، وَحَجَّةٌ مبرورةٌ ليس لها جزاءٌ إلاَّ
 الجنة » .

وقال بعض السلف : إذا وافق يومُ عرفة يومَ جمعةٍ غُفِرَ لكلِّ أهلِ
 عرفة . وهو أفضل يوم في الدنيا ، وفيه حجَّ رسول الله صلى الله عليه
 حَجَّةَ الوداع ، وكان واقفاً إذ نزل قوله عز وجل : (اليوم أكملتُ
 لكم دينكم وأتممتُ عليكم نعمتي ورضيتُ لكم الإسلامَ ديناً) . قال
 أهل الكتاب : لو أنزلت هذه الآية علينا لجهلناها يومَ عيد ! فقال
 عمر رضى الله عنه : أشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عيدين اثنين :
 يوم عرفة ، ويوم جمعة ، على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقفٌ
 بعرفة .

فهيبة البيت ومكة المشرفة

في الخبر أَنَّ الحجر الأسود ياقوتةٌ من يواقيت الجنة ، وأنه يُبعث
 يوم القيامة له عينان ولسانٌ ينطقُ به ، يشهد لكلِّ مَنْ استلمه بحقٌ
 وصدق . وكان صلى الله عليه وسلم يقبله كثيراً . وروى أنه صلى الله
 عليه وسلم سجد عليه . وكان يطوف على الراحلة فيضع المِحنَ (١)
 عليه ثم يقبل طرفَ المِحن . وقبله عمر رضى الله عنه ثم قال : إني لأحلم
 أنك حجرٌ لا تفرُّ ولا تفرِّج ، ولولا أنَّي رأيتُ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقبلُك ما قبلْتُك ، ثم بكى حتى علا نحيبُه ، فالتفت إلى ورائه
 فرأى علياً كرم الله وجهه ورضى عنه فقال: يا أبا الحسن ، ها هنا

(١) المِحن ، كبير : الصا المراجعة .

تُسَكَّبَ الْعَبَرَاتِ ، وَتُسْتَجَابَ الدَّعَوَاتِ ! فَقَالَ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ :
 يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، بَلْ هُوَ يَضُرُّ وَيَنْفَعُ . قَالَ : وَكَيْفَ ؟ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 لَمَّا أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَى النَّبِيِّ كَتَبَ عَلَيْهِمْ كِتَاباً ثُمَّ أَلْقَمَهُ هَذَا الْحَجَرَ ،
 فَهُوَ يَشْهَدُ لِلْمُؤْمِنِ بِالْوَفَاءِ ، وَيَشْهَدُ عَلَى الْكَافِرِ بِالْجُحُودِ .

فَهْيَلَةُ الْمَدِينَةِ الشَّرِيفَةِ عَلَى سَائِرِ الْبِلَادِ

مَا بَعْدَ مَكَّةَ بَقْعَةٌ أَفْضَلُ مِنْ مَدِينَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
 فَالْأَعْمَالُ فِيهَا أَيْضاً مُضَاعَفَةٌ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « صَلَاةٌ فِي
 مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي سِوَاهُ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ » .

وَرَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « صَلَاةٌ فِي
 مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ بِعَشْرَةِ آلَافِ صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِأَلْفِ
 صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ » .

وَمَا بَعْدَ هَذِهِ الْبَقَاعِ الثَّلَاثِ فَالْمَوَاضِعُ فِيهَا مُتَسَاوِيَةٌ إِلَّا الثُّغُورُ ، فَإِنَّ
 الْمَقَامَ بِهَا لِلْمَرَابَعَةِ فِيهَا فِيهِ فَضْلٌ عَظِيمٌ . وَلِلَّذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 « لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ : الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَمَسْجِدِي هَذَا ،
 وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى » .

الفصل الثاني

في شروط وجوب الحج وصحة أركانه
وواجباته ومحظوراته

أما الشرائط فشرط صحة الحج اثنان : الوقت ، والإسلام . فيصح حج الصبي ، ويحرم بنفسه إن كان مميزاً ، ويحرم عنه ولأنه إن كان صغيراً ، ويفعل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعي وغيره .

وأما الوقت فهو شوال ، وذو القعدة ، وتسع من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر . فمن أحرم بالحج من غير هذه المدة فهي عمرة ، وجميع السنة وقت العمرة .

أما شروط وقوعه عن حجة الإسلام فخمسة : الإسلام ، والحرية ، والبلوغ ، والعقل ، والوقت .

وأما شروط لزوم الحج فخمسة : البلوغ ، والإسلام ، والعقل ، والحرية ، والاستطاعة .

وأما الأركان التي لا يصح الحج بدونها فخمسة : الإحرام ، والطواف ، والسعي بعده ، والوقوف بعرفة ، والخطب بعده على قول . وأركان العمرة كذلك : إلا الوقوف .

وأما وجوه أداء الحج والعمرة فثلاثة :

الأول ، الأفراد . وهو الأفضل ، وذلك أن يقدم الحج وحده ، فإذا فرغ خرج إلى الجبل فأحرم واعتمر .

الثاني : التبركان . وهو أن يجمع فيقول : « لبيك بحجة وعمرة معاً »

فيصير مُحَرَّمًا بهما ، ويكفيه أعمال الحج ، وتندرج العمرة تحت الحج كما يندرج الوضوء تحت الغسل .

الثالث : التمتع ، وهو أن يَجُوزَ الميقاتَ محرماً بعُمْرة ، ويتحلَّل بمكة ، ويتمتع بالمحظورات إلى وقت الحج ، ثم يُحرم بالحج .

وأما محظورات الحج والعمرة فستة :

الأول : اللبس للقميص والسرَّويل والخُفَّ والعامة ، بل ينبغي أن يلبس إزاراً ورداءً ونعلين ، فإن لم يجد فمكعبين ، فإن لم يجد إزاراً فسرَّويل .

الثاني : الطَّيب . فليجتنب كلَّ ما يعلِّد العقلاء طيباً . فإن تطيَّب أو لبس فعليه دُم شاة .

الثالث : الحلق والقَلَم^(١) وفيهما الفلعة ، أعنى دم شاة .

الرابع : الجماع وهو مفسدٌ قبل التحلل الأول ، وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شاة .

الخامس : مَقَتَماته كالقبلة والملازمة

السادس : قتل صيد البر .

(١) قَلَم - التقليل : قص الأظفار .

الفصل الثالث

في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع

وهي عشر جمل

الجملة الأولى

في السير من أول الخروج إلى الإحرام ، وهي ثمانية

الأولى : في المال . فينبغي أن يبدأ بالتوبة ، وردّ المظالم ، وقضاء
الدين ، وإعداد النفقة لكل من تلزمه نفقته إلى وقت الرجوع ، ويردّ
ما عنده من الودائع . ويستصحّب من المال الحلال الطيّب ما يكفيه
للنّهابه وإيابه ، من غير تقتير .

الثانية : في الرفيق . ينبغي أن يلتصق رفيقاً صالحاً محباً للخير ،
معيناً عليه .

الثالثة : في الخروج من الدار . ينبغي إذا همّ بالخروج أن يصلّي
ركعتين أولاً ، يقرأ في الأولى بعد الفاتحة : قل يائيها الكافرون ، وفي
الثانية : الإخلاص . فإذا فرغ رفع يديه ودعا الله سبحانه عن إخلاص
صاف ، ونية صادقة .

الرابعة : إذا حصل على باب الدار قال : بسم الله توكلت على الله
لا حول ولا قوة إلا بالله . ربّ أعوذ بك أن أضيع أو أضلّ ، أو أذلّ
أو أذلّ ، أو أزلّ أو أزلّ ، أو أظلم أو أظلم ، أو أجهل أو يُجهل عليّ .
اللهم إنّي لم أخرج أشراً ولا بطراً ، ولا رياء ولا سمعة ، بل خرجتُ
اتّقاء سخطك وابتناء مَرْضاتك ، وقضاء فرضك ، واتباع سنة نبيك ،
وشوقاً إلى لقاءك .

الخامسة : في الركوب ، فإذا ركب الراحلة يقول : « بسم الله وبالله
والله أكبر ، توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ،
ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا
له مُقرنين . وإننا إلى ربِّنا لمنقلبون . اللهم إني وجهت وجهي إليك ،
وفوضتُ أمري كله إليك ، وتوكلتُ في جميع أمورى عليك ، أنت
حسبي ونعم الوكيل » .

السادسة : في النزول . والسنة أن لا ينزل حتى يحصى النهار .
ويكون أكثرُ سيره بالليل .

السابعة : في الحراسة : ينبغي أن يحاط بالنهار فلا يمشى منفرداً
خارجَ القافلة ، لأنه رُبَّما يُغتال أو ينقطع
الثامنة : مهما علا نَشْرُ^(١) من الأرض في الطريق فيُستحبُّ أن
يكبِّرَ ثلاثاً ثم يقول : « اللهم لك الشُّرفُ على كل شرف ، ولك الحمد على
كلِّ حال » . ومهما هبط سَبَّح ، ومهما خاف الوحشة في سفره قال :
« سبحان الله الملك القدوس ، ربُّ الملائكة والروح ، جلَّتِ السَّموات
بالعزة والجبروت » .

الجملة الثانية

في آداب الإحرام من الميقات إلى دخول مكة ، وهي خمسة :

الأول : أن يختسل وينوى به غُسل الإحرام .

الثاني : أن يفارق الثياب المَخِيطة ويلبس ثوبَ الإحرام ، فيرتدى
ويتزَّز بثوبيين أبيضين .

الثالث : أن يصبرَ بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحته إن

(١) النَشْر ، بالفتح والتحرُّك : ما ارتفع من الأرض .

كان راكباً ، أو يمشياً ، ليس بأحد واجلاً ، فعند ذلك ينوى الإحرام بالحج أو بالعمرة في سنة أو في غير سنة كما أراد . ويكفي مجرد النية لانتقاد الإحرام ، ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول : « لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك » .

الرابع : إذا انعقد إحرامه بالتلبية للذكورة فيستحب أن يقول : اللهم إني أريد الحج فيسره لي ، وأعني على أداء فرضه ، وتقبله مني . اللهم إني نويت أداء فريضتك في الحج ، فاجعلني من الذين استجابوا لك ، وآمنوا بوعده ، وأتبعوا أمرك ، واجعلني من وفلك الذين رضيت عنهم وارتضيت ، وقبلت منهم . اللهم فيسر لي ما نويت من الحج . اللهم قد أحرم لك لحمي وشعري ، ودي وعصبي ، ومخي وعظامي ، وحرمت على نفسي النساء والطيب ، ولبس المخيط ، ابتغاء وجهك والدار الآخرة .

الخامس : يستحب تجليد التلبية في دوام الإحرام ، خصوصاً عند اصطدام الرفاق ، وعند اجتماع الناس ، وعند كل صعود وهبوط ، وعند كل ركوب ونزول .

الجملة الثالثة

في آداب دخول مكة إلى الطواف ، وهي ستة :

الأول : أن يغتسل بلى طوى للدخول مكة .

الثاني : أن يقول عند الدخول في أول الحرم وهو خارج مكة : « اللهم هذا حرمك وأمنك ، فحرم لحمي ودي وشعري وبشري على النار ، وآمنني من عذابك يوم تبعث عبادك ، واجعلني من أوليائك وأهل طاعتك .

(١) الراجل : من يسير على رجله .

الثالث . أن يدخل مكة من جانب الأبطح ، وهو من ثنية كئنه .
 الرابع : إذا دخل مكة وانتهى إلى رأس الرِّدْم فعنده يقع بصره على البيت . فليقل : « لا إله إلا الله والله أكبر . اللهم أنت السلام ومنك السلام ، ودارك دارُ السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام . اللهم إن هذا بيتك عظمتَه وكرمتَه وشرفتَه . اللهم فزده تعظيماً ، وزده تشريعاً وتكريماً . وزده مهابةً ، وزد من حجه براً وكرامة . اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني جنتك ، وأعلن من الشيطان الرجيم » .

الخامس : إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بني شيبه وليقل :
 « بسم الله وبالله ، ومن الله وإلى الله ، وفي سبيل الله ، وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم » . فإذا قُرب من البيت قال : « الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . اللهم صل على محمد عبدك ورسولك ، وعلى إبراهيم خليلك ، وعلى جميع أنبيائك ورسلك » .

السادس : أن تقصد الحجر الأسود بعد ذلك وتمسه بيدك اليمنى وتقبّله وتقول : « اللهم أمانتي أدّيتها ، وميثاقي وقّيتها ، اشهد لي بالموافاة » .
 فإن لم يستطع التقبيل وقف في مقابلته ويقول ذلك .

الجملة الرابعة

في الطواف

فإذا أراد افتتاح الطواف إمّا للقدوم وإمّا لغيره ، فينبغي أن يراعى أموراً ستة :

الأول : أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث والخبث في الثوب والبدن والمكان ، وستر العورة . وليضبط قبل الطواف ، وهو أن يجعل وسط رداءه تحت إبطه اليمنى ، ويجمع طرفيه على منكبيه الأيسر فيُرْخِي طرفاً وراء ظهره وطرفاً على صدره .

الثاني : إذا فرغ من الاضطباع فليجعل البيت على يساره ، وليقف عند الحجر الأسود وليتجنب عنه قليلاً ؛ ليكون الحجر قدأمه فيمر بجميع الحجر بجميع يده في ابتداء طوافه .

الثالث : أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف :
 « بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ . اللَّهُمَّ إِيْمَانًا بِكَ وَتَصَدِيقًا بِكِتَابِكَ ، وَوَفَاءً بِعَهْدِكَ ، وَاتِّبَاعًا لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » . ويعطوف .

الرابع : أن يرمل في ثلاثة أشواط ويمشي في الأربعة الأخر على الميثة المعتادة . ومعنى الرَّمْلُ الإسراع في المشي مع تقارب الخطى ، وهو دون العدو وفوق المشي المعتاد . والمقصود منه ومن الاضطباع إظهار الشُّطْرَةِ^(١) والجلادة والقوة . هكذا كان القصد أولاً قطعاً لطمع الكفار ، وبقيت تلك السنة .

الخامس : إذا تمَّ الطواف سبأً فليأت الملتزم وهو بين الحجر والباب . وهو موضع استجابة الدعوة ، وليتزق بالبيت وليتعلق بالأستار ، وليلصق بطنه بالبيت ، وليضع عليه خطه الأيمن ، وليبسط عليه ذراعيه وكفَّيه ، وليقل : « اللَّهُمَّ يَا رَبَّ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ، احْتَقِ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ ، وَأَعْلِنِي مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، وَأَعْلِنِي مِنْ كُلِّ سُوءٍ ، وَأَقْنِعْنِي بِمَا رَزَقْتَنِي ، وَبَارِكْ لِي فِيهَا آتِيَنِي . اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا الْبَيْتَ بَيْتُكَ ، وَالْعَبْدَ عَبْدُكَ ، وَهَذَا مَقَامُ الْعَائِلِ بِكَ مِنَ النَّارِ . اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أَكْرَمِ وَقَدِّكَ عَلَيْكَ » .

السادس : إذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلّي خلف المقام ركعتين .

(١) أصل مني الشطر من أما لطفه غيباً ، كأنه شطر نفسه منهم . والمراد هنا القوة والصرامة .

يقرأ في الأولى قل يأيها الكافرون ، وفي الثانية الإخلاص ، وهما ركعتا الطواف .

الجملة الخامسة

في السعي

فلإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا ، وهو محاذة الضلع الذي بين الركن الثاني والحجر . فإذا خرج من ذلك الباب وانتهى إلى الصفا . وهو جبل ، فيرق فيه درجات في حضيض الجبل ، بقدر قامة الرجل . وإذا ابتدأ من ههنا سعى بينه وبين المروة سبع مرات . وعند رقبته في الصفا ينبغي أن يستقبل البيت ويقول : « الله أكبر ، الحمد لله على ما هدانا ، الحمد لله بحماده كلها على جميع نعمه كلها ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، يُحيي ويميت ، بيده الخير وهو على كل شيء قدير . لا إله إلا الله وحده ، صليق وعنه ، ونصر عبده ، وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده ، لا إله إلا الله مُخلصين له الدين ولو كره الكافرون . لا إله إلا الله مُخلصين له الدين ، الحمد لله رب العالمين . (فسبحان الله حين تُمسُونَ وحين تُصبحُونَ . وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وحين يُظهرون . يُخرج الحي من الميت ويُخرج الميت من الحي ويحيي الأرض بعد موتها وكذلك تُخرجون . ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشرٌ تنتشرون) . اللهم إني أسألك إيماناً دائماً ، و يقيناً صادقاً ، و علماً نافعاً ، و قلباً خاشعاً ، و لساناً ذاكراً ، وأسألك العفو والعافية والمعافة الدائمة ، في الدنيا والآخرة . ويصلي على محمد صلى الله عليه وسلم ، ويدعو الله عز وجل بما شاء من حاجته حقيق هذا الدعاء ، ثم ينزل ويبتلى السعي وهو يقول : « رب

اغفر وارحم ، وتجاوز عما تعلم ، إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ . اللَّهُمَّ
 آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . ويمشي
 على هيئة حتى ينتهي إلى الميبل الأخضر ، وهو أول ما يلقاه إذا نزل من
 الصفا ، وهو على زاوية المسجد الحرام . فإذا بقى بينه وبين محاذة
 الميبل ستة أذرع أخذ في السير السريع ، وهو الرَّمْل ، حتى ينتهي إلى
 الميبلين الأخضرين ، ثم يعود إلى الهيئة . فإذا انتهى إلى المروة صعد بها
 كما صعد الصفا ، وأقبل بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك الدعاء ، وقد
 حصل السعي مرة واحدة ، فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتان . يفعل
 ذلك سبعاً .

الجملة السادسة في الوقوف وما قبله

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات ، يتفرغ لطواف القلوم
 ودخول مكة قبل الوقوف . وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطاف طواف
 القلوم فيمكث مُحَرِّماً إلى اليوم السابع من ذي الحجة ، فيخطب الإمام
 بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ، ويأمر الناس بالاستعداد للخروج
 إلى منى يوم التروية والمبيت بها ، وبالقُدْو منها إلى عرفة لإقامة فرض
 الوقوف بعد الزوال ، إذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق
 من يوم النحر . وليقتسل للوقوف ، فإذا زالت الشمس خطب الإمام
 خطبةً وجيزة وقعد ، وأخذ المؤذن في الأذان ، والإمام في الخطبة الثانية ،
 ووصل الإقامة بالأذان وفرغ الإمام مع تمام إقامة المؤذن ثم جمع بين
 الظهر والعصر بأذان وإقامتين ، وقصر الصلاة ، وراح إلى الموقف .
 فليقف بعرفة ولا يقف في وادي عرفة ، وليكثر من أنواع التحميد

والتسبيح والتهليل ، والثناء على الله عز وجل ، والدعاء والتوبة . ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ، ولا يقطع التلبية وقت عرفة ، بل الأحبُّ أن يُلبَّى نارة ويُكَبَّر على الدعاء أخرى . وليكن أهمُّ أشغاله في هذا اليوم الدعاء . ففي مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجمع تُرجى إجابة الدعوات :

الجملة السابعة

في بقية أعمال الحج بعد الوقوف ، من المبيت والرى والنحر والالحاق والطواف

فلإذا أفاضَ من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار ، وليجنب وجيف الخيل وإيضاع الإبل كما يعتاده بعض الناس . فإذا بلغَ المزدلفة اغتسلَ لها لأنَّ المزدلفة من الحرم ، فليدخله بغسل وإن قَدَّر على دخوله ماشياً ، فهو أفضل وأقربُ إلى توفير الحرم . ثم يجمع بين المغرب والعشاء قاصراً له بأذانٍ وإقامتين وليس بينهما نافلة ولكن يجمع نافلة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضتين ، ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة وهو مبيتٌ نُسك ، ثم إذا انتصف الليل يأخذُ في التأهب للرحيل ، ويتزوَّد الحصى منها . ثمَّ ليغُلَسَ بصلاة الصبح ، وليأخذُ في المسير حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام ، وهو آخر المزدلفة ، فيقف ويدعو إلى الإسفار ، ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع يقال له وادى محسر ، فيستحبُّ له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادى ، وإن كان راجلاً أسرع في المشى . ثم إذا أصبح يومُ النحر خلط التلبية بالتكبير ، فيلبى نارة ويكبر أخرى . فينتهى إلى منى ومواضع الجمرات وهى ثلاثة ، فيتجاوز الأولى والثانية

فلا شغلَ له معها يوم النحر ، حتى ينتهيَ إلى جمرة العقبة ، ويرى
جمرة العقبة بعد طلوع الشمس بقدر رُمح . وكيفيته أن يقف مستقبلاً
القبلة ، وإن استقبل الجمرة فلا بأس ، ويرى سبعَ حصيات رافعاً
يده ، ويبذل التلبية بالكبير ، ويقول مع كل حصاة : « الله أكبر
على طاعة الرحمن ورغم الشيطان ، اللهم تصديقاً بكتابك وأتباعاً لسنة
نبيك » ، فإذا رمى قطع التلبية والكبير ، إلا التكبير عقيب فرائض
الصلوات من ظهر يوم النحر إلى عقيب الصبح من آخر أيام التشريق .
ولا يقف في هذا اليوم للدُّعاء بل يدعو في منزله . وصفة التكبير أن
يقول : « الله أكبر الله أكبر ، الله أكبر كبيراً ، والحمد لله كثيراً ،
وسبحان الله بكرة وأصيلاً . لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، مخلصين
له الدين ولو كرم الكافرون . لا إله إلا الله وحده ، صدق وعده ،
ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده . لا إله إلا الله والله أكبر » . ثم
يلدبح الهدى إن كان معه ، والأولى أن يلبح بنفسه ، والتضحية بالبُذُن
أفضل ، ثم بالبقر ثم بالشاء ، والشاء أفضل من مشاركة ست في البقرة
أو البقرة ، ثم ليحلق بعد ذلك . ومهما حلق بعد رمى الجمرة فقد
حصل له التحلل وحلُّ له كل المحذورات إلا النساء والصيد . ثم يُفيض
إلى مكة ويطوف كما وصفناه . وهذا الطواف طواف ركن في الحج ،
ويسمى طواف الزيارة ، وأوّل وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر ،
وأفضل وقته يوم النحر ، ولا آخر لوقته ، بل له أن يؤخّر إلى أي
وقت شاء ، ولكن يبقى مقيداً بعلاقة الإحرام ، فلا تحلُّ له النساء إلى أن
يطوف ، فإذا طاف تمّ التحلل وارتفع الإحرام بالكلية ، ولم يبق إلا
رمى أيام التشريق والمبيت بمنى ، وهى واجبات بعد زوال الإحرام .
وكيفية هذا الطواف مع الركعتين ، كما سبق في طواف القدوم .

فإذا فرغ من الركعتين فليسح كما وصفنا إن لم يكن سعى بعد طواف القدوم ، وإن كان قد سعى فقد وقع ذلك ركناً ، فلا ينبغي أن يُعيد السعى . ثم إذا فرغ من الطواف عاد إلى منى للمبيت والرى ، فببيت تلك الليلة بمنى وتسمى ليلة القَرِّ ، لأن الناس في غد يَقْرُونَ بمنى ولا ينفرون . فإذا أصبح اليومُ الثاني من العيد وزالت الشمس اغتسل للرى وقصد الجمرة الأولى التي تلى عرفة ، وهى على يمين الجادة ، ويرى إليها بسبح حصيات : فإذا تعداها انحرف قليلاً عن يمين الجادة ووقف مستقبل القبلة وحمد الله تعالى ، وهلل وكبر ، ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ، ووقف مستقبل القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلاً على الدحاء ، ثم يتقدم إلى الجمرة الوسطى ويرى كما رى الأولى ويقف كما وقف فى الأولى ، ثم يتقدم إلى جمرة العقبة ويرى سباً ، ويبيت تلك الليلة بمنى ، وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأولى . ويصبح فإذا صلى الظهر فى اليوم الثانى من أيام التشريق رى فى هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كالיום الذى قبله ، ثم هو مخير بين المقام بمنى وبين العود إلى مكة .

الجملة الثامنة

فى صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الروداع

من أراد أن يحترم قبل حجه أو بعده كيفما أراد ، فليغتسل ويلبس ثياب الإحرام ، ويحرم بالعمرة من ميقاتها ، وأفضل مواقيتها الجمرانة ثم التنعيم ، ثم الحطيبة . وينوى العمرة ويلبى ، ويقصد مسجد عائشة رضى الله عنها ويصلّى ركعتين ويدعو بما شاء ثم يعود إلى مكة وهو

يلبى حتى يدخل المسجد الحرام . فإذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعا كما وصفنا . فإذا فرغ حلق رأسه وقد تمت عمرته .

الجملة التاسعة

في طواف الوداع

مهما عَن له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام الحج والعمرة فَلْيُنْجِزْ أَوَّلًا أَشْغَالَهُ وَلِيَشُدَّ رَحَالَهُ ، وَلِيَجْلُزْ آخِرَ أَشْغَالِهِ وَدَاعَ الْبَيْتِ .
ووداعه بأن يطوف به سبعا كما سبق ، ولكن من غير رمل واضطباع .
فإذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المَقَامَ وشرب من زَمْزَمَ ، ثم يَأْتِي الملتزم ويدعو ويتضرع . والأحبُّ أن لا يصرف بصره عن البيت حتى يغيب عنه

الجملة العاشرة

في زيارة المدينة وآدابها

قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ زَارَنِي بَعْدَ وَفَاتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي » . فمن قصد زيارة المدينة فَلْيُصَلِّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَرِيقِهِ كَثِيرًا . فإذا وَقَعَ بِصُرْهُ عَلَى حَيْطَانِ الْمَدِينَةِ وَأَشْجَارِهَا قَالَ : « اللَّهُمَّ هَذَا حَرَمُ رَسُولِكَ فَاجْعَلْ لِي وَقَايَةً مِنَ النَّارِ ، وَأَمَانًا مِنَ الْعَذَابِ وَسَوْءِ الْحَسَابِ » . وَلِيُغْتَسِلَ قَبْلَ الدُّخُولِ مِنَ بَثْرِ الْحَرَّةِ ^(١) .

(١) قال السهوي في وفاة الوفاء ص ١١٢٤ : ذكر النزال أن القادم لزيارة يغتسل منها ، ولعلها بئر السقياء . وانظر وفاة الوفاء ص ٩٧٣ .

وليتطَّيَّبَ ويلبَسَ أنظفَ ثيابه . فإذا دخلها فليدخلها متواضعاً معظماً
وليقُل : بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، (رَبِّ أَدْخِلْنِي
مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا) .
ثم يقصد المسجد ويدخله ويصلي بجنب النبر ركعتين . ثم يأتي قبر
النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيقف عند وجهه ، وذلك بأن يستدير القبلة
ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التي في
زاوية جدار القبر ، ويجعل القنديل على رأسه . وليس من السنة أن
يمسَّ الجدار ولا أن يقبله ، بل الوقوف من بُعد أقرب للاحترام ، فيقف
ويقول : « السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا نبي الله ، السلام
عليك يا أمين الله ، السلام عليك يا حبيب الله ، السلام عليك يا صفوة
الله ، السلام عليك يا خيرة الله ، السلام عليك يا أحمد ، السلام عليك
يا محمد ، السلام عليك يا أبا القاسم . السلام عليك يا ماحي ، السلام
عليك يا عاقب ، السلام عليك يا حاشر ، السلام عليك يا بشير ، السلام
عليك يا نذير ، السلام عليك يا طهر ، السلام عليك يا طاهر ، السلام
عليك يا أكرم ولد آدم ، السلام عليك يا سيد المرسلين ، السلام عليك
يا خاتم النبیین ، السلام عليك يا رسول رب العالمين ، السلام عليك
يا قائد الخير ، السلام عليك يا فاتح البر ، السلام عليك يا نبي الرحمة
السلام عليك يا هادي الأمة ، السلام عليك يا قائد الفر المحجلين ،
السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم
تطهيراً ، السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين ، وعلى أزواجك الطاهرات
أمهات المؤمنين ، جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبياً عن قومه ، ورسولاً
عن أمته ، وصلي عليك كلما ذكرَكَ الذاكرون ، وكلما غفلَ عنكَ
الغافلون ، وصلي عليك في الأولين والآخريين ، أفضل وأكمل وأعلى

واجل وأطيب وأظهر ما صلى على أحد من خلقه ، كما استنقلنا بك من الضلالة ، وبصرنا بك من العمياء^(١) ، وهادانا بك من الجهالة .
أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أنك عبده ورسوله ،
وأمينه وصفيّه ، وخيرته من خلقه . وأشهد أنك قد بلغت الرسالة ،
وأديت الأمانة ، ونصحت الأمة ، وجاهدت عدوك ، وهديت أمّتك ،
وعبدت ربك حتى أتاك اليقين . فصلّى الله عليك وعلى أهل بيتك
الطيبين ، وسلم وشرف وكرم وعظم . ثم يتأخّر قدر ذراع ويسلم على
أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، ثم يتأخّر قدر ذراع ويسلم على الفاروق
عمر رضي الله عنه ، ثم يرجع فيقف عند رأس رسول الله صلى الله عليه
وسلم . ثم يأتي الروضة فيصلّي فيها ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع ،
لقوله صلى الله عليه وسلم : « ما بين قبري ومنبري روضة من رياض
الجنة . ومنبري على حوضي » . ويدعو عند المنبر ، ويستحب أن يخرج
كل يوم إلى البقيع بعد السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويזור
قبر عثمان رضي الله عنه ، وقبر الحسن بن علي رضي الله عنهما ، وفيه
أيضاً قبر علي بن الحسين ، ومحمد بن علي ، وجعفر بن محمد رضي الله
عنهم ، ويصلّي في مسجد فاطمة رضي الله عنها ، ويזור قبر إبراهيم بن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقبر صفية عمة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، فذلك كلّهُ بالبقيع . ويأتي مسجد الفتح ، وهو على الخندق .
وكذا يأتي سائر المساجد .

ويقال إن جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعاً يعرفها
أهل البلد .

(١) الساية : الضلالة .

الفصل الرابع

في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة

بيان دقائق الآداب ، وهي عشرة

الأول : أن تكونَ النفقةُ حلالاً ، وتكونَ اليدُ خاليةً من تجارة تشغل القلب ، وتفرّق المم .

الثاني : أن لا يعاون أعداء الله سبحانه بتسليم المكس ، وهم الصادقون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأعراب المترصدين في الطريق . فإن تسليم المال إليهم إعانة على الظلم ، وتيسيرٌ لأسبابه عليهم .

الثالث : التوسّع في الزاد ، وطيبُ النفس بالبدل والإنفاق ، من غير تقتير ولا إسراف ، بل على اقتصاد .

الرابع : ترك الرفق والفُسوق والجدال ، كما نطق به القرآن .

الخامس : أن يحجّ ماشياً إن قدر عليه ، فذلك الأفضل .

السادس : أن لا يركب إلا زاملة^(١) . أما المحمل^(٢) فليجتنبه ، إلا إذا كان يخاف على الزاملة أن لا يستمك عليها لعذر . وفيه معنيان أحدهما : التخفيف على البعير فإن المحمل يؤذيه . والثاني : اجتناب زى^(٣) المترفين المتكبرين .

(١) الزاملة : البعير يحمل عليه الطعام والمتاع .

(٢) المحمل ، كبجلس : شقان على البعير يحمل فيهما البديلان .

(٣) الزى بالكسر : الهيئة .

السابع : أن يكون رثاً الهيئة أشعث أغبر ، غير مستكثرٍ من الزينة ولا مائلٍ إلى أسباب التفاخر والتكاثر .

الثامن : أن يَرْفُقَ بالدابة فلا يحملها مالا تطيق .

التاسع : أن يتقَرَّبَ بإِراقة دم وإن لم يكن واجباً عليه ، ويَجْتَهِدَ أن يكون من سمين النعم ونفسيه ، وليأكلَ منه إن كان تطوعاً ، ولا يأكلَ منه إن كان واجباً . قيل في تفسير قوله تعالى : (ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ) : إنه تحسبُه وتسمينه .

العاشر : أن يكون طيِّب النفس بما أنفقَه من نفقة وهَدَى ، وبما أصابه من خُسران ومصيبة في مالٍ أو بدن ، إن أصابه ذلك ، فإن ذلك من دلائل قبول حُجَّه .

الحِكْمَةُ السَّنَنِيَّةُ

كتاب آداب تلاوة القرآن

البَابُ الْأَوَّلُ

في فضل القرآن وأهله ، وذمّ المقصّرين في تلاوته

لفهيلة القرآن

قال صلى الله عليه وسلم : « أهل القرآن أهلُ الله وخاصّته » . وقال صلى الله عليه وسلم : « إنّ القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد » . فقليل : يا رسول الله ، وما جلاؤها ؟ فقال : « تلاوة القرآن ، وذكر الموت » . وقال صلى الله عليه وسلم : « لله أشدُّ أذنًا^(١) إلى قارئ القرآن من صاحب القينة إلى قيته^(٢) » .

وقال ابن مسعود : إذا أردتم العلم فانثروا القرآن ، فإن فيه علم الأولين والآخرين . وقال الفضيل بن عياض : ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له إلى أحد حاجة ، ولا إلى الخلقاء فمن دونهم ، فينبغي أن تكون حوائج الخلق إليه . وقال الحسن : والله ما دون القرآن من غنى ، ولا بعده من فاقة .

(١) الأذن ، بالتصريك : الاستماع في إعجاب .

(٢) القينة ، الأمة : مغنية كانت أو غير مغنية .

الباب الثاني

في ظاهر آداب التلاوة ، وهي عشرة

الأول : في حالة القارئ : وهو أن يكون على الوضوء ، واقفاً على هيئة الأدب والسكون ، إما قائماً وإما جالساً ، مستقبل القبلة ، مُطِرِقاً رأسه ، غير متربّع ولا متكئ ولا جالس على هيئة التكبر .

الثاني : في مقدار القراءة : وللقراء عادات مختلفة في الاستكثار والاختصار ، فمنهم من يختم القرآن في اليوم والليلة مرة ، وبعضهم مرتين ، وانتهى بعضهم إلى ثلاث . ومنهم من يختم القرآن في الشهر مرة .

الثالث : في وجه القسمة . أمّا من ختم في الأسبوع مرة فيقيم القرآن سبعة أحزاب ، فقد حزب الصحابة رضى الله عنهم القرآن أحزاباً ، فرؤى أن عثمان رضى الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة إلى المائدة ، وليلة السبت بالأنعام إلى هود ، وليلة الأحد بيوسف إلى مريم ، وليلة الاثنين بعله إلى طسم موسى وفرعون^(١) ، وليلة الثلاثاء بالعنكبوت إلى ص ، وليلة الأربعاء بتنزيل إلى الرحمن ، ويختم ليلة الخميس .

الرابع : في الكتابة : يستحب تحسين كتابة القرآن وتبيينه ، ولا بأس بالنقط والعلامات بالحُمرة وغيرها ، فإنها تزيين وتبيين ، وصد عن الخطأ واللحن لمن يقرؤه .

الخامس : الترتيل ، هو المستحب في هيئة القرآن ، لأننا سنبين أن المقصود من القراءة التفكر ، والترتيل مُعين عليه . ولذلك نعت^(٢)

(١) ينى سورة القصص .

(٢) نعت : وصلت .

أم سلمة رضى الله عنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإذا هي
تَنَعَتْ قِرَاءَةً مَفْسُورَةً حرفاً حرفاً .

السادس : البكاء : البكاء مستحبٌ مع القراءة . قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « اتلوا القرآن وابكوا . فإن لم تبكوا فتباكوا » .

السابع : أن يراعى حق الآيات : فإذا مرّ بآية سجدة سجد . وكذلك
إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالى . ولا يسجد إلا إذا كان
على طهارة .

الثامن : أن يقول فى مبدئ قراءته : أعوذ بالله السميع العليم من
الشیطان الرجیم . رب أعوذ بك من همزات الشیاطین . وأعوذ بك
رب أن یحضرُون . وليقرأ : قل أعوذ برب الناس ، وسورة الحمد لله .
وليقُل عند فراغه من القراءة : صدق الله تعالى ، وبلغ رسولُ الله صلى
الله عليه وسلم . اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه . الحمد لله رب العالمین .
وأستغفر الله الحی القيوم .

التاسع : فى الجهر بالقراءة . ولا شك فى أنه لا بد أن يجهر به
إلى حدٍّ يُسمع نفسه . إذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت بالحروف .
ولابد من صوت . فقله ما يُسمع نفسه . فإن لم يُسمع نفسه لم تصح
صلاته .

العاشر : تحسين القراءة وترتيلها بترديد الصوت ، من غير تمطيط
مفرط يُغیّر النظم ، فذلك سنة . قال صلى الله عليه وسلم : « زینوا
القرآن بأصواتکم » . وقال صلى الله عليه وسلم : « ما أذن الله لشيء أذنه
لحسن الصوت بالقرآن » .

الباب الثالث

في أعمال الباطن في التلاوة ، وهي عشرة

فالأول : فهم عظمة الكلام وعلوه ، وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه ، في نزوله عن عرش جلاله إلى درجة أفهام خلقه :

الثاني : التعظيم للمتكلم ، فالقارئ عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة المتكلم ، ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر ، وأن في تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر^(١) ، فإنه تعالى قال : (لا يمسه إلا المطهرون) .

الثالث : حضور القلب وترك حديث النفس . قيل في تفسير : (يا يحيى خذ الكتاب بقوة) ، أي بجِدٍّ واجتهاد . وأخذه بالجِدِّ أن يكون متجرداً له عند قراءته ، منصرفاً الهمة إليه عن غيره .

الرابع : التدبر ، وهو وراء حضور القلب ، فإنه قد لا يتفكر في غير القرآن ، ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره ، والمقصود من القراءة التدبر . ولذلك سُنَّ فيه الترتيل ، لأن الترتيل في الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن . قال على رضي الله عنه : « لا خير في عبادة لا فقه فيها ، ولا في قراءة لا تدبر فيها » .

الخامس : التفهم ، وهو أن يستوضح من كل آية ما يليق بها ، إذ القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل ، وذكر أفعاله ، وذكر

(١) الخطر ، بالتحريك : الشرف ، والخطير : الشريف .

أحوال الأنبياء عليهم السلام ، وذكر أحوال المكذبين لهم وأنهم كيف
أهلكوا ؛ وذكر أوامره وزواجره ، وذكر الجنة والنار .

السادس : التحطّي عن موانع الفهم ، فإن أكثر الناس مُنعوا عن
فهم معاني القرآن لأسبابٍ وحُجبٍ أسدلّها الشيطانُ على قلوبهم ، فعميت
عليهم عجائبُ أسرارِ القرآن . قال صلى الله عليه وسلم : « لولا أن
الشياطينَ يَحُومُونَ على قلوبِ بني آدم لَنَظَرُوا إلى المَلَكُوتِ » . ومعاني
القرآن من جملة المَلَكُوت . وكلُّ ما غاب عن الحواس ولم يُدرَك إلّا
بنور البصيرة فهو من المَلَكُوت . وحُجبُ الفهم أربعة :

أولها : أن يكون الملمّ منصرفاً إلى تحقيق الحروف بإخراجها عن
مخارجها .

ثانيها : أن يكون مقلداً للمذهبِ سَمِعَهُ بالتقليد وجَمَدَ عليه وثبت في
نفسه التَّعَصُّبُ له بِمجرد الاتِّبَاعِ للمسموع ، من غير وصول إليه ببصيرةٍ
ومشاهدة .

ثالثها : أن يكون مصراً على ذَنْبٍ أو مُتَّصِفاً بِكَبِيرٍ ، أو مبتلى في
الجملة بِهَوًى في الدُّنْيَا مطاع ، فإن ذلك سببُ ظلمةِ القلبِ وصَدَاهُ ،
وهو كَالْخَبَثِ على المرأة ، فيمنع جَلِيَّةَ الحق من أن يتجلى فيه .

رابعها : أن يكون قد قرأ تفسيراً ظاهراً واعتقد أنه لا معنى للكلمات
القرآن إلا ما تناوله النقل عن ابن عباس ومُجاهد وغيرهما ، وأن ما وراء
ذلك تفسيرٌ بالرأى . وأن من فسر القرآن برأيه فقد نبأ مقعده من
النار . فهذا أيضاً من الحُجُبِ العظيمة .

السابع : التخصيص وهو أن يقدر أنه المقصود بكل خطاب في
القرآن . فإن سمع أمراً أو نبأً قلَّدر أنه المنهى والمأمور ، وإن سمع

وعداً أو وعيداً فكَيْثُل ذلك ، وإن سمع قصصَ الأولين والأنبياء علم أن السرَّ غير مقصود ، وإنَّما المقصود ليعتبر به ، وليأخذَ من تضاعيفه ما يحتاج إليه .

الثامن : التأثير ، وهو أن يتأثر قلبه بآثارٍ مختلفة بحسب اختلاف الآيات ، فيكون له بحسب كلِّ فهم حالٌ ووجدٌ يتَّصف به قلبه ، من الحزن والخوف والرجاء وغيره .

التاسع : الترقى ، وأخى به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لا من نفسه . فدرجات القراءة ثلاث ، أدناها : أن يقدر العبد كأنه يقرؤه على الله عز وجل واقفاً بين يديه وهو ناظرٌ إليه ومستمع منه ، فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتعلق والتضرع والابتهاال الثانية : أن يشهد بقلبه كأنَّ الله عز وجل يراه ويخاطبه بألفاظه ، ويناجيه بإنعامه وإحسانه ، فمقامه الحياء والتعظيم ، والإصغاء والقهم . الثالثة : أن يرى في الكلام المتكلم وفي الكلمات الصفات ، فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى قرائته ولا إلى تعلق الإنعام به من حيث إنه مُنعم عليه ، بل يكون مقصور الممُّ على المتكلم ، موقوف الفكر عليه ، كأنه مُستغرقٌ بمشاهدة المتكلم عن غيره . وهذه درجة المقربين ، وما قبله درجة أصحاب اليمين . وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين .

العاشر : التبرى . وأخى به أن يتبرأ من حوله وقوته والالتفات إلى نفسه بين الرضا والتزكية . فإذا تلا آياتِ الوعد والمدح للصالحين فلا يشهد نفسه عند ذلك ، بل يشهد المؤمنين والصَّليقين فيها ، ويتشوّف إلى أن يلحقه الله عز وجل بهم . وإذا تلا آياتِ المقت وذمِّ العصاة والمقصّرين شهد على نفسه هناك . وقدّر أنه المخاطب ، خوفاً وإشفافاً .

الباب الرابع

في فضائل القرآن وتفسيره بالرأي من غير نقل

لعلك تقول : عظمت الأمر فيا سبق في فهم أسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه ، فكيف يُستحب ذلك . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » . وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المقصرين المتسولين إلى التصوف في تأويل كلمات في القرآن على خلاف ما نُقل عن ابن عباس وسائر المفسرين ، وذهبوا إلى أنه كفر . فإن صح ما قاله أهل التفسير فما معنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره ؟ وإن لم يصح ذلك فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » . فاعلم أن من زعم أن لا معنى للقرآن إلا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو مُخَيَّرٌ عن حدِّ نفسه ، وهو مصيبٌ في الإخبار عن نفسه ، ولكنه مخطئٌ في الحكم بردِّ الخلق كافةً إلى درجته التي هي حدُّه ومحطُّه . بل الأخبار والآثار تدلُّ على أن في معاني القرآن متسعاً لأرباب الفهم . قال على رضي الله عنه : « إلاً أن يؤتى الله عبداً فهماً في القرآن » . . . فإن لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما ذلك الفهم ؟ فلما قوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه، ونهيه عنه صلى الله عليه وسلم، وقول أبي بكر رضي الله عنه : أى أرض تُفْلِنِي ^(١) وأى سماء تُظِلُّنِي إذا قلت في القرآن برأى ؟ إلى غير ذلك مما ورد في الأخبار والآثار ، في النهي عن تفسير القرآن بالرأي : فلا يخلو إما أن يكون المراد به

(١) أتله واستقله : حله ورفعه .

الاقتصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط والاستقلال بالفهم ، أو المراد به أمراً آخر . وباطل قطعاً أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في القرآن إلا ممّا يسمعه ، لوجوه :

أحدهما : أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومُسنداً إليه ، وذلك مما لا يُصادف إلا في بعض القرآن . فأمّا ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فينبغي أن لا يُقبل ، ويقال هو تفسير بالرأى ، لأنهم لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذا غيرهم من الصحابة رضى الله عنهم .

الثاني : أن الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات ، فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها ، وسأع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم مُحال ، ولو كان الواحد مسموعاً لردّ الباقي . فتبين على القطع أن كلّ مفسّر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه .

والثالث : أنه صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس رضى الله عنه قال : « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » ، فإن كان التأويل مسموعاً كالتنزيل ومحفوظاً مثله فما معنى تخصيصه بذلك ؟

والرابع : أنه قال عز وجل : (لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ) ، فأثبت لأهل العلم استنباطاً ، ومعلوم أنه وراء السماع ، فبطل أن يشترط السماع في التأويل ، وجاز لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحّد عقله .

وأما النهى فإنه ينزل على أحد وجهين :

أحدهما : أن يكون له في الشيء رأى ، وإليه ميل من طبعه وهواه ، فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه ، ليحتجّ على تصحيح غرضه ،

وهذا يكون تارةً مع العلم ، كالذى يحتجُّ ببعض آياتِ القرآن على تصحيح بدعته ، وهو يعلم أنَّه ليس المرادُ بالآية ذلك ، ولكن يُلبس به على خصمه . وتارة يكون مع الجهل ، ولكن إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه الذى يُوافق غرضه ويرجع ذلك الجانبَ برأيه وهواه ، فيكون قد فسر برأيه ، أى رأيه هو الذى حمّله على ذلك التفسير ، ولولا رأيه لما كان يترجّع عنده ذلك الوجه . وتارة قد يكون له غرضٌ صحيح فيطلب له دليلاً من القرآن ، ويستدل عليه بما يعلم أنَّه ما أريد به ، كمن يدعو إلى الاستغفار بالأسحار فيستدل بقوله صلى الله عليه وسلم : « تَسْحَرُوا فَإِنَّ فِي السَّحَرِ بَرَكَةً » ، ويزعم أن المراد به التسحر بالذكر ، وهو يعلم أن المراد به الأكل ، وكالذى يدعو إلى مجاهدة القلب القاسى ، فيقول : قال الله عز وجل : (اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى) ، ويشير إلى قلبه ويومئ إلى أنه المراد بفِرْعَوْنَ .

والوجه الثانى : أن يتسارع إلى تفسير القرآن بظاهر العربية ، من غير استظهارٍ بالسماح والنقل فيما يتعلّق بغرائب القرآن وما فيه من الألفاظ المبهمة والمبدلة . وما فيه من الاختصار والحذف والإضمار ، والتقديم والتأخير . فمن لم يُحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعانى بمجرد فهم العربية ، كثُر غلطه ودخل في زُمرَةٍ من يفسر بالرأى . فالنقل والسماح لا بد منه في ظاهر التفسير أولاً ، ليتقن به مواضع الغلط ، ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط .

وما لا بدّ فيه من السماع فنونٌ كثيرة ، منها : الإيجاز بالحذف والإضمار . كقوله تعالى : (وآتَيْنَا نُحُودَ النَّاقَةِ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا) معناه آتية مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها ، فالناظر إلى ظاهر العربية يظنُّ

أَنَّ المراد به أَنَّ الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء ، ولم يُذكر أنهم بماذا ظلموا غيرهم أو أنفسهم . وقال عز وجل : (حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ) أراد الشمس ، وما سَبَقَ لها ذكر .

ومنها المنقول المتقلب ، كقوله تعالى : (وَطُورِ مِصِينٍ) ، أى طور سيناء . ومنها المقنن والمؤخر ، وهو مَقْنَنَةُ الْفَلَطِ ، كقوله عز وجل : (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِرِزَامٍ وَأَجَلٌ مسمى) معناه : لولا الكلمة وأجل مسمى لكان لزاماً . ولولاه لكان نصباً كاللزام .

ومنها المبهم ، وهو اللفظ المشترك بين معانٍ من كلمة أو حرف . أما الكلمة فكالشئ ، والقرين ، والأمة ، والروح ، ونظائرها . قال الله تعالى : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ) أراد به النفقة مَازَق .

وأما القرين فكقوله عز وجل : (وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ . أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ) أراد به الملك الموكَّل به ، وقوله تعالى : (قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ) . أراد به الشيطان .

وأما الأمة فتطلق على ثمانية أوجه ، الأمة : الجماعة كقوله تعالى : (وَجَدَ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ) . وأتباع الأنبياء . كقولك : مَنْ أُمَّةٌ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم ؟ ورجل جامع للخير يُقْتَلَدَى به ، كقوله تعالى : (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ) . والأمة : الدين ، كقوله عز وجل : (إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ) . والأمة : الحين والزمان ، كقوله عز وجل : (إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ) ، وقوله عز وجل : (وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ) . والأمة : القيامة . يقال : فلان حسن الأمة أى القيامة . وأمة : رجل منفرد

بدين لا يشركه فيه أحد ، قال صلى الله عليه وسلم : « يُبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمةً وحده » . والأمة : الأم : يقال : هذه أمة زيد ، أى أم زيد

والروح أيضاً ورد في القرآن على معانٍ كثيرة فلا نطوّل بإيرادها . فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية ، وبأدب إلى القرآن ، ولم يستظهر بالسماع والنقل في هذه الأمور فهو داخلٌ فيمن قسّر القرآن برأيه .

الكتاب الثاني

كتاب الأذكار والدعوات

الباب الأول

في فضيلة الذكر وفائدته

ويدلُّ على فضيلة الذكر على الجملة من الآيات : قوله سبحانه وتعالى : (فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ) . قال ثابتُ البُناتِي رحمه الله : إِنِّي أَعْلَمُ مَنِ يَذْكُرُنِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ ! فَفَزِعُوا مِنْهُ وَقَالُوا : كَيْفَ تَعْلَمُ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ : إِذَا ذَكَرْتَهُ ذَكَرَنِي . وقال تعالى : (اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا) . وقال تعالى : (فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَافَاتٍ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الشَّعْرِ الْحَرَامِ وَادْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ) . وقال عَزَّ وَجَلَّ : (فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَلِمَ كَرِيمٍ آيَاتِهِمْ أَوْ أَشَدُّ ذِكْرًا) .

وقال صلى الله عليه وسلم : « يقول الله عز وجل : أَنَا مَعَ عَبْدِي مَا ذَكَرَنِي وَتَحَرَّكَتْ شَفَتَاهُ بِي » . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ أَنْجِي لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَلَا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ؟ قَالَ : « وَلَا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، إِلَّا أَنْ تَضْرِبَ بِسَيْفِكَ حَتَّى يَنْقَطِعَ ، ثُمَّ تَضْرِبَ بِهِ حَتَّى يَنْقَطِعَ ، ثُمَّ تَضْرِبَ بِهِ حَتَّى يَنْقَطِعَ » .

قال الفضيل : بلغنا أَنَّ الله عز وجل قال : « عِبَادِي اذْكُرْتُمُ بَعْدَ الصُّبْحِ سَاعَةً ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ سَاعَةً ، أَكْفَيْكَ مَا بَيْنَهُمَا » .

وقال مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَيْسَ يَنْحَسِرُ أَهْلُ الْجَنَّةِ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا عَلَى سَاعَةٍ مَرَّتْ بِهِمْ لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ سُبْحَانَهُ فِيهَا .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَا جَلَسَ قَوْمٌ مُجْتَمِعِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا حَفَّتْ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ ، وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِيمَنْ عِنْدَهُ » .

وقال داود عليه السلام : إلهي ، إِذَا رَأَيْتَنِي أَجَاوِزُ مَجَالِسَ الْمَذْكُورِينَ إِلَى مَجَالِسِ الْغَافِلِينَ فَاصْبِرْ رَجُلِي دُونَهُمْ ، فَإِنَّهَا نِعْمَةٌ تُنِيمُ بِهَا عَلَى .

وقال سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ : إِذَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ الدُّنْيَا ، فيقول الشَّيْطَانُ لِلدُّنْيَا : أَلَا تَرَيْنَ مَا يَصْنَعُونَ ؟ فتقول الدنيا : دَعَهُمْ فَإِنَّهُمْ إِذَا تَفَرَّقُوا أَخَذْتُ بِأَعْنَاقِهِمْ إِلَيْكَ .

الباب الثاني

في آداب الدعاء وفضلها وفضل بعض الأدعية المأثورة
وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

فضيلة الدعاء

قال الله تعالى : (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي) وقال تعالى : (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ) . وقال صلى الله عليه وسلم : « الدُّعَاءُ مُخُّ الْعِبَادَةِ » . وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الدُّعَاءِ » .

آداب الدعاء ، وهي عشرة

الأول : أن يترصد لحوائج الأوقات الشريفة ، كيوم عرفة من السنة ، ورمضان من الأشهر ، ويوم الجمعة من الأسبوع ، ووقت السحر من ساعات الليل .

الثاني : أن يفتح الأحوال الشريفة . قال أبو هريرة رضي الله عنه : إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تُفْتَحُ عِنْدَ زَحْفِ الصُّفُوفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَعِنْدَ نَزُولِ النَّيْتِ ، وَعِنْدَ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ ، فَاغْتَنِمُوا الدُّعَاءَ فِيهَا .

الثالث : أن يدعو مستقبل القبلة ، ويرفع يديه بحيث يرى بياض إبطيه .

الرابع : خفض الصوت بين المخافتة والجهر .

الخامس : أن لا يتكلف السجع في الدعاء ، فإنَّ حال الداعي ينبغي

أن يكون حال متضرع ، والتكلف لا يناسبه . قال صلى الله عليه وسلم :
« سيكون قوم يعتلون في الدعاء » . وقد قال عز وجل : (ادعُوا رَبَّكُمْ
تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَلِينَ) ، قيل معناه التكلف للأسجاع .

السادس : التضرع والخشوع ، والرغبة والرهبة . قال الله تعالى :
(إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَباً وَرَهَباً) .

السابع : أن يجزم الدعاء ويوقن بالإجابة ويصدق رجاءه فيه .
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ إِذَا دَعَا اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ
لِي إِنْ شِئْتَ ، اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ . ليعزم المسألة فإنه لَا مَكْرَهَ لَهُ » .

الثامن : أن يلح في الدعاء ويكرره ثلاثاً . قال ابن مسعود : كان
عليه السلام إذا دعا دعا ثلاثاً ، وإذا سأل سأل ثلاثاً .

التاسع : أن يفتح الدعاء بذكر الله عز وجل ، فلا يبدأ بالسؤال .

العاشر : وهو الأدب الباطن ، وهو الأصل في الإجابة : التوبة ،
ورؤ المظالم ، والإقبال على الله عز وجل بكنه المهمة ، فذلك هو السبب
القريب في الإجابة . فيروى عن كعب الأحبار أنه قال : أصاب الناس
قحطٌ شديد على عهد موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج موسى
ببنى إسرائيل يستسقيهم فلم يُسْقَوْا ، حتى خرج ثلاث مرات ولم يُسْقَوْا ،
فلأوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام : إني لَا أَسْتَجِيبُ لَكَ وَلَا
لِمَنْ مَعَكَ وفيكم نَمَامٌ ! فقال موسى : يَا رَبِّ وَمَنْ هُوَ حَتَّى نَخْرِجَهُ مِنْ
بَيْنِنَا ؟ فلأوحى الله عز وجل إليه : يَا مُوسَى ، أَنَهَاكَم عَنِ النَّمِيَةِ وَأَكُونُ
نَمَاماً ؟ فقال موسى لبنى إسرائيل : توبوا إِلَى رَبِّكُمْ بِأَجْمَعِكُمْ عَنِ النَّمِيَةِ .
فتابوا فلأوحى الله تعالى عليهم النَّيْثَ .

فهيبة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) . وَرَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ وَالْبُشْرَى تُرَى فِي وَجْهِهِ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّهُ جَاعَتِ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ : أَمَا تَرْضَى يَا مُحَمَّدُ أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ صَلَاةً وَاحِدَةً إِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا ، وَلَا يَسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « بِحَسْبِ الْمُؤْمِنِ مِنَ الْبَخْلِ أَنْ أَذْكَرَ عَنْده فَلَاحُ يُصَلِّيَ عَلَيَّ » .

وقيل : يا رسول الله ، كيف نصلي عليك ؟ فقال : « قولوا اللهم صلى على محمدٍ عبدك ، وعلى آله وأزواجه وذريته ، كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته ، كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم ، إنك حميد مجيد » .

فهيبة الاستغفار

قال الله عز وجل : (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ) .

وقال علقمة والأسود : قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنهم : في كتاب الله عز وجل آيتان ما أذنَّب عبدٌ ذنباً فقرأهما واستغفر الله عز وجل إلا غفر الله تعالى له : (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) . وقوله عز وجل : (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجْعَلِ اللَّهُ غُفُورًا رَحِيمًا)

وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي ^(١) حَتَّى إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ
اللَّهُ تَعَالَى فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ » .

وقالت عائشة رضي الله عنها ، قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إِنْ كُنْتَ أَلَمْتَ بِذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ ، فَإِنَّ التَّوْبَةَ مِنَ
الدُّنْبِ النَّدْمُ وَالْإِسْتِغْفَارُ » .

وقال عليُّ كرم الله وجهه : الْعَجَبُ مَنْ يَهْلِكُ وَمَعَهُ النِّجَاةُ . قِيلَ :
وَمَا هِيَ ؟ قَالَ : الْإِسْتِغْفَارُ .

وقالت رابعة العدوية رحمها الله : اسْتَغْفَرْنَا يَحْتَاجُ إِلَى اسْتَغْفَارٍ كَثِيرٍ .
وَسَمِعَ أَعْرَابِيٌّ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ يَقُولُ : اَللّٰهُمَّ إِنْ اسْتَغْفَرِي
مَعَ إِصْرَارِي لِلذُّنُوبِ ، وَإِنْ تَرَكِي اسْتَغْفَارَكَ مَعَ عِلْمِي بِسَعَةِ عَفْوِكَ لَعَجَزَ ،
فَكَمْ تَنْجِبِي إِلَيَّ بِالنِّعَمِ مَعَ غِنَاكَ عَنِّي ، وَكَمْ أَنْبَغُضُ إِلَيْكَ بِالْمَعَاصِي مَعَ
فَقْرِي إِلَيْكَ ! يَا مَنْ إِذَا وَعَدَ وَفَّى ، وَإِذَا أَوْعَدَ عَفَا ، أَدْخِلْ عَظِيمَ جُرْمِي
فِي عَظِيمِ عَفْوِكَ ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

(١) أى يطنى على قلبى . أراد ما يشاء من السهو الذى لا يخلو منه البشر ، لأن قلبه أبداً
كان مشغولاً بالله تعالى ، فإن عرض له وقتاً ما عارض بشرى يشغله عن أمور الآلة ومصلحتها عد
ذلك ذنباً وتقصيراً ، فيفرغ إلى الاستغفار .

الباب الثالث

في أدعية مأثورة

فمنها : دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر . قال ابن عباس رضي الله عنهما : بعثنى العباسُ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاتيته مُسَيِّباً وهو في بيت خالي ميمونة ، فقام يصلي من الليل ، فلما صلى ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح قال : « اللهم إني أسألك رحمةً من عندك تهدي بها قلبي ، وتجمع بها شملِي ، وتلم بها شعبي ، وتردّ بها الفتن عني ، وتصلح بها ديني ، وتحفظ بها غائي ، وترفع بها شاهدي ، وتزكّي بها عملي ، وتبيّض بها وجهي ، وتلهمني بها رشدي ، وتعصمني بها من كل سوء . اللهم أعطني إيماناً صادقاً ، ويقيناً ليس بعده كفر ، ورحمةً أنال بها شرفَ كرامتك في الدنيا والآخرة . اللهم إني أسألك الفوزَ عند القضاء ، ومنازلَ الشهادة ، وعيشَ السعادة ، والنصرَ على الأعداء ، ومرافقةَ الأنبياء . اللهم إني أنزل بك حاجتي وإن ضعف رأيي وقلت حيلتي ، وقصّر عملي ، وافتقرتُ إلى رحمتك . فأسألك يا كافّي الأمور ، ويا شافي الصلور ، كما تُجير بين البحور ، أن تجيرني من عذاب السّعير ، ومن دعوة الثّبور ، ومن فتنة القبور . اللهم ما قُصر عنه رأيي وضعّف عنه عملي ، ولم تبلغه نبئي وأمنئي ، من خير وعدته أحداً من عبادك ، أو خير أنت معطيه أحداً من خلقك ، فإني أرغب إليك فيه ، وأسألكه ياربّ العالمين . اللهم اجعلنا هادين مهتدين ، غير ضالّين ولا مضلّين ، حرباً لأعدائك ، وسلماً لأوليائك ، نُحبُّ بحبك

من أطاعك من خَلْقِكَ ، ونَعَادَى بعداوتك من خالفك من خَلْقِكَ .
 اللهم هذا الدُّعَاءُ وعليك الإجابة ، وهذا الجهد وعليك التَّكْلَانِ . وإِنَّا
 لله وإِنَّا إِلَيْهِ راجعون ، ولا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إِلَّا بالله العَلِيِّ العَظِيمِ ، ذِي الْحَبْلِ
 الشَّدِيدِ^(١) ، والأمر الرُّشِيدِ . أَسْأَلُكَ الأَمْنَ يَوْمَ الوَعِيدِ ، والجنةَ يَوْمَ
 الخلود مع المقربين الشُّهُودِ ، والرُّكْعَ السُّجُودِ ، المُوفِينَ بالعهود ، إِنَّكَ
 رحيمٌ ودود ، وَأَنْتَ تفعل ما تريد . سبحانَ الَّذِي لَيْسَ الْبِرُّ وقال به ،
 سبحانَ الَّذِي تعَطَّفَ بالمجد وتكْرَّمَ به ، سبحانَ الَّذِي لا يَنْبَغِي التَّسْبِيحُ
 إِلَّا لَهُ ، سبحانَ ذِي الْفَضْلِ وَالنِّعَمِ ، سبحانَ الَّذِي أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ بِعِلْمِهِ .
 اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي نُوراً فِي قَلْبِي ، ونُوراً فِي قَبْرِي ، ونُوراً فِي سَمْعِي ، ونُوراً
 فِي شَفْرِي ، ونُوراً فِي بَشْرِي ، ونُوراً فِي لَحْمِي ، ونُوراً فِي دَمِي ، ونُوراً فِي
 عِظَامِي ، ونُوراً مِنْ بَيْنَ يَدَيَّ ، ونُوراً مِنْ خَلْفِي ، ونُوراً عَنْ يَمِينِي ، ونُوراً
 عَنْ شِمَالِي ، ونُوراً مِنْ فَوْقِي ، ونُوراً مِنْ تَحْتِي . اللهم زِدْنِي نُوراً ،
 وَأَعْطِنِي نُوراً ، واجْعَلْ لِي نُوراً .

دعاء عائشة رضي الله عنها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها : « عليكِ
 بالجوامع الكوامل . قولي : اللهم إني أَسْأَلُكَ من الخير كُلِّهِ عاجِله
 وآجله ، ما عَلِمْتُ منه وما لَمْ أَعْلَمْ ، وأَعُوذُ بِكَ من الشرِّ كُلِّهِ عاجِله
 وآجله ، ما عَلِمْتُ منه وما لَمْ أَعْلَمْ . وَأَسْأَلُكَ الجنةَ وما قَرَّبَ إِلَيْهَا من
 قولٍ وعَمَلٍ ، وأَعُوذُ بِكَ من النار وما قَرَّبَ إِلَيْهَا من قولٍ وعَمَلٍ ، وَأَسْأَلُكَ
 من الخير ما سَأَلَكَ عَبْدُكَ ورسولُكَ محمدٌ صلى الله عليه وسلم ، وأَسْتَعِيْلُكَ

(١) ويروي « الحبل » بالياء التحية ، والحبل : القوة

مِمَّا اسْتَغَاذُكَ مِنْهُ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَسْأَلُكَ مَا قَضَيْتَ لِي مِنْ أَمْرٍ أَنْ تَجْعَلَ عَاقِبَتَهُ رَشَدًا ، بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

دعاء فاطمة رضي الله عنها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَا فَاطِمَةُ مَا يَنْعُكَ أَنْ تَسْمَعِي مَا أَوْصِيكَ بِهِ ؟ أَنْ تَقُولِي : يَا حَيُّ يَا قَيُّومُ ، بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ ، لَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرَفَةَ عَيْنٍ ، وَأَصْلَحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ » .

دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه

عَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَقُولَ : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّكَ ، وَإِبْرَاهِيمَ خَلِيلِكَ ، وَمُوسَى نَجِيِّكَ ، وَعِيسَى كَلِمَتِكَ وَرُوحِكَ ، وَبَتُورَةَ مُوسَى ، وَإِنْجِيلَ عِيسَى ، وَزَبُورَ دَاوُدَ ، وَفِرْقَانَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ، وَبِكُلِّ وَحْيٍ أَوْحَيْتَهُ ، أَوْ قَضَاءٍ قَضَيْتَهُ . أَوْ سَائِلٍ أَعْطَيْتَهُ ، أَوْ غَنًى أَفْقَرْتَهُ ، أَوْ فَقِيرٍ أَغْنَيْتَهُ ، أَوْ ضَالٍّ هَدَيْتَهُ . وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَهُ عَلَى مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي بَفَقَّحْتَ بِهِ أَرْزَاقَ الْعِبَادِ ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى الْأَرْضِ فَاسْتَقَرَّتْ ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى السَّمَوَاتِ فَاسْتَقَلَّتْ ^(١) ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى الْجِبَالِ فَزَسَّتْ ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الطُّهْرَ الطَّاهِرَ ، الْأَحَدَ الصَّمَدَ الْوَحْدَ ، الْمُتَزَلِّ فِي كِتَابِكَ مِنْ لَدُنْكَ ، مِنَ النُّورِ الْمُبِينِ . وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى النَّهَارِ فَاسْتَنَارَ ، وَعَلَى اللَّيْلِ فَأَظْلَمَ ، وَبِعَظَمَتِكَ وَكِبَرِيَّاتِكَ .

(١) اسطَلَّتْ الْبُحَارُ : اِرْتَفَعَتْ .

وينور وجهك الكريم ، أن ترزقني القرآن والعلم به ، وتخلطه بلحمي
 ودي ، وسمعي وبصري ، وتستعمل به جسدي بحولك وقوتك ، فإنه
 لا حول ولا قوة إلا بك يا أرحم الراحمين .

دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه

رُوي أنه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا بُرَيْدَة ، أَلَا
 أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا عَلَّمَهُنَّ لِيَّاهُ ثُمَّ لَمْ يُنْبِئْهُنَّ إِيَّاهُ أَبَدًا ؟
 قَالَ : فَقُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : « قُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقْوٌ
 فِي رِضَاكَ ضَعْفَى ، وَخُذْ إِلَى الْخَيْرِ بِنَاصِيَتِي ، وَاجْعَلْ الْإِسْلَامَ مِنْتَهَى
 رِضَايَ . اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقْوَى ، وَإِنِّي ذَلِيلٌ فَأَجِزْنِي ، وَإِنِّي فَقِيرٌ
 فَأَغْنِنِي ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ . »

دعاء قبيصة بن الحفارق

إِذْ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : عَلَّمَنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ بِهَا ، فَقَدْ كَبِرَ سِنِيَّ وَعَجَزَتْ عَنْ أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ كُنْتُ أَعْمَلُهَا .
 فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَمَّا لَدُنْيَاكَ فَإِذَا صَلَّيْتَ الْغَدَاةَ فَقُلْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ :
 سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ
 الْعَظِيمِ . فَإِنَّكَ إِذَا قَاتَيْتَهُنَّ أَمِنْتَ مِنَ الْقَمِّ وَالْجُدَامِ ، وَالْبَرَصِ وَالْقَالَجِ .
 وَأَمَّا لِآخِرَتِكَ فَقُلْ : اللَّهُمَّ اهْدِنِي مِنْ عَيْنِكَ ، وَأَقِضْ عَلَيَّ مِنْ فَضْلِكَ ،
 وَانْشُرْ عَلَيَّ مِنْ رَحْمَتِكَ ، وَأَنْزِلْ عَلَيَّ مِنْ بَرَكَاتِكَ . ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ : « أَمَّا إِنَّهُ إِذَا وَافَى بَيْنَ عَبْدٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَدْعَهُنَّ ، فَتُحَّ لَه أَرْبَعَةٌ
 أَبْوَابٌ مِنَ الْجَنَّةِ ، يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ . »

دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه

قيل لأبي الدرداء رضي الله عنه : قد احترقت دارك - وكانت النار قد وقعت في محلته - فقال : ما كان الله ليفعل ذلك ، ف قيل له ذلك ثلاثاً وهو يقول : ما كان الله ليفعل ذلك . ثم أتاه آتٍ فقال : يا أبا الدرداء ، إنَّ النار حين دنت من دارك طَفِئَتْ ، قال : قد علمتُ ذلك ، ف قيل له : ما تَدْرِي أَيُّ قوليك أعجب ؟ قال : إِنِّي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من يقول هؤلاء الكلمات في ليلٍ أو نهار لم يَضُرَّهُ شيءٌ ، وقد قَلَّتْهُنَّ ، وهي :

« اللهم أنت ربِّي لا إله إلا أنت ، عليك توكلت وأنت ربُّ العرش العظيم ، لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . أعلمُ أنَّ الله على كل شيء قدير ، وأنَّ الله قد أحاط بكل شيء علماً ، وأحصى كلَّ شيء عدداً . اللهم إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَيْءٍ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ، إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . »

الباب الرابع

في أدعية مأثورة عن النبي صَلَّى الله عليه وسلم
وعن أصحابه رضي الله عنهم

بطوفة الأسانيد منتخبة من جملة ما جمعه أبو طالب المكي
وابن خزيمة وابن منلو وجهم الله

يُستحبُّ للمريد إذا أصبح أن يكون أحبُّ أوراده الدعاء . فإن كنتَ
من المريدين لحِثِّ الآخرة ، المقتلدين برسول الله صلى الله عليه وسلم
فيما دعا به ، فقلْ في مفتتحِ دعواتك ، وأعقابِ صلواتك : سبحانَ ربِّي
العَلِيِّ الأَعْلَى الوَهَّابِ ، لا إلهَ إلا اللهُ وحده لا شريكَ له ، له الملكُ وله
الحمدُ وهو على كلِّ شيءٍ قدير .

وقل : رَضِيتُ باللهِ ربًّا ، وبالإسلامَ دينًا ، وبمحمدَ صلى الله عليه وسلم
نبيًّا - ثلاثَ مرات .

وقل : اللهمَّ فاطرَ السموات والأرض ، عالمَ الغيب والشهادة ،
ربِّ كلِّ شيءٍ ومَلِيكِهِ . أشهدُ ألا إلهَ إلا أنت ، أعوذُ بك من شرِّ نفسي ،
وشرِّ الشيطان وشريكِهِ . اللهم إني أسألكَ العفو والعافية في ديني ودُنْياي ،
وأهلي ومالي . اللهم استرْ عَوْرَتي ، وآمِنْ رَوْعَتي ، وأَقِلْ عَنِّي ، واحفظني
من بين يدي ومن خلفي ، وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي ، وأعوذُ بك
أن أُغْتَالَ من تحتي . اللهم لا تُؤمِّنني مكرَكَ ولا تُؤلِّني غيرَكَ ، ولا تنزعْ
عَنِّي سِتْرَكَ ولا تُنسيْ ذِكْرَكَ ، ولا تجعلني من الغافلين .

وقل : اللهم عافني في بدني ، وعافني في سمعي ، وعافني في بصري ،
لا إله إلا أنت - ثلاث مرات .

أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم

اللهم إني أعوذ بك من البُخل وأعوذ بك من الجبن . وأعوذ بك
من أن أُرَدَّ إلى أرذل العمر . وأعوذ بك من فتنة الدنيا ، وأعوذ بك من
عذاب القبر . اللهم إني أعوذ بك من طمع يَهْدِي إلى طَبَع^(١) ، ومن
طمع في غير مطمع ، ومن طمع حيث لا مَطْمَع . اللهم إني أعوذ بك
من علم لا ينفع ، وقلب لا يخشع ، ودعاء لا يُسْمَع ، ونفس لا تَشْبَع .
وأعوذ بك من الجوع ، فإنه يشس الضَّجِيع ، ومن الخيانة ، فإنَّها
بشست البطانة . ومن الكسل ، والبُخل ، والجبن ، والهَرَم ، ومن أن
أُرَدَّ إلى أرذل العمر ، ومن فتنة النَّجَالِ وعذاب القبر ، ومن فتنة المَحْيَا
والمَمَات . اللهم جَنِّبْنِي الْمُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَدْوَاءِ وَالْأَهْوَاء . اللهم أعوذ
بك من جَهْدِ الْبَلَاءِ ، وَدَرْكِ الشَّقَاءِ ، وَسُوءِ الْقَضَاءِ ، وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ .

(١) الطبع : الشين والنفس والميب . قال ثابت قطنة :

لا غير في طمع يَدْنِي إلى طمع وخلة من قوام العيش تكفي

البَابُ الحَامِسُ

في الأدعية الماثورة عند حُلُوث كل حادث من الحوادث

إذا خرجت إلى المسجد فقل : اللهم اجعل في قلبي نوراً ، وفي لساني نوراً ، واجعل في سمعي نوراً ، واجعل في بصرى نوراً ، واجعل خلقي نوراً وأماي نوراً ، واجعل من فوقى نوراً .

فإذا انتهيت إلى المسجد تريد دُخوله فقل : اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد وسلِّمْ . اللهم اغفرْ لي جميع ذنوبي ، وافتح لي أبواب رحمتك .

وإذا رأيتَ الهلال فقل : اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان ، والسلامة والإسلام ، والتوفيق لما تحبُّ وترضى ، والحفظ عما تسخط . ربِّي وربُّكَ الله .

وإذا بلغك وفاة أحد فقل : « إنا لله وإنا لله راجعون ، وإنا إلى ربنا لنُقبلون . اللهم اكتبه في المحسنين ، واجعل كتابه في عليين ، واخلفه على عَقِبِهِ في الغابرين^(١) . لا تحرمنا أجره ولا تفتننا بعده ، واغفر لنا وله .

وتقول عند التصديق : (رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) .
وتقول عند الضُران : (عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنْنا إِلَى رَبِّنا رَاغِبُونَ) .

وتقول عند النظر إلى السماء : (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ) .

(١) الغابرون : الباقون .

فإن رأيت الصواعق فقل : « اللهم لا تقتلنا بغضبك ، ولا تهلكنا
بعذابك ، وعافنا قبل ذلك » .

فإذا غضبت فقل : « اللهم اغفر لي ذنبي ، وأذهب غيظ قلبي ،
وأجرتي من الشيطان الرجيم » .

فإذا غزت فقل : « اللهم أنت عضدي ونصيري ، وبك أقاتل » .

فإذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل : « الحمد لله الذي
أحيانا بعد ما أماتنا ، وإليه النشور . أصبحنا وأصبح الملك لله ، والخطبة
والسلطان لله ، والعزة والقدرة لله . أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة
الإخلاص ، وعلى دين نبيِّنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وملة أبينا
إبراهيم خنيفاً وما كان من المشركين . اللهم بك أصبحنا ، وبك
أمسينا ، وبك نحيا وبك نموت ، وإليك المصير » .

الكتاب الثاني

كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل أحياء الليل

وبه اختتام ربع العبادات نفع الله به المسلمين

الباب الأول

في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها

فضيلة الأوراد وبيان أن المواظبة عليها

هي الطريق إلى الله تعالى

اعلم أنَّ الناظرين بنور البصيرة علموا أنَّه لا نجاة إلَّا في لقاء الله تعالى ، وأنَّه لا سبيل إلى اللقاء إلَّا بأن يموت العبد محبًّا لله تعالى ، وعارفًا بالله سبحانه . وأنَّ المحبة والأنسَ لا تحصل إلَّا من دوام ذكر المحبوب والمواظبة عليه . وأنَّ المعرفة به لا تحصل إلَّا بدوام الفكر فيه ، وفي صفاته وأفعاله . وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله . ولن يتيسَّر دوام الذكر والفكر إلَّا بوداع الدنيا وشهواتها ، والاجتزاء منها بقدر البلغة والضرورة ، وكلُّ ذلك لا يتم إلَّا باستغراق أوقات الليل والنهار ، في وظائف الأذكار والأفكار .

ومن أراد أن تترجَّح كِفَّةُ حسناته ، وتثقل موازين خيراته ، فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته .

فانظر إلى خطاب الله تعالى لرسوله ، واقتبس به بنور الإيمان ، فقد قال الله تعالى لأقرب عباده إليه ، وأرفعهم درجةً لديه : (إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا . واذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا) . وقال تعالى : (واذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا . ومن الليل فاسجدْ له وسبحْه ليلاً طويلاً) ، وقال تعالى : (تتجافى جنوبُهُم عن المصاحج يَذْعُون رَبَّهُمْ خَوْفًا وطمأناً) ، وقال عز وجل : (والذين يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجْدًا وَقِيَامًا) ، وقال عز وجل : (كانوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ . وبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) .

بيان أعداد الأوراد وترتيبها

اعلم أنَّ أُرُودَ النهار سبعة : فما بين طلوع الصبح إلى طلوع قُرْصِ الشمس وِرْدٌ ، وما بين طلوع الشمس إلى الزوال وِرْدان ، وما بين الزوال إلى وقت العصر وِرْدان ، وما بين العصر إلى المغرب وِرْدان .

والليل ينقسم إلى أربعة أُرُود : وِرْدان من المغرب إلى وقت نوم الناس ، وورْدان من النُّصْفِ الأخير من الليل إلى طلوع الفجر^(١)

(١) تكفل كتاب الإحياء بتفصيل رسوم تلك الأوراد وأسبب في ذلك إسهاباً لم يمكن معه الإيجاز .

الباب الثاني

في الأسباب الميسرة لقيام الليل ، وفي الليالي التي يستحب إحيائها

وفي فضيلة إحياء الليل ما بين العشاءين وكيفية لسمه الليل

فضيلة إحياء ما بين العشاءين

روت أم سلمة وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من صَلَّى ستَّ ركعات بعد المغرب حَدَثَتْ ^(١) له عبادة سنة كاملة ، أو كأنَّه صَلَّى ليلة القدر » . وعلى الجملة ما ورد في فضل إحياء ما بين العشاءين كثير ، حتى قيل لعُبَيْدِ مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) : هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بصلاة غير المكتوبة ؟ قال : « ما بين المغرب والعشاء » . وقال الأسود : ما أتيت ابنَ مسعود رضي الله عنه في هذا الوقتِ إلَّا ورأيتُه يصلي ، فسألته فقال : نعم ، هي ساعة الغفلة . وكان أنس رضي الله عنه يُواظب عليها ويقول : هي ناشئة الليل ، ويقول : فيها نزل قوله تعالى : (تتجافى جنوبُهم عن المصَاجع) .

فضيلة قيام الليل

أما من الآيات ، فقوله تعالى : (إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ) الآية . وقوله تعالى : (إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً) . وقوله سبحانه وتعالى : (تتجافى جنوبُهم عن المصَاجع)

(١) حدثت : سلوت .

(٢) ذكره ابن حجر في الإصابة ٥٣٦١ كما روى له هذا الحديث .

وقوله تعالى : (أَمَنْ هُوَ قَانَتْ آتَاءَ اللَّيْلِ) الآية . وقوله عز وجل :
 (وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا) . وقوله تعالى : (وَلَسْتَعِينُوا
 بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ) قيل : هي قيام الليل ، يُستعان بالصبر عليه على
 مجاهدة النفس .

وقال الثَّغِيرَةُ بن شُعْبَةَ : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 تَفَطَّرَتْ قلعاه^(١) فقيل له : أَمَا قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ
 وَمَا تَأَخَّرَ ؟ فقال : أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا . ويظهر من معناه أَنَّ ذلك
 كناية عن زيادة الرُّتْبَةِ ، فإنَّ الشُّكْرَ سببُ المَزِيدِ . قال تعالى : (لئن
 شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ) .

وقال صلى الله عليه وسلم : « أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ قِيَامُ اللَّيْلِ »
 وكان ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا هَدَّاتِ الْعِيُونَ قَامَ ، فَيُسَمِّعُ لَهُ
 قَوًى كَقَوًى النَّحْلِ حَتَّى يُضْبِحَ .

وكان عبد العزيز بن أَبِي رَوَّادٍ ، إِذَا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ ، يَأْتِي فِرَاشَهُ
 فَيُمِرُّ يَدَهُ عَلَيْهِ وَيَقُولُ : إِنَّكَ لِلَّيْنِ ، وَوَاللَّهِ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَأَلَيْنَ مِنْكَ .
 وَلَا يَزَالُ يَصَلِّيُ اللَّيْلَ كُلَّهُ .

وكان صِلَةُ بن أَشِيمَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَصَلِّيُ اللَّيْلَ كُلَّهُ ، فَإِذَا كَانَ فِي السَّحَرِ
 قَالَ : إِلَهِي لَيْسَ مِثْلِي يَطْلُبُ الْجَنَّةَ ، وَلَكِنْ أَجِرْتَنِي بِرَحْمَتِكَ مِنَ النَّارِ .
 وَقَالَ أَبُو الْجَوَيْرِيَّةِ : لَقَدْ صَحِبْتُ أَبَا حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْهُ
 أَشْهُرَ فَمَا فِيهَا لَيْلَةٌ وَضَعَ جَنْبَهُ عَلَى الْأَرْضِ .

وقال مالك بن دينار : سهوتُ لَيْلَةً عَنْ وَرْدِي وَنَمْتُ ، فَإِذَا أَنَا فِي
 الْمَنَامِ بِجَارِيَةٍ كَأَحْسَنِ مَا يَكُونُ ، وَفِي يَدَيْهَا رُقْعَةٌ ، فَقَالَتْ لِي : أَتُحِينُنِ
 تَقْرَأُ ؟ فَقُلْتُ : نَعَمْ . فَدَخَعَتْ إِلَيَّ الرُّقْعَةَ فَإِذَا فِيهَا :

(١) تَفَطَّرَتْ : تَشَقَّقَتْ .

أَلْهَيْتَكَ اللَّذَائِدُ وَالْأَمْسَانِ عَنْ الْبَيْضِ الْأَوَاتِسِ فِي الْجَنَانِ
تَعِيشُ مَخْلُوداً لَا مَوْتَ فِيهَا وَتَلْهَوُ فِي الْجَنَانِ مَعَ الْجِسَانِ
تَنْبَهُ مِنْ مَنَامِكَ إِنَّ خَيْرَآ مِنْ النَّوْمِ التَّهَجُّدُ بِالْقُرْآنِ

بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل

قيام الليل عسيرٌ على الخَلْقِ ، إلَّا على من وَفَّقَ للقيام بشروطه
الميسرة له ظاهراً وباطناً .

لَهَا ظَاهِرَةٌ فَأَرْبَعَةٌ أُمُور :

الأول : أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب ، فيغلبه النومُ ويثقل عليه
القيام .

الثاني : أن لا يُتعب نفسه بالنهار في الأعمال التي تعيا بها الجوارح ،
وتضعف بها الأعصاب ، فإن ذلك أيضاً مَجْتَبِيَةٌ للنوم .

الثالث : أن لا يترك القيلولة بالنهار ، فإنها سُنَّةٌ للاستعانة على
قيام الليل .

الرابع : أن لا يحتجب الأوزار بالنهار ، فإن ذلك مما يقسى القلب ،
ويحول بينه وبين أسباب الرحمة . قال رجل للحسن : يا أبا سعيد، إني
أهيتُ مُعَانِي ، وأحبُّ قيام الليل ، وأعدُّ طَهْوَري فما بالي لا أقوم ؟ فقال :
ذنوبك قيدتُكَ .

وأما الميسرات الباطنة فَأَرْبَعَةٌ أُمُور :

الأول : سلامة القلب عن الحقد على المسلمين ، وعن البدع ، وعن
فضول هموم الدنيا . فالمستغرقُ الهمَّ بتلبيس الدنيا لا يتيسر له القيام ،
وإن قام فلا يتفكر في صلته إلَّا في مُهَمَّاتِهِ ، ولا يجول إلَّا في وساوسه .
وفي مثل ذلك يقال :

يُخَبِّرُنِي الْبُؤَابُ أَنَّكَ نَائِمٌ وَأَنْتَ إِذَا اسْتَيْقَظْتَ أَيْضاً فَنَائِمٌ
 الثاني : خوفٌ غالب يَلْزِمُ القلبَ مع قصر الأمل ، فإنه إِذَا تَفَكَّرَ في
 أهوال الآخرة وَدَرَكَاتِ جَهَنَّمَ طَالَ نَوْمُهُ وَعَظُمَ حُلْمُهُ ، كما قَالَ طَاوُسٌ ^(١) :
 « إِنَّ ذِكْرَ جَهَنَّمَ طَوِيلٌ نَوْمَ الْعَابِدِينَ » .

وقال ذو النُّونِ المِصْرِيُّ رحمه الله :

مَتَعَ الْقُرْآنُ بوعِيدِهِ ووَعِيدِهِ مُقَلَّ الْعِيونَ بِلِيلِهَا أَنْ تَهْجِمَا
 فَهَيُّوْا عَنِ الْمَلِكِ الْجَلِيلِ كَلَامَهُ فِرْقَابُهُمْ ذَلَّتْ إِلَيْهِ تَخَضُّعَا
 الثالث : أَنْ يَعْرِفَ فَضْلَ قِيَامِ اللَّيْلِ بِسَمَاعِ الْآيَاتِ وَالْأَخْبَارِ وَالْآثَارِ ،
 حَتَّى يَسْتَحْكِمَ بِهِ رِجَاؤَهُ وَشَوْقَهُ إِلَى ثَوَابِهِ ، فَيَهِيْجُهُ الشَّوْقُ لَطَلْبِ الْمَزِيدِ
 وَالرَّغْبَةُ فِي دَرَجَاتِ الْجَنَانِ . كما حُكِيَ أَنَّ بَعْضَ الصَّالِحِينَ ، رَجَعَ مِنْ
 غَزْوَتِهِ ، فَمَهَّدَتْ أَمْرَهُ فِرَاشَهَا وَجَلَسَتْ تَنْتَظِرُهُ ، فَلَدَخَلَ الْمَسْجِدَ وَلَمْ يَزَلْ
 يَصَلِّي حَتَّى أَصْبَحَ ، فَقَالَتْ لَهُ زَوْجَتُهُ : كُنَّا نَنْتَظِرُكَ مَدَّةً فَلَمَّا قَلِمَتْ
 صَلَاتُكَ إِلَى الصُّبْحِ ؟ قَالَ : وَاللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أَتَفَكَّرُ فِي حُورَاءٍ مِنْ حُورِ الْجَنَّةِ
 طَوَلَ اللَّيْلُ ، فَتَنِيَّتُ الزَّوْجَةَ وَالْمَنْزَلَ ، فَقُمْتُ طَوِيلَ لَيْلَتِي شَوْقًا إِلَيْهَا .

الرابع . وهو أَشْرَفُ الْبُؤَاعِثِ : الْحُبُّ لِلَّهِ ، وَقُوَّةُ الْإِيمَانِ بِهِ فِي قِيَامِهِ
 لَا يَتَكَلَّمُ بِحَرْفٍ إِلَّا وَهُوَ مُنَاجٍ رَبَّهُ ، وَهُوَ مُطَّلِعٌ عَلَيْهِ مَعَ مَشَاهِدِهِ مَا يَخْطُرُ
 بِقَلْبِهِ . وَأَنَّ نَلِكَ الْخَطَوَاتِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى خِطَابٌ مَعَهُ ، فَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ
 تَعَالَى أَحَبَّ لَا مُحَالَاةَ الْخَطْوَةِ بِهِ ، وَتَلَذَّذَ بِالْمُنَاجَاةِ ، فَتَحَمِلُهُ لَدُنْهُ الْمُنَاجَاةُ
 بِالْحَبِيبِ عَلَى طَوْلِ الْقِيَامِ .

(١) طَاوُسُ بْنُ كَيْسَانَ الْجَنْدِيُّ رَوَى عَنِ الصَّالِحَةِ الْأَرْمَنِ ، وَأَبِي حَرِيرَةَ وَخَالَتِهِ ، وَكَانَ مِنْ

أَهْلِ كُوفَةِ وَتُوفِيَ سَنَةَ ١٠٦ هـ .

بيان طرق القسمة لأجزاء الليل

اعلم أنَّ إحياء الليل، من حيث المقدارُ، له سبع مراتب :
الأولى : إحياء كلِّ الليل . وهذا شأنُ الأقوياء الذين تجردوا لعبادة
الله تعالى ، وتلذذوا بمناجاته ، وصار ذلك غذاء لهم وحياةً لقلوبهم .

المرتبة الثانية : أن يقوم نصفَ الليل . وأحسنُ طريقٍ فيه أن ينام
الثُلثَ الأوَّلَ من الليل والسُّلُسَ الأخير منه ، حتَّى يقع قِيامُهُ في جوف
الليل ووسطه ، فهو الأفضل .

المرتبة الثالثة : أن يقوم ثلث الليل . فينبغي أن ينام النصفَ
الأوَّلَ والسُّلُسَ الأخير . وبالجُملة نومُ آخرِ الليل محبوب ، لأنَّه يُذهب
التعاس بالغداة .

المرتبة الرابعة : أن يقوم سُلُسُ اللَّيْلِ أو خُمسه ، وأفضله أن يكون
في النصفِ الأخير وقبلِ السُّلُسِ الأخير منه .

المرتبة الخامسة : أن لا يراعى التقدير ، فإنَّ ذلك إنَّما يَتيسرُ لِمَنْ
يُوحى إليه ، أو لمن يعرف منازلَ القمر ، ويوَكِّلُ به من يراقبه ويواظبه
ويُوقِضه .

المرتبة السادسة ، وهى الأقل : أن يقوم مقدارُ أربعِ رَكَعاتٍ أو
رَكَعتين ، أو تتعلَّزَّ عليه الطهارة فيجلس مستقبلَ القبلة ساعةً مشغولاً
بالذكر والدعاء ، فيُكْتَبُ في جملة قُوامِ اللَّيْلِ بَرَحمة الله وفضله .

وحيث يتعلَّزَّ عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يهمل إحياء
ما بين العِشاءين ، والوردُ الذى بعد العِشاء . ثم يقوم قبل الصبح وقت
السَّحَر ، فلا يُلْدرِكُه الصبح نائماً . ويقوم بطرفِ الليل وهذه هي
(المرتبة السابعة) .

رُبْعُ الْعَالَمَاتِ

الكتاب الأول

كتاب آداب الأكل

الحمد لله الذى أحسن تدبير الكائنات ، فخلق الأرضَ والسموات ، وأنزل الماءَ الفُراتَ من المُصِيرات ^(١) ، فأخرج به الحَبَّ والنباتَ، وقَلَّرَ الأرزاقَ والأقوات ، وحَفِظَ بالمأكولات قُوَى الحيوانات، وأعان على الطَّاعات والأعمال الصالحاتِ، بِأكل الطَّيِّباتِ، والصلاةِ على سيدنا محمدٍ ذى المعجزات الباهرات ، وعلى آله وأصحابه صلاةً تتوالى على مرِّ الأوقات ، وتتضاعف بتعاقب الساعات ، وسلَّم تسليماً كثيراً .

أما بعدُ فَإِنَّ مقصدَ ذوى الألباب ، لقاء الله تعالى فى دار الثواب ، ولا طريقَ إلى الوصول للقاء الله إلاَّ بالعلم والعمل ، ولا تُحَكِّمُ المواظبةُ عليهما إلاَّ بسلامة البدن ، ولا تصفو سلامة البدن إلاَّ بالأطعمة والأقوات والتناولِ منها بقدر الحاجة على تكرر الأوقات ، فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين : إِنَّ الأكل من الدِّين ، وعليه نبه ربُّ العالمين ، بقوله وهو أصدق القائلين : (كُلُّوا من الطَّيِّباتِ واعْمَلُوا صالحاً) .

(١) المصبرات : السحب ذوات المطر .

فمن يُقدِّم على الأكل ليستعين به على العلم والعمل ويقوى به على التقوى فلا ينبغي أن يترك نفسه مُهملًا سُلي ، يسترسل في الأكل استرسالَ البهائم في المرعى ، فإنَّ ما هو ذريعة إلى الدين ووسيلة إليه ، ينبغي أن تظهر أنوارُ اللّين عليه . وإنَّما أنوار الدين آدابه وسننه التي يُزَمُّ العبد بزمها ، ويُلبِّجُ الخفي بلجامها ، حتَّى يتزَنَّ بميزان الشرع شهوةُ الطعام في إقدامها وإحجامها ، فيصير بسببها مَدْفَعَةً لِلْوَزْرِ^(١) ، وَمَجْلَبَةً لِلْأَجْرِ ، وإن كان فيها أَوْقَى حَظٌّ لِلنَّفْسِ . قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الرَّجُلَ لَيُؤْجَرُ حتَّى في اللقمة يرفعها إلى فيه وإلى في امرأته » . وإنَّما ذلك إذا رفعها باللّين واللّين ، مراعيًا فيه آدابه ووظائفه .

وها نحن نرشد إلى وظائف الدين في الأكل : فرائضها وسننها وآدابها ، ومروءاتها وهيئاتها ، في أربعة أبواب ، وفصل في آخرها .
 (الباب الأول) فيها لا بدُّ للأكل من مراعاته وإن انفردَ بالأكل .
 (الباب الثاني) فيها يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على الأكل .
 (الباب الثالث) فيها يخصُّ تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين .
 (الباب الرابع) فيها يخصُّ الدعوة والضيافة وأشباهها .

(١) أي دافعا للوزن .

الباب الأول

فيما لا بُدَّ للمنفرد منه
وهو ثلاثة أقسام : قسم قبل الأكل ، وقسم مع الأكل ،
وقسم بعد الفراغ منه

القسم الأول

في الآداب التي تتقدم على الأكل ، وهي سبعة

الأول : أن يكون الطعامُ بعد كونه حلالاً في نفسه طيباً في جهة
مكسبه ، موافقاً للسنة والورع ، لم يُكتسَبْ بسبب مكروه في الشرع ،
ولا بحكم هوًى ومُداينة في دين . وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب ،
وهو الحلال ، وقدم النهي عن الأكل بالباطل على القتل ، تفخيماً لأمر
الحرام ، وتعظيماً لبركة الحلال ، فقال تعالى : (يَأْكُلْهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ) إلى قوله : (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ)
الآية .

الثاني : غسلُ اليد ، قال صلى الله عليه وسلم : « الوضوءُ قَبْلَ الطعامِ
يُنْفِي الْفَقْرَ ، وبعده يَنْفِي اللَّيْمَ »^(١) . ولأنَّ اليدَ لا تخلو عن كَوْنٍ في
تعاطي الأعمال ، ففضلها أقرب إلى النظافة والنزاهة . ولأنَّ الأكل لقصده
الاستعانة على التَّيْنِ عبادةً ، فهو جليلٌ بآن يقلم عليه ما يجرى منه
مجرى الطهارة من الصَّلَاة .

(١) اليم : صغار الذنوب .

الثالث : أن يُوضَعَ الطعام على السفرة الموضوعة على الأرض ، فهو أقرب إلى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم : من رفعه على المائدة . « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بطعام وضعه على الأرض . فهذا أقرب إلى التواضع . فإن لم يكن فعل السفرة فإنها تذكر السفر ، وتذكر من السفر سفر الآخرة وحاجته إلى زاد التقوى .

الرابع : أن يحسن الجلسة على السفرة في أول جلوسه ، ويستدعيها كذلك . « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربماً جالساً للأكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه ، وربماً نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى . وكان يقول : لا آكل متكئاً ، إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد ، وأجلس كما يجلس العبد . والشرب متكئاً مكروه للمعدة أيضاً . ويكره الأكل نائماً ومتكئاً ، إلا ما يتنقل به ^(١) من الحبوب .

الخامس : أن ينوى بأكله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ، ليكون مطيعاً بالأكل ، ولا يقصد التلذذ والتنعم بالأكل .

قال إبراهيم بن شيان : منذ ثمانين سنة ما أكلت شيئاً لشهوى .

السادس : أن يرضى بالموجود من الرزق ، والمحاضر من الطعام ، ولا يجتهد في التنعم ، وطلب الزيادة وانتظار الأدم ^(٢) ، بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الأدم ، وقد ورد الأمر بإكرام الخبز . فكل ما يميم الرمق ^(٣) ويقوى على العبادة فهو خير كثير لا ينبغي أن يستحقر ، بل لا ينتظر بالخبز الصلاة إن حضر وقتها إذا كان في الوقت متسع .

(١) أي ما يؤكل كما يؤكل للتلذذ .

(٢) الأدم : ما يؤكل بالتميز ، أي شيء كان .

(٣) الرمق : بقية الحياة .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا حضر العشاء والعشاء فابعدوا بالعشاء » .
 السابغ : أن يجتهد في تكثير الأيدي على الطعام ، ولو من أهله
 وولده . قال صلى الله عليه وسلم : « اجتمعوا على طعامكم يبارك لكم
 فيه » . وقال أنس رضي الله عنه : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يأكل وحده » . وقال صلى الله عليه وسلم : « خير الطعام ما كثرت
 عليه الأيدي » .

بقسم الشاني

في آداب حالة الأكل

وهو أن يبدأ بـ « بسم الله » في أوله ، و بـ « الحمد لله » في آخره .
 ولو قال مع كل لقمة « بسم الله » فهو حسن ، حتى لا يشغله الشرع عن
 ذكر الله تعالى . ويأكل باليمين ، ويبدأ بالملح ويختم به ، ويصغر اللقمة
 ويجوّد مضغها ، وما لم يتلعمها لم يمدّ اليد إلى الأخرى ، فإن ذلك عجلة
 في الأكل . وأن لا يلمّ مأكولاً ، « كان صلى الله عليه وسلم لا يعيب
 مأكولاً ، كان إذا أعجبه أكله وألا تركه » . وأن يأكل ممّا يليه ،
 إلا الفاكهة ، فإن له أن يُجِيل يده^(١) فيها . قال صلى الله عليه وسلم :
 « كُلْ ممّا يليك » . ثم كان صلى الله عليه وسلم يتنور على الفاكهة ،
 فقليل له في ذلك فقال : « ليس هو نوعاً واحداً » . وأن لا يأكل من
 قورة القصعة ، ولا من وسط الطعام ، بل يأكل من استدارة الرغيف ،

(١) يميلها ، أي يدهرها .

إِلَّا إِذَا قُلَّ الْخَبِزُ فَيَكْسِرُ الْخَبِزَ . وَلَا يَقْطَعُ بِالسُّكَيْنِ ، وَلَا يَقْطَعُ اللَّحْمَ
 أَيْضًا فَقَدْ نُهِيَ عَنْهُ ، وَقَالَ : « انْهَشُوهُ نِهْشًا » . وَلَا يَوْضَعُ عَلَى الْخَبِزِ
 قَصْعَةً وَلَا غَيْرَهَا ، إِلَّا مَا يَأْكُلُ بِهِ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَكْرَمُوا
 الْخَبِزَ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَهُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ » . وَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ بِالْخَبِزِ .
 وَأَنْ لَا يَتْرُكَ مَا اسْتَرَذَلَهُ مِنَ الطَّعَامِ وَيَطْرَحَهُ فِي الْقَضْعَةِ ، بَلْ يَتْرُكُهُ مَعَ
 الثُّفْلِ حَتَّى لَا يَلْتَبَسَ عَلَى غَيْرِهِ فَيَأْكُلَهُ . وَأَنْ لَا يَكْثُرَ الشُّرْبُ فِي الْأَنَاءِ
 الطَّعَامِ إِلَّا إِذَا غَصَّ بِلَقْمَةٍ أَوْ صَدَّقَ عَطْشُهُ ، فَقَدْ قِيلَ إِنَّ ذَلِكَ مُسْتَحَبٌّ
 فِي الطَّبِ ، وَإِنَّهُ دِبَاغُ الْمَعْدَةِ .

وَأَمَّا الشُّرْبُ ، فَأَدْبَهُ أَنْ يَأْخُذَ الْكُوزَ بِيَمِينِهِ وَيَقُولُ : بِسْمِ اللَّهِ
 وَيُشْرِبُهُ مَصًّا لَا عَبًّا . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَصُّوا الْمَاءَ مَصًّا وَلَا تَعْبُّوهُ
 عَبًّا ، فَإِنَّ الْكِبَادَ ^(١) مِنَ الْعَبِّ » . وَلَا يَشْرَبُ قَائِمًا وَلَا مُضْطَجِعًا .

وِيرَاعَى أَسْفَلَ الْكُوزِ حَتَّى لَا يَقْطُرَ عَلَيْهِ ، وَيَنْظُرُ فِي الْكُوزِ قَبْلَ
 الشُّرْبِ ، وَلَا يَتَجَشَّأُ وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْكُوزِ ، بَلْ يَنْجِيهِ عَنْ فَمِهِ بِالْحَمْدِ
 وَيُرْثِيهِ بِالتَّسْمِيَةِ .

وَالْكُوزُ وَكُلُّ مَا يَدَارُ عَلَى الْقَوْمِ يُدَارُ يَمْنَةً .

الْقِسْمُ الثَّالِثُ

مَا يُسْتَحَبُّ بَعْدَ الطَّعَامِ

وَهُوَ أَنْ يَمْسَكَ قَبْلَ الشُّبْعِ وَيَلْتَقِ أَصَابِعَهُ ، ثُمَّ يَمْسَحُ بِالنَّمْلِيلِ ، ثُمَّ
 يَفْسِلُهَا ، وَيَلْتَقِطُ قُتَاتَ الطَّعَامِ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ أَكَلَ
 مَا يَسْقُطُ مِنَ الْمَائِدَةِ عَاشَرَ فِي سَعَةٍ وَخَوْفَى فِي وَلَدَةٍ » . وَيَتَخَفَّلُ وَلَا يَبْتَئِطُ

(١) الْكِبَادُ ، بِالْفِمْ ، وَجِجُ الْكَبِّ .

كلّ ما يخرج من بين أسنانه بالخلال ، إلّا ما يجمع من أصول أسنانه
بلسانه . أمّا المُخْرَجُ بالخلال فيرميه . وليتمضمضْ بعد الخلال .

وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه ، فيرى الطّعامَ نعمةً منه .
قال الله تعالى : (كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ) . ومهما
أكل حلالاً قال : الحمد لله الذي بنعمته تمّ الصالحات ، وتُنزَلُ البركات .
اللهم أطعمنا طيباً ، واستعملنا صالحاً . وإنّ أكل شبهةً فليقل : الحمد
لله على كلّ حال ، اللهم لا تجعله قوّةً لنا على معصيتك . ويقرأ بعد
الطعام : قل هو الله أحد ، وإيلاف قريش . ولا يقوم عن المائدة حتّى
تُرفعَ أولاً ، فإنّ أكلَ طعامٍ الغير فليدعُ له وليقل : اللهم أكثر خيره
وبارك له فيها رزقته ، ويسر له أن يفعل فيه خيراً ، وقنعه بما أعطيته ،
واجعلنا وإياه من الشاكرين .

وإن أفطرَ عند قوم فليقل : أفطر عندكم الصائمون ، وأكلَ طعامكم
الأبرار ، وصلّت عليكم الملائكة .

الباب الثالث

فما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل ، وهي سبعة :

الأول : أن لا يبتدىء بالطعام ومعه من يستحق التقليم بكبر سن أو زيادة فضل ، إلا أن يكون هو المتبوع والمقتدى به ، فحيث لا ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا اشرأبوا للأكل واجتمعوا له .

الثاني : أن لا يسكتوا على الطعام ، فإن ذلك من سيرة العجم ، ولكن يتكلمون بالمعروف ، ويتحلىثون بحكايات الصالحين في الأطعمة وغيرها .

الثالث : أن يرفق برفيقه في القصعة ، فلا يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله ، فإن ذلك حرام إن لم يكن موافقاً لرضا رفيقه ، مهما كان الطعام مشتركاً .

فأما الحليف عليه بالأكل فممنوع . قال الحسن بن علي رضي الله عنهما : الطعام أهون من أن يُحلفَ عليه .

الرابع : أن لا يُخرج رفيقه إلى أن يقول له : كُلْ . قال بعض الأدباء : أحسن الآكلين أكلًا مَنْ لا يُخرج صاحبه إلى أن يتفقد في الأكل ، وحمل عن أخيه مؤونة القول .

الخامس : أن غسل اليد في الطست لا بأس به ، وله أن ينضم فيه إن أكل وحده ، وإن أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك .

السادس : أن لا ينظر إلى أصحابه ولا يراقب أكلهم فيستحيون ، بل يَغُضُّ بصره عنهم ، ويشغل بنفسه ، ولا يسك إقبال إخوانه إذا

كانوا يحششون الأكل بعده ، بل يمد اليد ويقبضها ، ويتناول قليلاً قليلاً
إلى أن يستوفوا .

السابع : أن لا يفعل ما يستقلره غيره ، فلا ينقض يده في القصة
ولا يقدم إليها رأسه عند وضع اللقمة في فيه ، ولا يغمس اللقمة اللسمة
في الخل ، ولا الخل في اللسومة فقد يكرهه غيره . واللقمة التي قطعها
بسننه لا يغمس بقيتها في المرققة والخل . ولا يتكلم بما يدكر المستقلرات.

الباب الثالث

في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير . قال جعفر بن محمد رضى الله عنهما : إذا قعلتكم مع الإخوان على المائدة فأطيلوا الجلوس ، فإنها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم . وقال الحسن رحمه الله : كل نفقة ينفقها الرجل على نفسه وأبويه فمَن دونهم يُحاسب عليها أَلْبَتَّة ، إِلَّا نَفَقَةَ الرَّجُلِ عَلَى إِخْوَانِهِ فِي الطَّعَامِ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَسْتَحْيِ أَنْ يَسْأَلَ عَنْ ذَلِكَ .

هذا مع ما ورد من الأخبار في الإطعام . قال صلى الله عليه وسلم : لا تزال الملائكة تصلى على أحدكم ما دامت مائتته موضوعة بين يديه حتى ترفع .

وقال على رضى الله عنه : لَأَنْ أَجْمَعَ إِخْوَانِي عَلَى صَاعٍ مِنْ طَعَامٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ رَقَبَةً . وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول : من كرم المرء طيبُ زاده في سَفَرِهِ وبَذْلُهُ لِأَصْحَابِهِ .

وأما آدابه : فبعضها في الدخول ، وبعضها في تقديم الطعام . أما الدخول فليس من السُّنَّة أن يقصد قوماً مُتَرَبِّصاً لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقتَ الأكل ، فإن ذلك المُجَاجَلَةُ ، وقد نُهي عنه . قال الله تعالى : (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرَيْنِ إِنَّه) ، يعنى منتظرين جيئته ونُضِجَه . وفي الخبر : « مَنْ شَى إِلَى طَعَامٍ لَمْ يُدْعَ إِلَيْهِ شَى فَاسْقًا وَأَكَلَ حَرَامًا » .

وأما آداب التقديم : فترك التكلُّف أولاً وتقديم ما حضر ، فإن لم

يَحْضُرُهُ شَيْءٌ وَلَمْ يَمْلِكْ فَلَا يَسْتَقْرِضُ لِأَجْلِ ذَلِكَ فَيَشْوِشُ عَلَى نَفْسِهِ .
وإِنْ حَضَرَ مَا هُوَ مُحْتَاجٌ إِلَيْهِ لِقُوتِهِ وَلَمْ تَسْمَحْ نَفْسُهُ بِالتَّقْلِيمِ فَلَا يَنْبَغِي
أَنْ يَقْدُمَ . دَخَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى زَاهِدٍ وَهُوَ يَأْكُلُ ، فَقَالَ : لَوْلَا أَنِّي أَخْلَقْتُ
بَنَيْنَ لِأَطْعَمْتُكَ مِنْهُ .

وَكَانَ الْفُضَيْلُ يَقُولُ : إِنَّمَا تَقَاطِعُ النَّاسُ بِالتَّكْلُفِ ، يَدْعُو
أَحَدُهُمْ أَخَاهُ فَيَتَّكِلُ لَهُ ، فَيَقْطَعُهُ عَنِ الرَّجُوعِ إِلَيْهِ .
وَمَنْ التَّكْلَفُ أَنْ يَقْدُمَ جَمِيعَ مَا عِنْدَهُ ، فَيُجْحَفَ بَعِيَالَهُ وَيُوَذَّى
قُلُوبَهُمْ .

وَقَالَ سَلْمَانَ : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا نَتَّكِلُ
لِلضَّيْفِ مَا لَيْسَ عِنْدَنَا ، وَأَنْ نَقْدُمَ إِلَيْهِ مَا حَضَرَنَا .

الْأَدَبُ الثَّانِي : وَهُوَ لِلزَّائِرِ ، أَنْ لَا يَقْتَرَحَ وَلَا يَتَحَكَّمْ بِشَيْءٍ بَعِينَهُ ،
فَرُبَّمَا يَشُقُّ عَلَى الْمَزُورِ إِحْضَارُهُ . فَإِنْ خَيْرُهُ أَخُوهُ بَيْنَ طَعَامَيْنِ فَلْيَتَخَيَّرْ
أَيَسَرَّهُمَا عَلَيْهِ ، كَذَلِكَ السَّنَّةُ . فَفِي الْخَيْرِ أَنَّهُ مَا خُبِّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ شَيْئَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا .

الْأَدَبُ الثَّلَاثُ : أَنْ يَشْهَدَ الْمَزُورُ أَخَاهُ الزَّائِرَ ، وَيَلْتَمِسَ مِنْهُ الْاِقْتِرَاحَ
مَهْمَا كَانَتْ نَفْسُهُ طَيِّبَةً بِفَعْلٍ مَا يَقْتَرَحُ ، فَذَلِكَ حَسَنٌ ، وَفِيهِ أَجْرٌ وَفَضْلٌ
جَزِيلٌ .

الْأَدَبُ الرَّابِعُ : أَنْ لَا يَقُولَ لَهُ : هَلْ أَقْدَمَ لَكَ طَعَامًا ؟ بَلْ يَنْبَغِي
أَنْ يَقْدُمَ إِنْ كَانَ . قَالَ الثَّوْرِيُّ : إِذَا زَارَكَ أَخُوكَ فَلَا تَقُلْ لَهُ : أَتَأْكُلُ ؟
أَوْ أَقْدَمَ إِلَيْكَ ؟ وَلَكِنْ قُلْ ، فَإِنْ أَكَلَ وَإِلَّا فَارْفَعِ .

الباب الرابع

في آداب الضيافة

ومظان الآداب فيها ستة : الدُّعْوَةُ أولاً ، ثم الإجابة ، ثم الحضور .
ثم تقديم الطعام ، ثم الأكل ، ثم الانصراف .

أما الدعوة : فينبغي للداعي أن يعتمد بدعوته الأغنياء دون المساكين .
وقال صلى الله عليه وسلم : « أَكَلْ طَعَامَكَ الْيَبْرَأُ » في دعائه لبعض من دعا له . ويقصد الفقراء دون الأغنياء على الخصوص . قال صلى الله عليه وسلم : « شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيْمَةِ ، يُدْعَى إِلَيْهَا الْأَغْنِيَاءُ دُونَ الْفُقَرَاءِ ، وَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَهْمِلَ أَقَارِبُهُ فِي ضَيْفَاتِهِ ، فَإِنَّ إِهْمَالَهُمْ لِيَحَاشَ وَقَطْعُ رَحِمٍ . وكذلك يراعى الترتيب في أصلقاته ومعارفه ، فإن في تخصيص البعض لإحساناً لقلوب الباقين . وينبغي أن لا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر ، بل استمالة قلوب الإخوان .

وينبغي أن لا يدعو من يعلم أنه يُشَقُّ عليه الإجابة ، وإذا حضر تأذى بالحاشرين بسبب من الأسباب ..

وللإجابة خمس آداب :

الأول : أن لا يميز الفنى بالإجابة عن الفقير ، فذلك هو التكبر المنهى عنه .

الثاني : أنه لا ينبغي أن يمتنع عن الإجابة لبعد المسافة ، كما لا يمتنع لفقير الداعي وعدم جاهه ، بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع لأجل ذلك ، يقال في التوراة أو بعض الكتب : سرّ ميلاً عُدّ مريضاً ، سرّ ميلين شيع جنازة ، سر ثلاثة أميال أجِبْ دعوة ، سر أربعة أميال زُرْ أخاً في الله .

الثالث : أن لا يمتنع لكونه صائماً ، بل يحضر فإن كان يسراً أخاه
إفطاره فليُفطر وليحتسب في إفطاره نيّة إدخال السرور على قلب أخيه
ما يحتسب في الصوم . وأفضل ذلك في صوم التطوّع ، وإن لم يتحقّق
سرور قلبه فليصلّقه بالظاهر وليفطر ، وإن تحقّق أنه متكلّف فليتعطّل .
وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن امتنع بعذر الصوم : « تكلّف لك أخوك
وتقول إنّي صائم » .

الرابع : أن يمتنع من الإجابة إن كان الطعّم طعام شبهة ، أو
الموضّع أو البساط المفروش من غير حلال ، أو كان يقام في الموضع
مُنكَرٌ من فَرش ديباج ، أو إناء فضة ، أو تصوير حيوان على سقف
أو حائط ، أو سماع شيء من المزامير والملاهي ، أو التشاغل بنوع من
الأنهوى والعزف والمزمل واللعب ، واستماع الغيبة والنميمة ، والزور والبهتان
والكذب ، وشبه ذلك ، مما يمنع الإجابة واستجابها ، ويوجب تحريمها
أو كراهيتها . وكذلك إذا كان الداعي ظالماً أو مبتدعاً ، أو فاسقاً أو
شريراً ، أو متكلّفاً طالباً للمباهاة والفخر .

الخامس : أن لا يقصد بالإجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملاً في
أبواب الدنيا ، بل يحسن نيّته ، ليصير بالإجابة عاملاً للأخرة .

وأما الحضور فأدبُه أن يدخل الدارَ ولا يتصنّر فيهاخذ أحسنَ
الأماكن بل يتواضع ، ولا يطوّل الانتظار عليهم ولا يعجّل بحيث
يفاجئهم قبل تمام الاستعداد ، ولا يضيّق المكان على الحاضرين بالزحمة ،
بل إن أشار صاحب المكان بموضع لا يخالفه البتّة ، فإنه قد يكون رتب
في نفسه موضع كلّ واحد . فمخالفته تشوُّش عليه .

ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجرة للنساء وسُترهم .
ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام ، فإنه دليل على الشره .
وإذا دخل ضيفٌ للمبيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبلة
وبيت الماء وموضع الضوء .

وأما إحضار الطعام فله آداب خمس :

الأول : تعجيل الطعام . فذلك من إكرام الضيف

ومهما حضر الأكثرون وغابَ واحدٌ أو اثنان وتأخَّروا عن الوقت
الموعود فحقُّ الحاضرين في التعجيل أولى من حقِّ أولئك في التأخير ،
إلا أن يكون المتأخِّرُ فقيراً أو ينكسر قلبه بذلك . فلا بأس في التأخير .
الثاني : ترتيب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولاً إن كانت . فذلك أوفقُ
في الطبِّ ، فإنها أسرع استحالة ، فينبغي أن تقع أسفل المعدة . وفي
القرآن تنبيهٌ على تقديم الفاكهة في قوله تعالى : (وفاكهة مما يتخيرون)
ثم قال : (ولحمٍ طيرٍ مما يشتهون) . ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة
اللحمُ والثريد

الثالث : أن يقدم من الألوان ألطفها حتى يستوفى منها من يريد
ولا يكثر الأكل بعده . وعادة المترفين تقديم الغليظ ليستأنف حركة
الشهوة بمصادفة اللطيف بعده ، وهو خلافُ السنة ، فإنه حيلة في استكثار
الأكل ، وكان من سنة المتقنين أن يقدموا جملة الألوان دفعة واحدة
ويصفقون القصاع من الطعام على المائدة ، ليأكل كل واحد ما يشتهي .
وإن لم يكن عنده إلا لونٌ واحدٌ ذكره ليستوفوا منه ولا ينتظروا أطيبَ
منه . ويحكى عن بعض أصحاب المروءات أنه كان يكتب نسخة مما
يُستحضر من الألوان ويُعرض على الضيفان ^(١) .

(١) هذا سبق لأهلنا العرب في هذا القرب من ألوان المعنى

الرابع : أن لا يبادرَ إلى رفع الألوَان قبل تمكُّنهم من الاستيفاء حتَّى يرفعوا الأيديَ عنها ، ففعلُ منهم من يكون بقيَّة ذلك اللون أشهى عنده بما استجفروه ، أو بقيت فيه حاجةٌ إلى الأكل فيتنصَّص عليه بالمبادرة .
حكى عن السُّتورى - وكان صوفيّاً مزاحاً - فحضر عند واحدٍ من أبناء الدنيا على مائدة ، فقُلِّمَ إليهم حَمَلٌ - وكان في صاحب المائدة بخلٌ - فلما رأى القومَ مَزَقُوا الحملَ كُلَّ ممزقٍ ضاق صدره وقال : يا غلام ارفعْ إلى الصُّبيان . فرُفِعَ الحملُ إلى داخل الدار ، فقام السُّتورى يعلو خلفَ الحمل ، فقليل له : إلى أين ؟ فقال : آكلُ مع الصُّبيان . فاستحيا الرجل وأمر برُدِّ الحمل .

ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحبُ المائدة يده قبل القوم ، فإنَّهم يستحيون ، بل ينبغي أن يكون آخرهم أَكَلًا .
الخامس : أن يقلِّمَ من الطعام قدرَ الكفاية ، فإنَّ التقليلَ عن الكفاية نقصٌ في المروعة ، والزيادة عليه تصنعُ ومراعاة .
فأما الانصراف : فله ثلاثة آداب :

الأول : أن يخرجَ مع الضَّيف إلى باب الدار ، وهو سُنَّة .
وقال عليه السلام . « إن من سُنَّة الضَّيف أن يُشَيِّع إلى باب الدار » .
الثاني : أن ينصرف الضَّيف طيِّبَ النفس وإن جرى في حَقِّه تقصير ، فذلك من حسن الخُلُق والتواضع .

الثالث : أن لا يخرجَ إلَّا برضا صاحب المنزل وإذنه ، ويراعى قلبه في قدر الإقامة . وإذا نزل ضيفاً فلا يزيد على ثلاثة أيام فربما يتبرم به ويحتاج إلى إخراجه . قال صلى الله عليه وسلم : « الضَّيافة ثلاثة أيام ، فما زادَ فصدقة » . نعم لو ألحَّ ربُّ البيت عليه عن خلوص قلبه فله المُقام إذْ ذاك .

الكتاب الثاني

كتاب آداب النكاح

الباب الأول

في الترغيب في النكاح والترغيب عنه

أما من الآيات : فقد قال الله تعالى : (وَأَنْكِحُوا الْأَيَّامَ مِنْكُمْ ،
وهذا أمر . وقال تعالى : (فَلَا تَغْضُبُوهُمْ أَنْ يَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ) . وهذا
منع من الغضب ^(١) ونهى عنه . وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم :
(وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً) . فذكر ذلك
في معرض الامتنان وإظهار الفضل . ومدح أوليائه بسؤال ذلك في الدعاء
فقال : (وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ)
الآية :

وأما الأخبار فقولہ صلى الله عليه وسلم . « النكاح سنن من رغب
عن سنن فقد رغب عني » . وقال صلى الله عليه وسلم : « النكاح سنن ،
فمن أحب فطرني فليسنن بسنني » . وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم :
« تناكحوا تكثرُوا فإني أباهي بكم يوم القيامة حتى بالسقط ^(٢) » .
وقال صلى الله عليه وسلم « من ترك التزويج مخافة العيلة ^(٣)
فليس منا » .

(١) الفضل : المنع من التزويج .

(٢) السقط : مثقلة : الولد الغير تمام .

(٣) العيلة : الفقر والحاجة .

وأما الآثار : فقال عمر رضى الله عنه : لا يمنع من النكاح إلا عجز أو فجور . فبيّن أنّ الدّين غير مانع منه ، وحصر المانع في أمرين مذمومين . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : لا يتم نكح الناسك حتى يتزوّج . يحتمل أنّه جعله من النّسك وتنمّة له . ولكن الظاهر أنّه أراد به أن لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة إلا بالتزويج ، ولا يتمّ النّسك إلا بفراغ القلب .

وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول : لو لم يبق من عمرى إلا عشرة أيام لأحببت أن أتزوّج ، لكيلا ألقى الله عزّياً .

وأما ما جاء في الترغيب عن النكاح : فقد قال صلى الله عليه وسلم . « خيرُ الناس بعد المالتين الخفيفُ الحاذِ ، الذى لا أهل له ولا ولد » . وفى الخبر : « قلّةُ العيال أحد اليسارين ، وكثرتهم أحد الفقيرين » . وقال الحسن رحمه الله : إذا أراد الله بعبد خيراً لم يشغله بأهل ولا مال .

آفات النكاح وفوائده

وفيه فوائد خمسة :

الفائدة الأولى : الولد ، وهو الأصل وله وضع النكاح . والمقصود إبقاء النسل وأن لا يخلو العالم عن جنس الإنس . وفى التوصل إلى الولد قربة من أربعة أوجه :
أما الوجه الأول : فهو أدقّ الوجوه وأبعدها عن أفهام الجماهير ، وهو أحقّها وأقواها عند ذوى البصائر النافذة فى عجائب صنع الله تعالى ومجاري حكمه . وبيانه أنّ السيّد إذا سلّم إلى عبده البئر والآلة الحرث وهباً له أرضاً مهيةً للحراثة ، وكان العبد قادراً على الحراثة ، ووكل به من يتقاضاه عليها ، فإنّ تكاسل وعطل آلة الحرث وترك البئر ضالعة

حتى فسد ، ودفع الموكَّل عن نفسه بنوع من الحيلة ، كان مستحقاً للعتق والعقاب من سيِّده . والله تعالى خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ ، وخلق الذكر والأنثيين ، وخلق النُّطفة في القَرَارِ وهيأَ لها في الأنثيين عُروقاً ومجارى وخلق الرَّحِمَ قراراً ومستودعاً للنُّطفة ، وسلَّطَ متفاضلي الشهوة على كلِّ واحدٍ من الذكر والأنثى ؛ فهذه الأفعال والآلات تشهد بلسان ذلِّقِي في الإعرابِ عن مراد خالقها ، وتنادى أربابَ الأبوابِ بتعريف ما أُعِدَّتْ له .

الوجه الثاني : السَّعى في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه ، بتكثير ما به مباحاته ، إذ قد صرَّح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك .

الوجه الثالث : أن يُبْقِيَ بعده ولداً صالحاً يدعو له كما ورد في الخبر :

« أَنْ جَمِيعَ عَمَلِي ابْنُ آدَمَ مُنْقَطِعٌ إِلَّا ثَلَاثاً » . فذكر الولد الصالح .

الوجه الرابع : أن يموت الولد قبله فيكون له شفيعاً .

قال صلى الله عليه وسلم « مَنْ مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَبْلُغُوا الْجَنَّةَ »^(١)

أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم . قيل يا رسول الله ، واثنان ؟

قال : « واثنان » .

الفائدة الثانية : التحصُّن من الشيطان وكسر التَّوَكُّانِ ، ودفع غوائل الشهوة ، وغيضُ البصر ، وحِفْظُ الفَرْجِ ؛ وإليه الإشارة بقوله عليه السلام « مَنْ نَكَحَ فَقَدْ حَصَّنَ دِينَهُ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي الشَّطْرِ الْآخَرِ » .

وإليه الإشارة بقوله : « عَلَيْكُمْ بِالْبَاعَةِ ، فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٌ »^(٢) .

الفائدة الثالثة : ترويح النفس وإيناسُها بالمجالسة ، والنظر والملاعبة ، إراحةً للقلب ، وتقوية له على العبادة ، فإنَّ النفس مُكُولٌ ، وهي عن

(١) الحنث : الإبداء والبلوغ . لأن فيه يكون الحنث ، أي المصيبة والخطاة .

(٢) الباعة : الزواج . والوجاء ، أي كالوجاء . والوجع : أن ترغب أنثياً لفعل رضا مهيأً بنهب شهوته .

الحق نَفُور ، لَأَنَّهُ عَلَى خِلَاف طَبْعِهَا ، فَلَوْ كَلَّفْتِ الْمَدَامَةَ بِالْإِكْرَاهِ عَلَى مَا يَخَالِفُهَا جَمَعَتْ وَثَابَتْ ^(١) . وَإِذَا رُوِّحَتْ بِاللَّذَاتِ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ قَوِيَّتْ وَنَشِطَتْ ، وَفِي الْإِسْتِثْنَاءِ مِنَ الْإِسْتِرَاحَةِ مَا يُزِيلُ الْكَوْبَ وَيُرَوِّجُ الْقَلْبَ . وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لِنَفُوسِ الْمُتَّقِينَ اسْتِرَاحَاتٌ بِالْمُبَاحَاتِ ، وَلِلذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : (لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا) . وَقَالَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : رَاحُوا الْقُلُوبَ سَاعَةً فَإِنَّهَا إِذَا أُكْرِهَتْ عَمِيَتْ . وَفِي الْخَبَرِ : عَلَى الْعَاقِلِ أَنْ يَكُونَ لَهُ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ بِسَاعَةٍ يَنَاجِي فِيهَا رَبَّهُ ، وَسَاعَةً يَحَاسِبُ فِيهَا نَفْسَهُ ، وَسَاعَةً يَخْلُو فِيهَا بِمَطْعَمِهِ وَمَشْرَبِهِ ، فَإِنَّ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ حَوْنًا عَلَى تِلْكَ السَّاعَاتِ .

الفائدة الرابعة : تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكنس والفرش ، وتنظيف الأواني ، وتبشة أسباب المعيشة ، إِذْ لَوْ تَكَفَّلَ بِجَمِيعِ أَشْغَالِ الْمَنْزِلِ لَضَاعَ أَكْثَرُ أَوْقَاتِهِ ، وَلَمْ يَتَفَرَّغْ لِلْعِلْمِ وَالْعَمَلِ ، فَالْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ الْمُصْلِحَةُ لِلْمَنْزِلِ حَوْنٌ عَلَى الدِّينِ بِهَذِهِ الطَّرِيقِ ، وَاجْتِنَالُ هَذِهِ الْأَسْبَابِ شَوَاغِلٌ وَمَشْوِشَاتٌ لِلْقَلْبِ ، وَمَنْقُصَاتٌ لِلْعِيشِ . وَلِلذَلِكَ قَالَ أَبُو سَلْيَانَ الدَّارَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : الزَّوْجَةُ الصَّالِحَةُ لَيْسَتْ مِنَ الدُّنْيَا ، فَإِنَّهَا تَفَرِّغُكَ لِلْآخِرَةِ .

الفائدة الخامسة : مجاهدة النفس ورياضتها بالرعاية والولاية ، والقيام بحقوق الأهل ، والصبر على أخلاقهم واحتمال الأدنى منهم ، والسعي في إصلاحهم وإرشادهم إلى طريق الدِّينِ ، والاجتهاد في كسب الحلال لأجلهم ، والقيام بتربيته لأولاده ، فكل هذه أعمال عظيمة الفضل .

أما آفات النكاح فثلاث :

الأولى : وهي أقواها العجز عن طلب الحلال . فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَتَبَيَّرُ

(١) ثابت . رجعت ، والمراد عادت إلى الباطل .

لكلِّ أحد ، لا سيَّما في هذه الأوقات مع اضطراب المعاش ، فيكون
النكاح سبباً في التوسُّع للطلب ، والإطعام من الحرام .

الآفة الثانية : القصور عن القيام بحَقِّه والصَّبر على أخلاقه
واحتِمَال الأذى منهن ، وهذه دون الأولى في العموم ، فإنَّ القدرة على هذا
أيسر من القدرة على الأولى . وتحسين الخلق مع النساء والقيام بحظوظهن
أهمُّ من طلب الحلال . وفي هذا أيضاً خطر ، لأنَّه راع ومشتول عن
رعيَّته . وقال عليه الصلاة والسلام : « كفى بالمرء إثماً أن يضيع من
يَعُول ^(١) » .

ولذلك اعتذر بعضهم عن التزويع وقال : أنا مبتلى بنفسى وكيف
أضيف إليها نفساً أخرى ؟ كما قيل :

لَنْ يَسَعَ الْقَارَةَ جُرْهُمَا طَلَقَتِ الْمَيْكَنَسَ فِي ثُبْرَهَا
وكذلك اعتذر إبراهيم بن آدمَ رحمه الله وقال : لا أغرُّ امرأة
بنفسى ، ولا حاجة لى فيهنَّ - أى من القيام بحَقِّهن وتحسينهنَّ
وامتاعهنَّ - وأنا عاجزٌ عنه . وكذلك اعتذر بِشَرُّ وقال : بمنعنى من
النكاح قوله تعالى : (وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ) .

ورمى سفيان بن عُيينة رحمه الله على باب السُّلطان ، فقيل له :
ما هذا موقفك ؟ فقال : وهل رأيت ذا عيال أفلح ؟ وكان سفيان يقول :
يا حبذا الثُّرْبَةُ والمقتساح ومسكنٌ تحرقه الرِّيحُ
لا صَحْبٌ فيه ولا صِيَّاح

الآفة الثالثة : وهى دون الأولى والثانية : أن يكون الأهل والولد
شاعلاً له عن الله تعالى ، وجاذباً له إلى طلب الدنيا وحسن تعبِير المعيشة

(١) أصاح القى : أهله وأهلك ، كسبه .

للأولاد ، بكثرة جمع المال واختاره لهم ، وطلب التفاخر والتكاثر بهم .
وكل ما شغل عن الله من أهلي ومال وولد فهو مشغوم على صاحبه .

فإن قلت : فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله ؟ وإن كان
الأفضل التخلي لعبادة الله فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من
الآزواج ؟

فاعلم أن الأفضل الجمع بينهما في حق من قلر ومن قويت منته^(١)
وعلت همته ، فلا يشغله عن الله شاغل . ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة
وجمع بين العبادة والنكاح ، ولقد كان مع تسع من النسوة متخلياً لعبادة
الله .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلو درجته لا يمنعه أمر هذا
العالم عن حضور القلب مع الله تعالى ، فكان ينزل عليه الوحي وهو في
فراش امرأته . فلا ينبغي أن يُقاس عليه غيره . وأما عيسى عليه السلام
فإنه أخذ بالحزم لا بالقوة ، ولعل حاله كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال
بالأهل ، أو يتعذر معها طلب الحلال ، أو لا يتيسر فيها الجمع بين
النكاح والتخلي للعبادة ، فأثر التخلي للعبادة

وهم أعلم بأسرار أحوالهم . وأحكام أعصارهم ، في طيب المكاسب
وأخلاق النساء .

(١) المنة ، ضم الميم القوة والنفور :

الباب الثاني

فيما يراعي حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد

أما العقد فلأنه كانه وشروطه لينتقد ويفيد الجدل أربعة :

الأول : إذن الولي ، فإن لم يكن فالسلطان .

الثاني : رضا المرأة إن كانت ثيباً بالغاً ، أو كانت بكراً بالغاً ، ولكن يزوجه غير الأب والجد .

الثالث : حضور شاهدين ظاهرين العدالة ، فإن كانا مستورين حكمنا بالاعتقاد ، للحاجة .

الرابع : لإيجاب وقبول متصل به بلفظ الإنكاح أو التزويج أو معناهما الخاص بكل لسان ، من شخصين مكلفين .

وأما المنكوحة فيعتبر فيها نوعان : أحدهما للجل . والثاني لطبيب المعيشة وحصول المقاصد :

النوع الأول : ما يعتبر فيها للجل ، وهو أن تكون خطبة عن موافقة النكاح . والموانع تسعة عشر :

الأول : أن تكون منكوحة للغير .

الثاني : أن تكون معتلة للغير سواء كانت علة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة ، أو كانت في استبراء وطء عن ملك يمين .

الثالث : أن تكون مرتدة عن الدين لجريان كلمة على لسانها من كلمات الكفر .

الرابع : أن تكون مجوسية .

الخامس : أن تكون وثنية أو زندقية لا تنسب إلى نبي وكتاب ،
ومنهنَّ المعتقدات للمذهب الإباضية ، فلا يحلُّ نكاحهن . وكذلك كلُّ معتقده
مذهباً فاسداً يحكم بكفر معتقده .

السادس : أن تكون كتابية قد دانت بليعنهم بعد التبلييل أو بعد
مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومع ذلك فليست من نسب بنى
إسرائيل . فإذا عَلِمْتَ كلتا الخصلتين لم يحلُّ نكاحها . وإن علمت
النسب فقط ففيه خلاف .

السابع : أن تكون رقيقةً والناكح حراً قادراً على طول^(١) الحرّة
أو غير خائف من العنت .

الثامن : أن تكون كلُّها أو بعضها مملوكاً للناكح ملك يمين .

التاسع : أن تكون قريبةً للزوج ، بأن تكون من أصوله أو فصوله ،
أو فصول أول أصوله : أو من أول فصلٍ من كلِّ أصل بعده أصل ،
وأعنى بالأصول : الأمهات والجَدَّات ، ويفصوله : الأولاد والأحفاد ،
وفصول أول أصوله : الإخوة وأولادهم ، وبأول فصلٍ من كلِّ أصلٍ
بعده أصلٌ : العمات والخالات دون أولادهنَّ .

العاشر : أن تكون محرمة بالرضاع . ويحرم من الرضاع ما يحرم من
النسب من الأصول والفصول .

الحادى عشر : المَحْرَمُ بالمصاهرة ، وهو أن يكون الناكح قد
نكح ابنتها أو جنتها أو ملكَ بعقدٍ أو شبهة عقدٍ من قبل ، أو وطئهنَّ
بالشبهة في عقد ، أو وطئ أمها أو إحدى جَدَّاتها بعقدٍ أو شبهة عقد ،
فمجرد العقد على المرأة يحرم أمهاتها ، ولا يحرم فروعها إلا بالوطء ،
أو يكون قد نكحها أبوه أو ابنه قبل .

(١) الطول ، بالفتح : القدرة على المهر .

اثنى عشر : أن تكون المنكوحة خامسة ، أى يكون تحت الناكح أربع سواها ، إما فى نفس النكاح أو فى عِلَّة الرجة ، فإن كانت فى عِلَّة بينونة لم تمنع الخامسة .

الثالث عشر : أن يكون تحت الناكح أختها أو عمَّتها أو خالتها ، فيكون بالنكاح جامعاً بينهما . وكلُّ شخصين بينهما قرابة لو كان أحدهما ذكراً والآخر أنثى لم يجز بينهما النكاح ، فلا يجوز أن يجمع بينهما .

الرابع عشر : أن يكون هذا الناكح قد طَلَّقَهَا ثلاثاً ، فهى لا تحلُّ له ما لم يَطْلُها زوجٌ غيره فى نكاح صحيح .

الخامس عشر : أن يكون الناكح قد لَاعَنَهَا ، فإنَّها تحرَّم عليه أبداً بعد اللعان .

السادس عشر : أن تكون مُحْرَمة بحجٍّ أو عمرة أو كان الزوج كذلك فلا ينقذ النكاح إلَّا بعد تمام التحلل .

السابع عشر : أن تكون ثيباً صغيرة ، فلا يصحُّ فكاحها إلَّا بعد البلوغ .

الثامن عشر : أن تكون يتيمَّة ، فلا يصحُّ نكاحها إلَّا بعد البلوغ .

التاسع عشر : أن تكون من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن تَوَقَّى عنها أو دخل بها ، فإنَّهنَّ أمَّهات المؤمنين . وذلك لا يوجد فى زماننا .

أما الخصال المطيَّبة للعيش التى لا بدُّ من مراعاتها فى المرأة ليوم العقد وتتوفَّر مقاصده فثانوية :

الأولى : أن تكون سالحة ذات دين ، فهذا هو الأصل وبه ينبغى أن يقع الاعتناء .

الثانية : حُسْن الخُلُق ، وذلك أصلٌ مهمٌّ فى طلب الفراغة والاستعانة

على الدين ، فإنها إذا كانت سليطة بليّة اللسان سيئة الخلق ، كافرة للنعم ، كان الضرر منها أكثر من النفع .

الثالثة : حُسْنُ الوجه ، فذلك أيضاً مطلوب ، إذ به يحصل التحصّن . والطبع لا يكتفى بالتّيممة غالباً . كيف والغالب أَنَّ حُسْنَ الخَلْقِ والخُلُقِ لا يفترقان .

وقال عليه الصلاة والسلام : « خيرُ نسائكم مَنْ إذا نظر إليها زوجها سرّته ، وإذا أمرها أطاعته . وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله » .
الرابعة : أَنْ تكون خفيفة المهر . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خيرُ النساءِ أحسنهنَّ وجوهاً ، وأرخصهنَّ مهوراً » .

الخامسة : أَنْ تكون المرأة ولوداً ، فإن عرفت بالمقر فليمتنع عن تزويجها . قال عليه السلام : « عليكم بالولود الودود » . فإن لم يكن لها زوجٌ ولم يُعرف حالها فيراعى صحتها وشبابها ، فإنها تكون ولوداً في الغالب مع هذين الوصفين .

السادسة : أَنْ تكون بكرًا . قال عليه السلام لجابر ، وقد نكح ثيباً : « قلّاً بكرًا تُلَاعِبُها وتُلَاعِبُكَ » .

السابعة : أَنْ تكون نسيية . أعنى أَنْ تكون من أهل بيتِ الدين والصلاح ، فإنها ستربّي بناتها وبنيتها ، فإذا لم تكن مؤدّبة لم تحسن التّأديب والتّربية . ولذلك قال عليه السلام : « إِيَّاكُمْ وخُصْرَاءُ الدِّمَنِ » . فقيل : ما خُصْرَاءُ الدِّمَنِ ^(١) ؟ قال : « المرأةُ الحسناءُ في المَنِيبتِ السُّوءِ » . وقال عليه السلام : « تَخَيَّرُوا لِنُطْفَئِكُمْ فَإِنَّ الْعِرْقَ نَزَّاعٌ » .

الثامنة . أَنْ لا تكون من القرابة القريبة .

(١) الدمن : جمع دمة ، وهى للوضع القريب من الدار يلتد فيه العرقين والبحر . جعل لها ، للمرأة شيئاً ما يلتد في الدمن الكلا ، له فضارة وفضارة ، وهو وجه المرعى مثنى الأصل .

الباب الثالث

في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح

الأدب الأول : الوليمة ، وهي مُستحبة ، قال أنس رضي الله عنه :
« رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف رضي
الله عنه أثرَ صُفْرة فقال : « ما هذا ؟ » فقال : تزوجت امرأة على وزن
نواة من ذهب ^(١) . فقال : « بارك الله لك ، أوليم ولو بشاة » .

الأدب الثاني : حُسْنُ الخُلُقِ معهنَّ واحتمال الأذى منهنَّ ، ترخُّماً .
عليهن لقصور عقولهنَّ . قال الله تعالى : (وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) . وقال
في تعظيم حقهنَّ : (وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقاً غَلِيظاً) . وآخر ما وصَّى به
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثٌ كان يتكلمُ بهنَّ حتى تَلْجُجَ لسانُهُ
وخفيَ كلامُهُ : جعل يقول : « الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ » ، وما ملكتْ أيمانُكم
لا تُكَلِّمُوهم ما لا يُطيقون . الله الله في النساءِ فإنهنَّ جَوَانٍ في أيديكم
— يعني أسراء — أخذتموهنَّ بأمانة الله ، واستحللتم فروجهنَّ بكلمة الله .

الثالث : أن يزيد على احتمال الأذى ، بالمداعبة والزح والملاعبة ،
فهى التى تطيب قلوب النساء ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يمزح معهنَّ وينزل إلى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق ، حتى
رُوى أنَّه صلى الله عليه وسلم كان يسابقُ عائشةَ في العلو ، فسبقته يوماً ،

(١) النواة : الأوقية من الذهب ، أو أروية منالير .

وسبقها في بعض الأيام ، فقال عليه السلام : « هَلَيْهِ بِتِلْكَ » .

وقال عمر رضی الله عنه مع خشونته : ينبغي للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي ، فإذا التمسوا ما عنده وجد رجلاً .

الرابع : أن لا يتبسّط في الدُّعابة وحسن الخلق والموافقة باتباع هواها إلى حدٍّ يُفسدُ خُلُقَهَا وَيُسْقِطُ بِالْكُلِّيَّةِ هَيْبَتَهُ عِنْدَهَا ، بل يُراعى الاعتدال فيه .

وقد قال عليه السلام : « تَعَسَّ عَيْدُ الزَّوْجَةِ » . وإنما قال ذلك لأنه إذا أطاعها في هواها فهو عيئها .

وكانت نساء العرب يعلمن بناتهنّ اختبارَ الأزواج ، وكانت المرأة تقول لابنتها : اختبري زوجك قبل الإقدام والجراءة عليه : انزري رُجْ رَمَحِهِ^(١) ، فإن سكّ قطعِي اللحمَ على ثُرسه ، فإن سكّ فكسري العظام بسيفه ، فإن سكّ فاجعلي الإكاف^(٢) على ظهره وامتنطيه ، فإنما هو حمارك . وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والأرض ، فكلُّ ما جاوز حله انعكس على ضده .

الخامس : الاعتدال في الغيرة : وهو أن لا يتغافل عن مبادئ الأمور التي تُخشى غوائلها ، ولا يبالغ في إساءة الظنّ والتعنّت وتجنُّس البواطن ، فقد نبى رسوله الله صلى الله عليه وسلم أن تتبع عورات النساء . وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ مِنَ الْغِيْرَةِ غِيْرَةٌ يُبْغِضُهَا اللهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهِيَ غِيْرَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ مِنْ غَيْرِ رِيْبَةٍ » ، لأنَّ ذلك من سوء الظنّ الذي نُهيْنَا عنه ، فإنَّ بعضَ الظنِّ إثم .

وأما الغيرة في محلّها فلا بدَّ منها . وهي محدودة .

(١) زج الرمح : هو الحيلة في أسفه .

(٢) إكاف الحمار : برذنه .

المادس : الاعتدال في النفقة ، فلا ينبغي أن يقتّر عليهن في الإنفاق ولا ينبغي أن يسرف ، بل يقتصد .

وأُم ما يجب عليه مراعاته في الإنفاق أن يطعما من الحلال ، ولا يخلّ مدخل السوء لأجلها ، فإن ذلك جناية عليها لا مراعاة لها .

السابع : أن يتعلّم المتزوج من عِلْم الحيف وأحكامه ما يحترز به الاحتراز الواجب ، ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يُقضى منها في الحيف وما لا يقضى .

الثامن : إذا كان له نِسوة فينبغي أن يعدل بينهما ، ولا يميل إلى بعضهن ؛ فإن خرج إلى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهما^(١) . كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن ظلم امرأة بليتها قضى لها ؛ فإن القضاء واجب عليه .

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَانَ لَهُ امْرَأَتَانِ فَمَالَ إِلَى إِحْدَاهُمَا دُونَ الْأُخْرَى ، جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَحَدُهُنَّ مَائِلٌ ، وَإِنَّمَا عَلَيْهِ الْعَدْلُ فِي الْعَطَاءِ وَالْمَبِيتِ ، وَأَمَّا فِي الْحَبِّ فَذَلِكَ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْإِخْتِيَارِ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ) ، أَى لَا تَعْدِلُوا فِي شَهْوَةِ الْقَلْبِ وَمِيلِ النَّفْسِ . »

التاسع : في التّشوز . ومهما وقع بينهما خصام ولم يلتئم أمرهما ؛ فإن كان من جانبهما جميعاً أو من الرجل فلا تُسلطُ الزوجة على زوجها ولا يُقدر على إصلاحها فلا بُدَّ من حَكَمَيْن : أحدهما من أهله والآخر

(١) لى أجرى القرعة . وقد تكلمت على القرعة بإسهاب في كتابي (الميسر والأزلام) فارجع إليه .

من أهلها لينظرا بينهما ويصلحا أمرهما (إن يُريدا إصلاحاً يُوقَرُ اللهُ بينهما) . وقد بعث عمر رضى الله عنه حكماً إلى زوجين ، فعاد ولم يُصلح أمرهما ، فعلاه بالدرة وقال : إن الله تعالى يقول : (إن يريدا إصلاحاً يوقر الله بينهما) ، فعاد الرجل وأحسن النية وتلطّف بهما فأصلح بينهما .

العاشر : فى آداب الجماع .

قال عليه السلام : « لو أنَّ أحدكم إذا أتى أهله قال : اللهم جنبى الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا ، فإن كان بينهما ولدٌ لم يضره الشيطان » .
وليقدم التلطّف بالكلام والتقبيل . قال صلى الله عليه السلام :
« لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة ، وليكن بينهما رسولٌ »
قيل : وما الرسول يا رسول الله ؟ قال : « القبلة والكلام » .

ثم إذا قضى وعلمه فليتمهل على أهله حتى تفضى هى أيضاً نهمتهما .
الحادى عشر : فى آداب الولادة وهى خمسة :

(الأول) أن لا يكتر فرسه بالذكر وحزنه بالأنثى ، فإنه لا يعرى الخير له فى أيهما .

(الأدب الثانى) أن يؤذّن فى أذن الولد : روى رافع عن أبيه قال :
« رأيت النبى صلى الله عليه وسلم قد أذّن فى أذن الحسن حين ولده فاطمة رضى الله عنها » .

(الأدب الثالث) أن يُسميه اسماً حسناً ، فلذلك من حق الولد .
والسقط ينبغى أن يسرى .

(الأدب الرابع) الحقيقة^(١) عن الذكر بشاتين ، وعن الأنثى بشاة ذكرًا كان أو أنثى .

(١) الحقيقة : اللب من المولود .

(الخامس) أن يحنكه بتمريرة أو حلاوة .

الثاني عشر : في الطلاق ، وليعلم أنه مباح ، ولكنه أبغض المباحات إلى الله تعالى ، وإنما يكون مباحاً إذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل .

قال الله تعالى : (فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلاً) .

ثم ليراع الزوج في الطلاق أربعة أمور :

الأول : أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه .

الثاني : أن يقتصر على طلاق واحدة ، فلا يجمع بين الثلاث ، لأن الطلقة الواحدة بعد العدة تفيد المقصود ويستفاد بها الرجعة إن نيم في العدة ، وتجليده النكاح إن أراد بعد العدة .

الثالث : أن يتلطف في التعلل بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف وتطبيب قلبها بهنية على سبيل الإمتناع والجبر ، لا فجأها به من أذى الفراق .

الرابع : أن لا يُغشَى سرّاً لا في الطلاق ولا عند النكاح ، فقد ورد في إفشاء سرّ النساء في الخبر الصحيح وعيدٌ عظيم . ويروى عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق امرأة ، فقيل له : ما الذي يُريبتك فيها؟ فقال : العاقل لا يهتك سترَ امرأته . فلما طلقها قيل له : لم طلقته؟ فقال : مالى ولامرأةً غيرى .

الاسم الثلث من هذا الباب

النظر في حقوق الزوج عليها

وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة :

قال صلى الله عليه وسلم : « أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « اطلعت في النار فإذا أكثر أهلها النساء .
فقلن : لم يا رسول الله ؟ قال : « يكثرن اللعنَ ويكفرن العشير » .
ويعنى الزوج المعاشر .

ومن حقّه أن لا تُعطى شيئاً من بيته إلا بإذنه ، فإن فعلت ذلك
كان الوزر عليها والأجر له . ومن حقّه أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه .

فحقوق الزوج على الزوجة كثيرة ، وأهمها أمران ، أحدهما : الصيانة
والسّر . والآخر : ترك المطالبة بما وراء الحاجة ، والتعفف عن كسبه
إذا كان حراماً . وهكذا كانت عادة النساء في السلف : كان الرجل إذا
خرج من منزله يقول امرأته أو ابنته : إياك وكسب الحرام ، فلئلا
نصبر على الجوع والضر ولا نصبر على النار .

ومن الواجبات عليها : أن لا تفرط في ماله بل تحفظه عليه .

فالقول الجامع في آداب المرأة من غير تطويل : أن تكون قاعدة
في قعر بيتها ، لازمة لمغزلها ، لا يكثر صمودها وإطلاعها ، قليلة الكلام
لجيرانها ، لا تدخل عليهم إلا في حال يوجب الدخول ، تحفظ بعلمها
في غيبته ، وتطلب مسرته في جميع أمورها ، ولا تخونه في نفسها وماله ،
ولا تخرج من بيتها إلا بإذنه . لا تتعرف إلى صديق بعلمها في حاجاتها ،
ههنا صلاح شأنها وتلبس بيتها ، مقبلة على صلاتها وصيامها .

وتكون قائمة من زوجها بما رزق الله ، وتقدم حقّه على حقّ نفسها
وحقّ سائر أقاربها ، متنظفة في نفسها ، مستعدة في الأحوال كلها للتمتع
بها إن شاء ، مشقة على أولادها ، حافظة للسّر عليهم ، قصيرة اللسان
عن سبّ الأولاد ومراجعة الزوج .

ومن آدابها : أن لا تفاخر على الزوج بجمالها ، ولا تزدري زوجها .
فقد روى أن الأصمعي قال : دخلت البادية فإذا أنا بامرأة من

أحسن الناس وجهاً تحت رجلٍ من أفيح الناس وجهاً ، فقلت لها :
يا هذه ، أترضين لنفسك أن تكوني تحت مثله ؟ فقالت : يا هذا
اسكت لقد أسأت في قولك ، لعلّه أحسنَ فيما بينه وبين خالقه فجعلني
ثوابه ، أو لعلّي أسأتُ فيما بيني وبين خالقي فجعلهُ عقوبتي .

ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والانقباض في غيبة زوجها ،
والرجوع إلى اللعبر والانبساط وأسباب اللذة في حضور زوجها .

وبما يجب عليها من حقوق النكاح إذا مات زوجها أن لا تُحدِّد عليه
أكثر من أربعة أشهر وعَشْرٍ ، وتتجنَّب الطَّيب والزينة في حُلِيِّ المدة .

الحِكْمَةُ الشَّيْخُ

كتاب آداب الكسب والعاش

الباب الأول

في فضل الكسب والحث عليه

أَمَّا مِنَ الْكِتَابِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى : (وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا) فَلَذَكَرَهُ فِي
مَعْرِضِ الْإِمْتِنَانِ . وَقَالَ تَعَالَى : (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشًا قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ)
فَجَعَلَهَا رِبْكَ نِعْمَةً ، وَطَلَّبَ الشُّكْرَ عَلَيْهَا .

وَقَالَ تَعَالَى : (وَآخِرُونَ يَصْرِفُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) .

وَقَالَ تَعَالَى : (فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) .

وَأَمَّا الْأَخْبَارُ ، فَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مِنْ الذُّنُوبِ ذَنْبُ
لَا يَكْفُرُهَا إِلَّا الْمَمْلُوكُ^(١) فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ » . وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
« التَّاجِرُ الصُّلُوقُ يُحْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الصَّالِّينَ وَالشُّهَدَاءِ » .

وَرَوَى أَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ رَأَى رَجُلًا فَقَالَ : مَا تَصْنَعُ ؟ قَالَ :
أَتَعْبُدُ . قَالَ : مَنْ يَعْبُدُكَ ؟ قَالَ : أَخِي . قَالَ : أَخَوَكَ أَتَعْبُدُ مِنْكَ .

وَأَمَّا الْأَثَارُ ، فَقَدْ قَالَ لَقْدَمَانُ الْحَكِيمُ لِابْنِهِ : يَا بُنَيَّ ، اسْتَغْنِ بِالْكَسَبِ .

(١) المم : العزم .

الحلال عن الفقر ، فإنه ما افتقر أحد قط إلا أصابه ثلاث خصال :
رقة في دينه ، وضعف في عقله ، وذهاب مروءته ، وأعظم من هذه
الثلاث : استخفاف الناس به .

وقال عمر رضي الله عنه : لا يَقْعُدُ أَحَدُكُمْ عن طلب الرزق ويقول :
اللهم ارزقني ، فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة .

وكان زيد بن مسلمة يغرس في أرضه ، فقال له عمر رضي الله عنه :
أصبت ، استغني عن الناس يكن أضون لدينك وأكرم لك عليهم ، كما
قال صاحبكم أجيحة :

فلن أزال على الزوراء ^{أعمرها} إِنَّ الْكَرِيمَ عَلَى الْإِخْوَانِ قُوَ الْمَالِ^(١)
وسئل إبراهيم^(٢) عن التاجر الصدوق ، أهو أحب إليك أم المتفرع
للعادة ؟ قال : التاجر الصدوق أحب إلي ، لأنه في جهاد ، يأتيه
الشیطان من طريق المكيال والميزان ، ومن قبل الأخطى والبطاء ، فيجامله .

(١) الزوراء : أرض كانت له بالمدينة .

(٢) هو إبراهيم بن يزيد بن الأسود النخعي الثقفي م ٩٦ .

الباب الثاني

في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم
والإجارة والقراض والشركة
المقد الأول : البيع

وقد أحله الله تعالى . وله ثلاثة أركان :

الركن الأول : العاقد ، ينبغي للتاجر أن لا يُعامل بالبيع أربعة :
الصبي ، والمجنون ، والعبد ، والأعمى ، لأنَّ الصبي غير مكلف ، وكلنا
المجنون .

الركن الثاني : في العقود عليه : وهو المال المقصود نقله من أحد
العاقدتين إلى الآخر ثمناً كان أو مشتملاً . فيعتبر فيه ستة شروط :

الأول : أن لا يكون نجساً في عينه ، فلا يصح بيع كلب وخنزير .
الثاني : أن يكون منتقماً به ، فلا يجوز بيع الحشرات ولا الفأرة
ولا الحية .

يجوز بيع الطلطي ، وهي البغاة ، والطاوس ، والطيور الملية
المُؤرَّ وإن كانت لا تؤكل ، فإن التفرج بأصواتها والنظر إليها غرض
مقصود مباح ، وإنَّما الكلب هو الذي لا يجوز أن يُقتنى إعجاباً بصورته
انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه .

الثالث : أن يكون المتصرف فيه مملوكاً للعاقد ، أو مأذوناً من
جهة المالك .

الرابع : أن يكون المعقود عليه مقلوداً على تسليمه شرعاً وحجاً ،
 فما لا يُقْتَر على تسليمه حساً لا يصحُّ بيعه : كالآبق ، والسملق في الماء
 والجنين في البطن ، وعشب الفحل . وكذلك بيع الصوف على ظهر
 الحيوان ، واللبن في الصُّرع لا يجوز . والمعجوز عن تسليمه شرعاً كالمرهون
 والموقوف ، والمستولدة فلا يصحُّ بيعها أيضاً ، وكذا بيع الأم دون
 الولد إذا كان الولد صغيراً .

الخامس : أن يكون المبيع معلوم العين والقدر والوصف .

السادس : أن يكون المبيع مقبوضاً إن كان قد استفاد ملكه بمعاوضة
 وهذا شرطٌ خاص . وقد نَهَى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع
 ما لم يُقْبَض .

الركن الثالث : لفظ العقد ، فلا بد من جريان إيجاب وقبول
 متصل به . بلفظ دالٍّ على المقصود ، مُفْهِم ، إما صريح أو كناية .

العقد الثالث : عقد الربا

وقد حرَّمه الله تعالى وشَدَّد الأمر فيه . ويجب الاحتراز منه على
 الصيافة المتعاملين على التَّقْدِين ، وعلى المتعاملين على الأَطْعَمَة ، إذ
 لا ربا إلا في نقد أو في طعام ، وعلى الصَّيرَفِيِّ أن يحترز من النَّسِيئَة
 والفضل . أما النَّسِيئَة فأن لا يبيع شيئاً من جواهر التَّقْدِين بشيء من
 جواهر التَّقْدِين إلا يداً بيد . وهو أن يجري التقابض في المجلس .

وأما الفضل . فيحسب منه في ثلاثة أمور : في بيع المكسر بالصحيح .

فلا تجوز المعاملة فيهما إلا مع المائلة . وفي بيع الجيد بالردى ،
فلا ينبغي أن يشتري رديئاً بجيدٍ دونه في الوزن ، أو يبيع رديئاً بجيدٍ
فوقه في الوزن ، أخصى إذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة . فإن
اختلف الجنسان فلا حرج في الفضل .

وأما المتعاملون على الأطعمة فعليهم التقابض في المجلس ، اختلف
جنس الطعام المبيع والمشتري أو لم يختلف ، فإن اتحد الجنس فعليهم
التقابض ومراعاة المائلة .

العقد الثالث : السلم

ولبراع التاجر فيه عشرة شروط :

الأول : أن يكون رأس المال معلوماً على مثله حتى لو تعلل تسليم
المسلم فيه أمكن الرجوع إلى قيمة رأس المال .

الثاني : أن يُسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفرق .

الثالث : أن يكون المسلم فيه مما يمكن تعريفه أوصافه ، كالحيوب
والحيوانات ، والمعادن ، والقطن ، والصوف .

ولا يجوز في المعجنات والمركبات ، وما تختلف أجزاؤه كالقسي
للمصنوعة ، والنبل للممول .

الرابع : أن يستقصى وصف هذه الأمور القابلة للوصف .

الخامس : أن يَجْمَلَ الأجل معلوماً إن كان موجَّلاً ، فلا يؤجَّل إلى
الحصاد ، ولا إلى إدراك الثمار ، بل إلى الأشهر والأيام .

السادس : أن يكونَ المُسلمُ فيه مما يُقتلُ على تسليمه وقت المحلِّ ويؤمن فيه وجوده غالباً .

السابع : أن يذكُرَ مكانَ التسليم .

الثامن : أن لا يطلقه بمعيّن فيقول : من حنطة هذا الزرع ، أو ثمرة هذا البستان .

التاسع : أن لا يُسلمَ في شيء نفيس عزيز الوجود ، مثل دُرّة موصوفة يعزُّ وجودُ مثلها .

العاشر : أن لا يُسلمَ في طعامٍ مهما كان رأس المال طعاماً .

ولا يُسلمَ في نقدٍ إذا كان رأس المال نقداً .

العقد الرابع : الإجارة

وله ركنان : الأجرة ، والمنفعة .

والأجرة كالثمن ، فينبغي أن يكون معلوماً وموصوفاً بكل ما شرطناه في المبيع .

الركن الثاني : المنفعة المقصودة بالإجارة .

فليبرأ في العمل المستأجر عليه خمسة أمور :

الأول : أن يكون متقوماً ، بأن يكون فيه كُلفة وتعب ، فلو استأجر طعاماً ليزين به الدكان ، أو أشجاراً ليحُفَّ عليها الثياب ، أو دراهم ليزين بها الدكان ، لم يجزْ ؛ فإنَّ هذه المنافع تجري مجرى حبة سمسم ، وحبة بُرٍّ من الأعيان ، وذلك لا يجوز بيعه ، وهي كالنظر في مرآة الغير والشرب من بئرهِ ، والاستغلال بجدارهِ ، والاقتباس من ناره .

الثاني : أن لا تتضمن الإجارة استيفاء عين مقصودة ، فلا يجوز إجارة الكرم لارتفاعه ، ولا إجارة المواشى ليلبئها .

الثالث : أن يكون العمل مقدوراً على تسليمه حساً وشرعاً . فلا يصح استئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ، ولا استئجار الأخرس على التعلم ونحوه ، أو استئجار الحائض على كنس المسجد .

الرابع : أن لا يكون العمل واجباً على الأجير ، أو لا يكون بحيث لا تجرى النيابة فيه عن المستأجر ، فلا يجوز أخذ الأجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التي لا نيابة فيها .

الخامس : أن يكون العمل والمنفعة معلوماً . فالخياط يُعرف عمله بالثوب ، والمعلم يُعرف عمله بتعيين السورة ومقدارها .

العقد الخامس : القراض

وإيراع فيه ثلاثة أركان :

الركن الأول : رأس المال ، وشرطه أن يكون نقداً معلوماً مسلماً إلى العامل .

الركن الثاني : الربح ، وليكن معلوماً بالجزئية . بأن يشترط له الثلث أو النصف أو ماشاء .

الثالث : العمل الذي على العامل . وشرطه أن يكون نجارة غير مضيقّة عليه بتعيين وتأقيت ، فلو شرط أن يشتري بالمال ماشية ليطالب نسلها فيتقاسمان النسل ، أو حنطة فيخبزها ويتقاسمان الربح ، لم يصح

العقد السادس : الشركة

وهي أربعة أنواع . ثلاثة منها باطلة^(١) .

الأول : شركة المفاوضة ، وهو أن يقولوا : تفاوضنا لنشترك في كل مالنا وعلينا ، ومالاها ممتازان . فهي باطلة .

الثاني : شركة الأبدان ، وهو أن يتشارطا الاشتراك في أجره العمل . فهي باطلة .

الثالث : شركة الوجوه ، وهو أن يكون لأحدهما حصة وقول مقبول ، فيكون من جهته التنفيل^(٢) ومن جهة غيره العمل ، فهذا أيضاً باطل .

وإنما الصحيح العقد الرابع المسمى شركة العنان^(٣) . وهو أن يختلط مالاها بحيث يتعذر التمييز بينهما إلا بقسمة ، ويأذن كل واحد منهما لصاحبه في التصرف ، ثم حكمهما توزيع الربح والخسران على قدر المالين ، ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط

ثم بالعزل يتمتع التصرف عن المازول . وبالقسمة ينفصل للكل عن الملك . والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على العروض المشتراة ، ولا يشترط النقد ، بخلاف القراض

(١) هذا في مذهب الشافعي فحسب

(٢) يقصد بالتنفيل هاهنا التوزيع والزيادة

(٣) سميت بذلك لمعارضة كل واحد منهما صاحب مال مثل ماله وعمل مثل عمله ، فيما وفاء . يقال عانه عتاً كما يقال عارضة معارضة .

الباب الثالث

في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة

القسم الأول

فيما يعم ضرره . وهو أنواع :

النوع الأول : الاحكار ، فبائع الطعام يفسد الطعام ينتظر به غلاء الأسعار ، وهو ظلم عام ، وصاحبه مالموم في الشرع .

وعن علي رضي الله عنه : من احكر الطعام أربعين يوماً قسا قلبه .
وعنه أيضاً أنه أحرقت طعام مُحْتَكِرٍ بالنار .

النوع الثاني : تزويج الزيف من الدرهم في أثناء النقد ، فهو ظلم ، إذ يستضر به المعامل إن لم يعرف ، وإن عرفت فسيروجه على غيره ، وكذلك الثالث والرابع ، ولا يزال يتردد في الأيدي ويم الضرب ويتسع الفساد ، ويكون وزر الكلل ووبأله راجعاً عليه ، فإنه هو الذي فتح هذا الباب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ سَنَّ سُنَّةً سيئةً فعمل بها مَنْ بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها ، لا ينقص من أوزانهم شيئاً » . وقال بعضهم : إنفاق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم ، لأن السرقة محصية واحدة وقد تمت وانقطعت ، وإنفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين ، وسنة سيئة يعمل بها من بعده ، فيكون عليه وزرها بعد موته إلى مائة سنة ، أو مائتي سنة . . إلى أن يفنى ذلك الدرهم

القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل

والضابط الكلّي فيه : أن لا يُحِبَّ لأخيه إلّا ما يُحِبُّ لنفسه ؛ فكلُّ ما لو عُوِّلَ به شَقَّ عليه وثَقُلَ على قلبه فينبغي أن لا يُعامل غيره به .

فأما تفصيله ففي أربعة أمور : أن لا يُثَنِّيَ على السلعة بما ليس فيها ، وأن لا يَكْتُمَ من عيوبها وخفايا صفاتها شيئاً أصلاً ، وأن لا يَكْتُمَ في وزنها ومقدارها شيئاً ، وأن لا يَكْتُمَ من سعرها ما لَوْ عَرَفَهُ المُعامل لامتنع عنه :

أما الأول : فهو ترك الثناء ؛ فإنَّ وصفه للسلعة إن كان بما ليس فيها فهو كَلِبٌ ، فإن قَبِلَ المشتري ذلك فهو تلبيس وظلم مع كونه كَلِباً ؛ وإن لم يَقْبَلْ فهو كَلِبٌ وإسقاطُ مروءة . .

الثاني : أن يُظْهِرَ جميع عيوب المبيع خَفِيَّتها وجَلِيَّتها ولا يَكْتُمَ منها شيئاً ، فذلك واجبٌ ، فإن أخفاه كان ظالماً غاشاً ، والغشُّ حرامٌ ، وكان تاركاً للتصحيح في المعاملة ، والتصحُّ واجبٌ . ومهما أظهر أحسن وجهي الثوب وأخفى الثاني كان غاشاً ، وكذلك إذا عرض الثياب في المواضع المظلمة ، وكذلك إذا عرض قَرَدَى الحُفَّ أو النُحْلَ وأمثاله .

ويدل على تحريم الغش ما روى : أنه مرَّ عليه الصلاة والسلام برجلٍ يبيع طعاماً فأعجبه ، فأدخل يده فيه فرأى بَلَلًا ، فقال : « ما هذا ؟ » قال : أصابته السَّيْءُ . فقال : « فهلاً جعلته فوق الطَّعام حتى يراه الناس ؟ ! من غَشَّنَا فليس مِنَّا » .

الثالث : ألا يَكْتُمَ في المقدار شيئاً ، وذلك بتعديل الميزان والاحتياط فيه وفي الكيل ؛ فينبغي أن يكيل كما يَكْتَالُ . قال الله تعالى : (وَيَلِّ)

لِلْمُطَفِّينَ . الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ . وَإِذَا كَالُواهُمْ
أَوْ وَزَنُواهُمْ يُخْسِرُونَ) . ولا يخلص من هذا إلا بَأَنْ يُرْجَحَ إِذَا أُعْطِيَ ،
وَيُنْقَصَ إِذَا أَخَذَ ، إذ العدلُ الحقيقي قَلَمًا يُتَصَوَّرُ ، فليستظهر بظهور
الزيادة والنقصان^(١) ؛ فَإِنَّ مَنْ اسْتَقْصَى حَقَّهُ بِكَمَالِهِ يُوشِكُ أَنْ يَتَعَدَّاهُ .
وكان بعضهم يقول : لا أَشْتَرِي الْوَيْلَ مِنَ اللَّهِ بِحَبَّةٍ . فكان إِذَا أَخَذَ
نَقَصَ نِصْفَ حَبَّةٍ ، وَإِذَا أُعْطِيَ زَادَ حَبَّةً ، وكان يقول : وَيْلٌ لِمَنْ بَاعَ
بِحَبَّةٍ جَنَّةَ عَرْضِهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ ، وما أَخْسَرَ مِنْ بَاعٍ طُوبَى بِوَيْلٍ .

الرابع : أَنْ يَصْلُقَ فِي سَعْرِ الْوَقْتِ وَلَا يُخْفَى مِنْهُ شَيْئًا ، فقد نبى
رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم عَنْ تَلَقَّى الرُّكْبَانِ ، وَنَهَى عَنِ النَّجْشِ .
أَمَّا تَلَقَّى الرُّكْبَانِ ، فهو أَنْ يَسْتَقْبَلَ الرُّفْقَةَ وَيَتَلَقَّى الْمَتَاعَ وَيَكْلَبُ فِي
سَعْرِ الْبَلَدِ .

ونبى رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم عَنِ النَّجْشِ ، وهو أَنْ يَتَقَدَّمَ إِلَى
الْبَائِعِ بَيْنَ يَدَيِ الرَّاعِبِ الْمُشْتَرِي وَيَطْلُبُ السَّلْعَةَ بِزِيَادَةٍ وَهُوَ لَا يَرِيدُهَا .
وإنما يريد تحريكَ رَغْبَةِ الْمُشْتَرِي فِيهَا ، فهذا إِنْ لَمْ تَجْرِ مَوَاطَاةٌ مَعَ
الْبَائِعِ فَهُوَ فَعْلٌ حَرَامٌ مِنْ صَاحِبِهِ وَالْبَيْعُ مَنْعَقِدٌ ، وَإِنْ جَرَى مَوَاطَاةٌ فِي
ثُبُوتِ الْخِيَارِ خِلَافٌ ، وَالْأَوَّلُ لِإِثْبَاتِ الْخِيَارِ ، لِأَنَّهُ تَغْرِيرٌ بِفَعْلٍ يَضَاهِي
التَّغْرِيرَ فِي الْمَصْرُوعَةِ^(٢) ، وَتَلَقَّى الرُّكْبَانِ .

(١) استظهر بالشئ : استعان به

(٢) المصراة : هي الثالثة أو البقرة أو الشاة يصرى البعير في صرعها ، أي يحبس ، وذلك يترك
حطبها أبراماً ، فيكون ذلك خداعاً للمشتري

الباب الرابع

في الإحسان في المعاملة

وقد أمر الله تعالى بالعدل والإحسان جميعاً ، والعدل سبب النجاة فقط ، وهو يجرى من التجارة مجرى رأس المال . والإحسان سبب الفوز ونيل السعادة ، وهو يجرى من التجارة مجرى الربح . ولا يُعد من العقلاء مَنْ قَنَعَ في معاملات الدنيا برأس ماله ، فكذا في معاملات الآخرة فلا ينبغي للمتدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الإحسان .

وتَنَالُ رتبة الإحسان بواحد من ستة أمور :

الأول : في المغالبة ، فينبغي أن لا يغبن صاحبه بما لا يُغناها به في العادة .

فإن بذل المشتري زيادةً على الربح المعتاد ، إما لشدة رغبته أو لشدة حاجته في الحال إليه ، فينبغي أن يمتنع من قبوله ، فذلك من الإحسان . الثاني : في احتيال الغبن ، والمشتري إن اشترى طعاماً من ضعيف ، أو شيئاً من فقير ، فلا بأس أن يحتمل الغبن ويتساهل ، ويكون به محسناً وداخلاً في قوله عليه السلام : « ربح الله امرأ سهل البيع ، سهل الشراء » . فأما إذا اشترى من غني تاجرٍ يطلب الربح زيادةً على حاجته ، فاحتياال الغبن منه ليس محموداً ، بل هو تضييع مالٍ من غير أجر ولا حمد .

الثالث : في استيفاء الثمن وسائر الديون . والإحسان فيه : مرةً بالمسامحة وخطأ البعض ، ومرةً بالإمهال والتأخير ، ومرةً بالمساهلة في

طلب جودة النقد . وكلُّ ذلك مندوبٌ إليه ومحثوثٌ عليه . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « رجم الله امرأً سهلاً البيع ، سهلاً الشراء ، سهلاً القضاء ، سهلاً الاقتضاء » .

الرابع : في توفية الدين . ومن الإحسان فيه حسنُ القضاء . وذلك بأن يمتثلَ إلى صاحب الحقِّ ولا يكلِّفه أن يمتثلَ إليه يتقاضاه ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً » . ومهما قدر على قضاء الدين فليبادرْ إليه ولو قَبْلَ وقته . وليسلم أجود مما شرط عليه وأحسن .

الخامس : أن يُقْبَلَ من يستقبله ، فإنه لا يستقبل إلا متثلماً مستضرراً بالبيع ، ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه . قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَقَالَ نَادِماً صَفَقَتَهُ أَقَالَه الله عَشْرَةَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

السادس : أن يقصد في معاملته جماعةً من الفقراء بالنسيئة وهو في الحال عازمٌ على أن لا يطالبهم إن لم تظهر لهم ميسرة ، فقد كان في صالحه السلف من له دفتران للحساب : أحدهما ترجمته مجهولة ، فيه أسماء من لا يعرفه من الضعفاء والفقراء ، وذلك أن الفقير كان يرى الطعام أو الفاكهة فيشتهيه فيقول : أحتاجُ إلى خمسة أرطال مثلاً من هذا وليس معي ثمنه . فكان يقول : خذني واقضِ ثمنه عند الميسرة . ولم يكن يعدُّ هذا من الخيار ، بل يعدُّ من الخيار من لم يكن يُثَبَّتَ اسمه في الدفتر أصلاً ولا يجعله ديناً ، لكن يقول : خذ ما تريد ، فإن يسرَّ لك فاقض ، وإلا فأنت في حلٍّ منه وسعة . فهذه طرق تجارات السلف وقد اندرست ، والقائم به مخي به هذه السنة . وبالجمله : التجارة محكُّ الرجال ، وبها يُمتَحَنُ دينُ الرجل وورعه ، ولذلك قيل :

لَا يَغُرَّنْكَ مِنَ الْمَرْءِ هـ قَمِيصٌ رُقْمُهُ
 أَوْ إِذَا رُفِيقٌ كَذَبَ ب السَّاقِ مِنْهُ رُقْمَةٌ
 أَوْ جَبِينُ لَاحٍ فِيهِ هـ أَثَرُ قَدْ قَلَعَهُ
 وَلَسَدَى النَّزَمِ فَانْظُرْ غِيَّهُ أَوْ وَرَعَهُ

البَابُ الحَامِسُ

في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويعم آخرته

وإنما تم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور :

الأول : حسن النية والعقيدة في ابتداء التجارة ، فلينبذ بها الاستغناء عن السؤال ، وكفّ الطمع عن الناس استغناءً بالحلل عنهم ، واستعانة بما يَكسِبُهُ على الدين .

الثاني : أن يقصد القيام في صناعته أو تجارته بفرضي من فروض الكفايات ؛ فإن الصناعات والتجارات لو تُركت بطلت المعاشُ وهلك أكثرُ الخلق ، فانتظامُ أمر الكلِّ يتعاون الكلُّ ، وتكفل كلُّ فريق بعمل . ولو أقبل كلُّهم على صنعة واحدة لتعطلت البواقي وهلكوا . وعلى هذا حمّل بعض الناس قوله صلى الله عليه وسلم : « اختلافُ أُمّتي رحمة » ، أي اختلافُهم في الصناعات والحرف .

الثالث : أن لا يمتنع سُوق الدنيا عن سُوق الآخرة ، وأسواق الآخرة المساجد . قال الله تعالى : (رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ) .

وكان صالحو السلف يجعلون أوّلَ النهار وآخره للآخرة ، والوسط للتجارة ، ولم يكن يبيع المريسة والرّمحوسُ بُكرةً إلّا الصبيانُ وأهل اللّمة ، لأنهم كانوا في المساجد بعد .

وقد كان السلفُ يبتدرون عند الأذان ، ويخلّون الأسواق للصبيان

وأهل الثَّمة ، وكانوا يستأجرون بالقراريط لحفظ الحوائث في أوقات الصَّلوات ، وكان ذلك معيشة لهم .

الخامس : أنَّ لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة ، وذلك بأن يكون أول داخلٍ وآخر خارجٍ .

السادس : أنَّ لا يقتصر على اجتناب الحرام ، بل يتقَي مواقع الشُّبهات ومطأن الرِّيب ، ولا ينظر إلى الفتاوى بل يستفتي قلبه ، فإذا وجد فيه حِزَازة اجتنبه ، وإذا حُمِل إليه سلعة رابه أمرها سأل عنها حتى يعرف ، وإلا أكل الشبهة .

السابع : ينبغي أن يراقب جميع مجارى معاملته مع كلِّ واحدٍ من معامليه ، فإنَّه مراقبٌ ومحاسبٌ ، فليعدَّ الجواب ليوم الحساب والعتاب ، في كلِّ فعلة وقولة : أنه لِم أقدم عليها ؟ ولأجلِ ماذا ؟ فإنه يُقال : إنه يُوقَفُ التاجرُ يوم القيامة مع كلِّ رجل كان باعه شيئاً وقفه ، ويُحاسَب من كلِّ واحدٍ محاسبةً على عددٍ منِّ عامله .

الكتاب الرابع

كتاب الحلال والحرام

الباب الأول

في فضيلة الحلال ومصلحة الحرام

وبيان أصناف الحلال ودرجاته وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه

فضيلة الحلال ومصلحة الحرام

قَالَ اللهُ تَعَالَى : (كُلُوا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً) . أَمَرَ بِالْأَكْلِ
مِنَ الطَّيِّبَاتِ قَبْلَ الْعَمَلِ . وَقِيلَ : إِنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْحَلَالُ . وَقَالَ تَعَالَى :
(وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ) .

وَقَالَ تَعَالَى : (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) ، ثُمَّ قَالَ : (فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ)
ثُمَّ قَالَ : (وَإِنْ تَابْتُمْ فَلَكُمْ رُحْمُوسُ أَمْوَالِكُمْ) ، ثُمَّ قَالَ : (وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) . جَعَلَ أَكْلَ الرِّبَا أَوَّلَ الْأَمْرِ مُؤَقَّدًا
بِمُحَارَبَةِ اللَّهِ ، وَفِي آخِرِهِ مَتْرُكًا لِلنَّارِ .

وَلَمَّا ذَكَرَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَرِيصَ عَلَى الدُّنْيَا قَالَ : « رَبُّ

أَضَعْتُ أَغْبَرَ مُشَرَّدٍ فِي الْأَسْفَارِ مَطْعَمُهُ حَرَامٌ ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ ، وَغُلَى
بِالْحَرَامِ ، يَرْفَعُ يَدَيْهِ فَيَقُولُ : يَا رَبُّ يَا رَبُّ ! فَكُلِّي يُسْتَجَابُ لَكَ ! .
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كُلُّ لَحْمٍ نَبَتْ مِنْ حَرَامٍ فَالنَّارُ
أَوَّلَى بِهِ » .

وَأَمَّا الْأَكْثَارُ : فَقَدْ وَرَدَ أَنَّ الصَّائِتِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شَرِبَ لَبَنًا مِنْ
كَسْبِ عِبْدِهِ ثُمَّ سَأَلَ عَنْهُ فَقَالَ : تَكْهَنْتُ لِقَوْمٍ فَأَعْطَوْنِي . فَأَدْخَلَ
أَصَابِعَهُ فِي فِيهِ وَجَعَلَ يَقْوَى حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّ نَفْسَهُ سَتَخْرُجُ ، ثُمَّ قَالَ :
اللَّهُمَّ إِنِّي اعْتَلَرْتُ إِلَيْكَ بِمَا حَمَلَتِ الْعُرُوقُ ، وَتَخَالَطَ الْأَمْعَاءُ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ امْرِئٍ فِي
جَوْفِهِ حَرَامٌ .

وَرَوَى أَنَّ بَعْضَ الصَّالِحِينَ دَفَعَ طَعَامًا إِلَى بَعْضِ الْأَبْدَالِ فَلَمْ يَأْكُلْ
فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : نَحْنُ لَا نَأْكُلُ إِلَّا حَلَالًا ، فَلِلَّذَلِكَ تَسْتَقِيمُ قُلُوبُنَا
وَيَلِدُومُ حَالُنَا وَنُكَاشِفُ الْمَلَكُوتَ ، وَنُشَاهِدُ الْآخِرَةَ ، وَلَوْ أَكَلْنَا مِمَّا
فَأَكُلُونَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَمَا رَجَعْنَا إِلَى شَيْءٍ مِنْ عِلْمِ الْيَقِينِ ، وَلِلْهَبِ الْخَوْفُ
وَالْمُشَاهَدَةُ مِنْ قُلُوبِنَا . فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ : فَلِئَنِّي أَصُومُ الدَّهْرَ وَأَجْتَمِعُ الْقُرْآنَ
فِي كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثِينَ مَرَّةً . فَقَالَ لَهُ الْبَدَلُ : هَذِهِ الشَّرْبَةُ الَّتِي رَأَيْتَنِي
شَرِبْتُهَا مِنَ اللَّيْلِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ ثَلَاثِينَ خِمْصَةً فِي ثَلَاثَةِ رَكَعَةٍ مِنْ أَصْحَالِكَ
وَكَانَتْ شَرِبْتَهُ مِنْ لَبَنٍ ظَبْيِيٍّ وَخَشِيَّةٍ .

وَعَنْ عَلِيٍّ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّهُ لَمْ يَأْكُلْ بَعْدَ قَتْلِ عُمَانَ وَنَهَبِ
الدَّارِ طَعَامًا إِلَّا مَخْتُومًا ، حَذَرًا مِنَ الشَّبْهِ .

أصناف الحلال ومداخله

ونحن الآن نشير إلى مجاميعه في سياق تقسيم : وهو أَنَّ المالَ إلهٌ ،
يحُرِّمُ إِمَّا لِمَعْنَى في عينه ، أو لِخِلَافٍ في جِهَةِ اكتسابه .

القسم الأول .

الحرام لصفة في عينه

وتفصيلُهُ أَنَّ الأعيانَ المأكولةَ على وجه الأرض لا تَعْلُو ثلاثةَ
أقسام : فَإِنَّهَا إِمَّا أَنْ تكونَ من المعادن كالإِلح والطِّين وغيرهما ، أو من
النبات ، أو من الحيوانات .

أَمَّا المعادن : فهي أجزاءُ الأرض وجميع ما يخرج منها . فلا يُحَرِّمُ
أَكْلُهُ إلا من حيث إنه يضرُّ بالأكَل ، وفي بعضها ما يجري مجرى
السَّمِّ . والخُبْزُ لو كان مضرًا لحَرُمَ أَكْلُهُ .

وأما النبات : فلا يَحَرِّمُ منه إِلَّا ما يُزِيلُ العقل . أو يُزِيلُ الحياةَ
أو الصحة . فَمُزِيلُ العقل : البِنَجُ والخمر وسائر المُسْكِرَات . ومُزِيلُ
الحياة : السموم . ومُزِيلُ الصحة : الأدوية في غير وقتها .

وأما الحيوانات : فتتقسم إلى ما يُؤْكَلُ ، وإلى ما لا يُؤْكَلُ . وتفصيله في
كتاب الأطعمة ، والنظر يطول في تفصيله ، لا سيما في الطيور الغريبة
وحیوانات البر والبحر . وما يحلُّ أَكْلُهُ منها فَإِنَّمَا يحلُّ إِذَا دُبِحَ ذَبْحًا
شرعياً رُوعِيً في شروط الذابح والآلَةِ والنبيح ، وذلك مذكور في كتاب
الصَّيْدِ والذَّبَائِح ، وما لم يُذْبَح ذَبْحًا شرعياً أو مات فهو حرام . ولا يحلُّ
إِلَّا مِيتَتَان : السَّمَكُ والجُرَادُ ، وفي معنهما ما يستحيل من الأطعمة ،
كلود التَّفْحَاح والخُلُّ والجبن ، فَإِنَّ الاحترازَ منها غيرُ ممكن .

القسم الثاني

ما يحرم خلل في جهة إتيان اليد عليه

سنة أقسام :

الأول : ما يُؤخذ من غير مالك : كتبيل المعادن ، وإحياء المَوَات ، والاصطياد ، والاحتطاب ، والاستقاء من الأنهار ، والاحتشاش . فهذا حلال بشرط أن لا يكون المأخوذ مختصاً بذي حرمة من الآدميين .

الثاني : المأخوذ قهراً ممن لا حرمة له ، وهو النمل والغنمة ، وسائر أموال الكفار والمحاربين ، وذلك حلالاً للمسلمين إذا أخرجوا منها الخمس وقسموها بين المستحقين .

الثالث : ما يُؤخذ قهراً باستحقاق عند امتناع مَنْ وَجِبَ عليه ، فيؤخذ دون رضاه ، وذلك حلالٌ إذا تمَّ سبب الاستحقاق ، وتمَّ وصفُ المستحق الذي به استحقاقه ، واقتصر على القدر المستحق ، واستوفاه ممن يملك الاستيفاء من قاض أو سلطان أو مستحق .

الرابع : ما يُؤخذ تراضياً بمعاوضة ، وذلك حلالٌ إذا روعي شرط العوضين ، وشرط العاقلين ، وشرط اللقطين : أغنى الإيجاب والتبويل ، مع ما تعبّد الشرعُ به من اجتناب الشروط المفيدة .

الخامس : ما يؤخذ عن رضا من غير عوض ، وهو حلالٌ إذا روعي فيه شرط العقود عليه ، وشرط العاقلين . وشرط العقد ، ولم يؤدَّ إلى ضرر بوارثٍ أو غيره .

السادس : ما يحصلُ بغير اختيار كالميراث ، وهو حلال إذا كان الموروث قد اكتسب المال من بعض الجهات الخمس على وجه حلال . ثم كان ذلك بعد قضاء الدين وتنفيذ الوصايا ، وتعليل القسمة بين الورثة ، وإخراج الزكاة والحج والكفارة ، إن كان واجباً .

درجات الحلال والحرام

اعلم أنَّ الحرامَ كُلَّهُ خبيثٌ ، لكنَّ بعضَهُ أخبثُ من بعضٍ . والحلال كُلَّهُ طيبٌ ، ولكنَّ بعضَهُ أطيبُ من بعضٍ وأصفى من بعضٍ . وكما أنَّ الطبيبَ يحكم على كلِّ حُلُوٍّ بالحرارة ، ولكن يقول : بعضها حارٌّ في الدرجة الأولى كالسُّكَّر ، وبعضها حارٌّ في الثانية كالفانيل ، وبعضها حارٌّ في الثالثة كاللَّبَس ، وبعضها حارٌّ في الرابعة كالملح ؛ كذلك الحرام بعضه خبيثٌ في الدرجة الأولى ، وبعضه في الثانية أو الثالثة أو الرابعة . وكذا الجلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه . فلنقتدِ بأهل الطبِّ في الاصطلاح على أربع درجات تقريباً ، وإن كان التحقيق لا يُوجب هذا الحصر ، إذ يتطرَّق إلى كلِّ درجة من الدرجات أيضاً تفاوتٌ لا ينحصر ؛ فإنَّ من السُّكَّر ما هو أشدُّ حرارةً من سُّكَّرٍ آخر ، وكذا غيره . فلذلك نقول : الورعُ عن الحرام على أربع درجات : .

الأولى : ورعُ العلُول ، وهو الذي يجب الفسقُ باقتحامه وتسقط العدالةُ به . ويثبت اسمُ العُضَيان والتعرُّض للنار بسببه . وهو الورع عن كلِّ ما تحرَّمه فتاوى الفقهاء .

الثانية : ورعُ الصالحين ، وهو الامتناع عما يتطرَّق إليه احتمالُ التحريم ولكن المتي يُرَخَّص في التناول ببناء على الظاهر ، فهو من

مواقع الشبهة على الجملة . فلتسم التحرج عن ذلك ورع الصالحين .

الثالثة : ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة في حله ، ولكن يخاف منه أداؤه إلى محرم ، وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس . وهذا ورع المتقين . قال صلى الله عليه وسلم : « لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس » .

الرابعة : ما لا بأس به أصلاً ولا يخاف منه أن يؤدي إلى ما به بأس ، ولكنه يتناول لغير الله ، وعلى غير نية التقوى به على عبادة الله ، أو تنطرق إلى أسبابه المسهلة له كراهية أو معصية . والامتناع منه ورع الصليقيين .

فهذه درجات الحلال جملة إلى أن نفصلها بالأمثلة والشواهد .

الباب الثاني

في مراتب الشبهات ومشاراتها

وتمييزها عن الحلال والحرام

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحلال بَيِّنٌ والحرام بَيِّنٌ ، وبينهما أمورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لا يعلمُها كثيرٌ من الناس ، فمن اتقى الشُّبُهَاتِ فقد استبرأ^(١) لِعرضه ودينه ، ومن وقع في الشُّبُهَاتِ وَاقَعَ الحرامَ ، كالراعي حول الْحِمَى^(٢) يُؤْثِرُكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ » . فهذا الحديثُ نصٌّ في إثبات الأقسام الثلاثة .

ومشاراتُ الشبهة خمسة :

المثلر الأول

الشك في السبب المخلل والحرم

وذلك لا يخلو إما أن يكون متعادلاً ، أو غلب أحدُ الاحتمالين ، فإن تعادل الاحتمالان كان الحكمُ لما عرف قَبْلَهُ ، فَيُسْتَصْعَبُ ولا يترك بالشك . وإن غلب أحدُ الاحتمالين عليه ، بأن صدر عن دلالة معتبرة كان الحكم للغالب ، ولا يتبينُ هنا إلا بالأمثال والشواهد ، فلنقسمه إلى أقسامٍ أربعة :

(١) استبرأ : طلب البراءة .

(٢) الحمى : ما كان يحصيه أشراف العرب لأنفسهم من مواضع فيها الكلاب ، فلا ترمى إلا يلائهم .

القسم الأول : أن يكون التحريم معلوماً من قبل ثم يقع الشك في المحلل :

مثاله أن يرى إلى صيد فيجرحه ويقع في الماء فيصادفه ميتاً ، ولا يدري أنه مات بالغرق أو بالجرح ، فهذا حرام ، لأن الأصل التحريم .

القسم الثاني : أن يعرف الحِلَّ ويُسَكَّ في المحرّم ، فالأصل الحِلُّ وله الحكم ، كما إذا نكح امرأتين رجلان وطار طائر ، فقال أحدهما : إن كان هذا غراباً فامرأتي طالق ، وقال الآخر : إن لم يكن غراباً فامرأتي طالق . والتبس أمر الطائر ، فلا يُقضى بالتحريم في واحدة منهما ، ولا يلزمها اجتنابهما ، ولكن الورع اجتنابهما وتطبيقهما حتى يحلّا لسائر الأزواج .

القسم الثالث : أن يكون الأصل التحريم ، ولكن طرأ ما أوجب تحليله بظن غالب ، فهو مشكوك فيه والغالب حله ، فهذا يُنظر فيه ، فإن استند غلبة الظن إلى سبب معتبر شرعاً فالذي نختار فيه أنه يحل ، واجتنابه من الورع . مثاله : أن يرى إلى صيد فيغيب ثم يدركه ميتاً وليس عليه أثر سوى سهمه ، ولكن يحتمل أنه مات بسقطه أو بسببه آخر ، فإن ظهر عليه أثر صلعة أو جراحة أخرى التحق بالقسم الأول .

القسم الرابع : أن يكون الحِلُّ معلوماً ولكن يغلب على الظن طرئاً^(١) محرّم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعاً ، فيرفع الاستصحاب ويُقضى بالتحريم ، إذ بان لنا أن الاستصحاب ضعيف ولا يبقى له حكم مع غالب الظن . ومثاله أن يؤدي اجتهاده إلى نجاسة أحد الإناتين ، بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة الظن ، فتوجب تحريم شربه ، كما أوجبت منع الوضوء به .

(١) أراد طرأ : طرأ بظن : أي مفاجأة .

المثار الثاني للشبهة شك منشؤه الاختلاط

وذلك بأن يختلط الحرام بالحلال ويشتبه الأمر ولا يتميز ، والخلط لا يخلو : إما أن يقع بعدد لا يحصر من الجانبين ، أو من أحدهما ، أو بعدد محصور .

فإن اختلط بمحصور فلا يخلو : إما أن يكون اختلاط امتزاج بحيث لا يتميز بالإشارة ، كاختلاط المائعات ، أو يكون اختلاط استبهاً مع التمييز للأعيان ، كاختلاط الأجد والثور والأفراس . والذي يختلط بالاستبهاً فلا يخلو : إما أن يكون مما يقصد عينه كالغروض ، أو لا يقصد كالنفود ، فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام :

القسم الأول : أن تستبهم العين بعدد محصور ، كما لو اختلطت الميتة بمذكاة^(١) أو بعشر مذكيات ، أو اختلطت رضيعةً بشعر نسوة ، أو يتزوج إحدى الأختين ثم تلتبس ، فهذه شبهة يجب اجتنابها بالإجماع ، لأنه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا .

القسم الثاني : حرام محصور بحلال غير محصور ، كما لو اختلطت رضيعةً أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير ، فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح نساء أهل البلد ، بل له أن ينكح من شاء منهن .

فإن قلت : فكل عدد محصور في علم الله ، فما حد المحصور ؟ ولو أراد الإنسان أن يحصر أهل بلد لقدر عليه أيضاً إن تمكن منه . فاعلم أن تحليل أمثال هذه الأمور غير ممكن ، وإنما يضبط بالتقريب . فنقول :

(١) المذكاة : المذبح . والمذكية : الذبيح .

كل عدد لو اجتمع على صعيد واحد لَسُرَّ على الناظر عَدُّهم بمجرد النظر كالآلف والألفين فهو غير محصور . وما سَهْلُ كالعشرة والعشرين فهو محصور . وبين الطرفين أوساط متشابهة تلحق بأحد الطرفين بالظن . وما وقع الشك فيه اسْتَفْتَيْ فِيهِ الْقَلْبُ .

القسم الثالث : أَنْ يَخْطِئَ حَرَامٌ لَا يُخَصَّرُ ، كَحَكْمِ الْأَمْوَالِ فِي زَمَانِنَا هَذَا . فالذي يأخذ الْأَحْكَامَ مِنَ الصُّورِ قَدْ يَظُنُّ أَنَّ نِسْبَةَ غَيْرِ الْمَحْصُورِ إِلَى غَيْرِ الْمَحْصُورِ كَنِسْبَةِ الْمَحْصُورِ إِلَى الْمَحْصُورِ ، وَقَدْ حَكَمْنَا قَدْ بِالْحَرَمِ ، فَلَنَحْكُمَ هُنَا بِهِ . وَالَّذِي نَخْتَارُهُ خِلَافَ ذَلِكَ : وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَحْرَمُ بِهَذَا الْإِخْطِلَاطِ أَنْ يُتَنَاوَلَ شَيْءٌ بَعِيْنُهُ احْتِمَالُ أَنَّهُ حَرَامٌ وَأَنَّهُ حَلَالٌ إِلَّا أَنْ يَقْتَرِنَ بِتِلْكَ الْعَيْنِ عَلَامَةٌ تُدَلُّ عَلَى أَنَّهُ مِنَ الْعَرَامِ .

ويدل عليه الأثر والقياس ؛

فلما الأثر : فما عَلِمَ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ بَعْدَهُ ، إِذْ كَانَتْ أَمَانُ الْخُمُورِ وَدِرَاهِمُ مِنْ أَيْدِي أَهْلِ اللَّئِمَةِ مَخْطِئَةً بِالْأَمْوَالِ . وَكَلِمَةُ غُلُولِ الْأَمْوَالِ ^(١) ، وَكَلِمَةُ غُلُولِ الْفَنِيْمَةِ .

وأما القياس : فهو أَنَّهُ لَوْ قُتِحَ هَذَا الْبَابُ لَانْسَدَّ بَابُ جَمِيعِ التَّصَرُّفَاتِ وَغَرِبَ الْعَالَمُ ، إِذْ الْفُسْقُ يَغْلِبُ عَلَى النَّاسِ ، وَيَتَسَاهَلُونَ بِسَبَبِهِ فِي شُرُوطِ الشَّرْعِ فِي الْعُقُودِ ، وَيُؤَدِّي ذَلِكَ لَا مُحَالَةَ إِلَى الْإِخْطِلَاطِ .

(١) الغلول : السرقات والхиانات .

المثار الثالث للشبهة

أن يتصل بالسبب المحلل معصية

إما في قرائنه ، وإما في لواحيته ، وإما في سوابقه ، أو في عواقبه ، وكانت من المعاصي التي لا تُوجب فسادَ العقد وإبطال السبب المحلل .

مثال المعصية في القرائن : البيع في وقت النداء يوم الجمعة ، والبيع بالسكين المغصوبة ، والاحتطاب بالقُدوم المغصوب ، والبيع على بيع الغير ، والسَّوْمُ على سَوْمِهِ ^(١) . فكلُّ نَهْيٍ ورد في العقود ولم يدلَّ على فساد العقد فإنَّ الامتناع من جميع ذلك ورع ، وإنَّ لم يكن المستفاد بهذه الأساليب محكوماً بتحريمه .

وأما مثال اللواحق : فهو كلُّ تصرف يُفْضَى في سياقه إلى معصية . وأَعْلَاهُ بَيْعُ العنب من الخُمَار ، وبيع الغَلَام من المعروف بالفجور بالفيلمان ، وبيع السَّيْف من قُطَاع الطريق . وقد اختلف العلماء في صحَّة ذلك ، وفي جُلِّ الثمن المأخوذ منه ، والأَقْبَسُ أَنَّ ذلك صحيح ، والمأخوذ حلال ، والرجُل عاصٍ بعقده كما يَعْصِي بالبيع بالسكين المغصوب ، والذبيحة حلال .

وأما المقدمات : فلتطرَّق المعصية إليها ثلاث درجات :

الدرجة العليا التي تشتد الكراهة فيها : ما بقى أثره في المُتَنَاوَل ، كالأَكْل من شاةٍ حُلِفَتْ بعَلْفٍ مغصوب ، أو رَعَتْ في مَرَعَى حرامٍ ، فإنَّ ذلك معصية وقد كان سبباً لبقائها . وربما يكون الباقي من دمعها ولحمها وأجزائها من ذلك العلف .

الرتبة الوسطى ، ما نقل عن بشر بين الحارث من امتناعه عن الماء

(١) تعميم : لا تضر من العادة .

المُسَاقِي في سِرِّ احتفاره الظُّلْمَة ، لِأَنَّ النهر مُوصَّل إليه ، وقد عُصِيَ اللهُ بِحُفْرِهِ . وامتنع آخرُ عن غنَب كرم يُسْقَى بماء يجري في نهر حُفَر ظُلماً . وهو أرفعُ منه وأبلغ في الورع .

الرتبة الثالثة ، وهى قريبٌ من الوسواس والمبالغة : أَنْ يمتنع من حلال وصَلَّ على يد رجل عَصَى الله بالزنا أو القذف .
وأما المعصية في العوض فلها أيضاً درجات :

الدرجة العليا التى تشتد الكراهة فيها : أَنْ يشتري شيئاً في الذمة ويقضى ثمنه من غضب أو مال حرام ، فيُنْتَظَر ، فَإِنْ سَلِمَ إليه البائع الطعام قبل قبض الثمن بطيب قلبه ، فأكله قبل قضاء الثمن ، فهو حلال وتركه ليس بواجب بالإجماع ، أضحى قبل قضاء الثمن ، ولا هو أيضاً من الورع المؤكَّد . فَإِنْ قضى الثمن بعد الأكل من الحرام فكأنَّه لم يقضِ الثمن ، ولو لم يقضيه أصلاً لكان متقلداً للمظلمة بترك ثمنه مرتَهنةً بالدين ، ولا يتقلب ذلك حراماً . فَإِنْ قضى الثمن من الحرام وأبرأه البائع مع العلم بأنه حرام فقد برئت ذمته ولم يبقَ عليه إلا مَظْلِمَةٌ تصرَّفه في الدراهم الحرام بصرفها إلى البائع . وَإِنْ أبرأه على ظَنٍّ أَنَّ الثمن حلال فلا تحصل البراءة ، لِأَنَّهُ يُبَرِّئُهُ بما أخذه إبراءً استيفاءً . ولا يصلح ذلك للإيفاء .

الرتبة الوسطى : أَنْ لا يكونَ العوض غضباً ولا حراماً ، ولكن يتهياً لمعصية : كما لو سَلِمَ عِوضاً عن الثمن عنباً والآخذ شارب الخمر ، أو سيفاً وهو قاطع طريق ، فهذا لا يُوجب تحريماً في مبيع اشتراه في الذمة ولكن يقتضى فيه كراهية دون الكراهية التى في النصب .

الرتبة السفلى : وهى درجة المُؤَسِّسِينَ ، وذلك أَنَّ يحلف إنسان على أَنْ لا يلبس من عَزَلِ أُمَةٍ ، فباع غَزَلها واشترى به ثوباً ، فهذا

لا كراهية فيه ، والورع عنه وسومة . وروى عن المغيرة أنه قال في هذه الواقعة لا يجوز ، واستشهد بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ الْخُمُورُ فَبَاعُوهَا وَأَكَلُوا أَمْثَلَهَا » . وهذا غلط ، لأنَّ بَيْعَ الْخُمُورِ باطل ، إذ لم يبق للخمر منفعة في الشرع ، وثمن البيع الباطل حرام .

المثار الرابع

الاختلاف في الأدلة

فإنَّ ذلك كالاختلاف في السبب ، لأنَّ السببَ سببٌ لحكم الحل والحرمة ، والدليل سببٌ لمعرفة الحل والحرمة ، فهو سببٌ في حق المعرفة ولم يثبت في معرفة الغير ، فلا فائدة لثبوته في نفسه وإن جرى سببه في علم الله .

وهو إما أن يكون لتعارض أدلة الشرع ، أو لتعارض العلامات الدالة ، أو لتعارض التشابه .

القسم الأول : أن تتعارض أدلة الشرع ، مثل تعارض عمومين من القرآن أو السنة ، أو تعارض قياسين ، أو تعارض قياس وعموم . وكل ذلك يُورث الشك ويُرجع فيه إلى الاستصحاب أو الأصل المعلوم قبله إن لم يكن ترجيح ، فإن ظهر ترجيح في جانب المحظر وجب الأخذ به ، وإن ظهر في جانب الحل جاز الأخذ به ، ولكن الورع تركه .

القسم الثاني : تعارض العلامات الدالة على الحل والحرمة ، فإنه قد يُنهب نوع من المتاع في وقتٍ ويندر وقوع مثله من غير النهب ، فيرى مثلاً في يد رجل من أهل الصلاح ، فيدل صلاحه على أنه حلال ، ويدل نوع المتاع وتداوله من غير المنهوب على أنه حرام ، فيتعارض !

الأمران . وكذلك أن يخبر عدل أنه حرام وآخر أنه حلال ، أو تتعارض شهادة فاسقين ، أو قولُ صبيٍّ وبائعٍ ؛ فإنَّ ظهر ترجيحُ حكمٍ به ، والورع الاجتناب ، وإنَّ لم يظهر ترجيحُ وجب التوقف .

القسم الثالث : تعارض الأشياء في الصفات التي تُنابطها الأحكام .
مثاله أن يوصى بمال للفقهاء ، فيعلم أنَّ الفاضل في الفقه داخلٌ فيه ، وأن الذي ابتدأ التعلم من يومٍ أو شهر لا يدخل فيه ، وبينهما درجات لا تُحصى يقع الشك فيها . فالمتى يُفتى بحسب الظن . والورع الاجتناب وهذا أغمض مثار الشبهة ، فإنَّ فيها صوراً يتحيرُ المفتي فيها تحيراً لازماً لا حيلةَ له فيه ، إذ يكون المتَّصف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين المتقابلتين ، لا يظهر له ميلُهُ إلى أحدهما .

الباب الثالث

في البحث ، والسؤال ، والمجوم ، والإهمال ، ومظانها

اعلم أن كل من قَدَّم إليك طعاماً أو هدية ، أو أردت أن تشتري منه أو تنهب ، فليس لك أن تفتش عنه وتساءل وتقول : هذا مما لا أتصقَّ حِلَّهُ فلا آخذه بل أفتش عنه. وليس لك أيضاً أن تترك البحث فتأخذ كل ما لا تتيقن تحريمه ، بل السؤال واجب مرة ، وحرام مرة ، ومنسوب مرة ، ومكروه مرة .

ومنشأ الريبة ومثارها إما أمر يتعلق بالمال ، أو يتعلق بصاحب المال.

المثار الأول

أحوال المسالك

وله بالإضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال :

الحالة الأولى : أن يكون مجهولاً . والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فسادِه وظلمه ، كزَيِّ الأجناد ، ولا ما يدل على صلاحه ، ككتاب أهل التصوف والتجارة والعلم ، وغيرها من العلامات . فإذا دخلت قرية لا تعرفها فرأيت رجلاً لا تعرف من حاله شيئاً ، ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد ، فهو مجهول .

وحكم هذه الحالة أن المجهول إن قَدَّم إليك طعاماً أو حمل إليك هبة أو أردت أن تشتري من دكانه شيئاً ، فلا يلزمك السؤال ، بل

يُدهُ" وكونه مُسلماً داللتان كافيتان في الهجوم على آخذه . وليس لك أن تقول : الفساد والظلم غالبٌ على الناس ، فهذه وسوسة وسوء ظنٌ بهذا المسلم بعينه ، وإنَّ بعضَ الظنِّ إثمٌ .

الحالة الثانية : أن يكون مشكوكاً فيه بسبب دلالة أوردت ريبة ، فلنذكر صورة ريبة ثم حكمها .

أما صورة الريبة فهو أن تدلّه على تحريم ما في يده دلالة إما من خلقتة ، أو من زيّه وثيابه ، أو من فعله وقوله . أما الخلقة : فبأن يكون على خلقة الأتراك وأهل البوادي ، والمعروفين بالظلم وقطع الطريق ، وأن يكون طويل الشارب ، وأن يكون الشعر مفرقاً على رأسه على دأب أهل الفساد . وأما الثياب : فالقباء والقلنسوة وزى أهل الظلم والفساد من الأجناد وغيرهم . وأما الفعل والقول : فهو أن يشاهد منه الإقدام على ما لا يحلُّ ، فإن ذلك يدلُّ أنه يتساهل أيضاً في المال ويأخذ ما لا يحل . فهذه مواضع الريبة . فإذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئاً أو يأخذ منه هدية ، أو يجيبه إلى ضيافة ، وهو غريبٌ مجهولٌ عنده لم يظهر له منه إلا هذه العلامات ، فيحتمل أن يقال إنَّ اليد تدلُّ على الملك ، وهذه الدلالات ضعيفة ، فالإقدام جائز ، والتترك من الورع .

الحالة الثالثة : أن تكون الحالة معلومة بنوع خبرة وممارسة ، بحيث يوجب ذلك ظناً في حِلِّ المال أو تحريمه ، مثل أن يُعرف صلاح الرجل وديانته وعدائته في الظاهر ، وجواز أن يكون الباطن بخلافه ، فها هنا لا يجب السؤال ولا يجوز كما في المجهول ، فالأولى الإقدام .

فلما إذا علم بالخبرة أنه جندى ، أو مغنٍ ، أو مُربٍ ، واستغنى عن

(١) منى حيازته له ووضع يده عليه .

الاستدلال عليه بالهيئة والشكل والثياب ؛ فهاهنا السؤال واجب لا محالة ،
كما في موضع الريبة ، بل أولى .

المناظر الثاني

ما يستند الشك فيه إلى سبب المال لا في حال المالك

وذلك بأن يختلط الحلال بالحرام ، كما إذا طرح في سوقٍ أحمالُ
من طعام غَضِب ، واشتراها أهل السوق ، فليس يجب على من يشتري
في تلك البلدة وذلك السوق أن يسأل عما يشتريه ، إلا أن يظهر أن أكثر
ما في أيديهم حرام . فعند ذلك يجب السؤال ، فإن لم يكن هو الأكثر
فالتفتيش من الورع ، وليس بواجب .
والسوق الكبير حكمه حكم بلد .

الباب الرابع

في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية

اعلم أن من تاب وفي يده مختلطٌ فعليه وظيفة في تمييز الحرام وإخراجه ووظيفة أخرى في مصرف المخرج فليُنظرَ فيهما .

النظر الأول

في كيفية التمييز والإخراج

اعلم أن كلَّ من تاب وفي يده ما هو حرامٌ معلومٌ العين ، من غصبٍ أو ودعة أو غيره ، فأمره سهل . فعليه تمييز الحرام . وإن كان متلبساً مختلطاً فلا يخلو : إمّا أن يكون في مال هو من ذوات الأمثال ، كالحبوب والنقود والأدعمان ، وإما أن يكون في أعيان متبايزة ، كالعبيد والذكور والشياب .

فإن كان في المتماثلات أو كان شائعاً في كلّ . كمن اكتسب المال بتجارةٍ يُعلم أنه قد كُتِبَ في بعضها في الرباحة وصَلَقَ في بعضها ، أو من غصب دُهنًا وخطه بذهنٍ نفسه ، أو فعل ذلك في الحبوب ، أو اللداهم والدنانير ، فلا يخلو ذلك إمّا أن يكون معلومٌ القدر أو مجهولاً . فإن كان معلومٌ القدر مثل أن يعلم أن قدر النصف من جملة ماله حرامٌ ، فعليه تمييز النصف . وإن أشكل فله طريقان : أحدهما الأخذ باليقين . والآخر : الأخذ بغالب الظن . وكلاهما قد قال به العلماء في اشتباه ركعات الصلاة .

النظر الثاني

في المصروف

فإذا أخرج الحرامَ فله ثلاثة أحوال :

إمّا أن يكون له مالكٌ معيّنٌ ، فيجب الصرفُ إليه أو إلى وارثه ، وإن كان غائباً فيستظر حضوره أو الإيصال إليه ، وإن كانت له زيادة ومنفعة فلتُجمَع فوائده إلى وقت حضوره .

وإما أن يكون لمالكٍ غير معيّن وقع اليأسُ من الوقوف على عينه ، ولا يُدرى أنه مات عن وارث أم لا ، فهذا لا يمكن الردُّ فيه للمالك ، ويُوقَف حتى يتضح الأمر فيه . وربما لا يمكن الرد لكثرة الملاك ، كقول الغنيمة^(١) فإنها بعد تفرُّق الغزاة كيف يُقدر على جمعهم . وإن قُدِّر فكيف يفرَّق ديناراً واحداً مثلاً على ألف أو ألفين . فهذا ينبغي أن يتصلّق به .

وإمّا من مال النية والأموال المرصدة لمصالح المسلمين كافةً ، فيصرف ذلك إلى القناطر والمساجد والرباطات ومصانع طريق مكة^(٢) . وأمثال هذه الأمور التي يشترك في الانتفاع بها كلُّ من عمرها من المسلمين ، ليكون عاملاً للمسلمين .

وحكم القسم الأول لا شبهة فيه . أما التصلّق وبناء القناطر فينبغي

(١) الغلول : السرقات والخيانات . انظر صفحة ٢٢٥ .

(٢) المصانع : جمع مصنع ومصنعة ، وهو حوص أو شبه صبريج يجمع فيه ماء المطر ، وهو أيضاً ما يصنه الناس من الآبار والأبنية .

أن يتولاه القاضي ، فيسلم إليه المال إن وجد قاضياً متديئاً ، وإن كان
 القاضي مستجلاً فهو بالتسليم إليه ضامنٌ لو ابتدأ به فيما لا يضمنه .
 فكيف يسقط عنه به ضمانٌ قد استقر عليه بل يُحكّم من أهل البلد
 عالماً متديئاً ؛ فإنّ التحكيم أولى من الانفراد فإن عجز فليتول ذلك
 بنفسه ، فإن المقصود الصرف . وأما عين الصارف فإنما نطلبه لصارف
 حقيقة في المصالح ؛ فلا يُترك أصل الصرف بسبب العجز عن صارف
 هو أولى عند القدرة عليه

الباب الخامس

في إدارات السلاطين وصلاتهم ، وما يحل منها وما يحرم

اعلم أنَّ من أخذ مالا من سلطان فلا بدَّ له من النظر في ثلاثة أمور :
في مدخل ذلك إلى يد السُّلطان من أين هو ؟ وفي صفته التي بها يستحقُّ
الأخذَ ، وفي المقدار الذي يأخذه هل يستحقُّه إذا أُضيفَ إلى حاله وحال
شركائه في الاستحقاق ؟

النظر الأول

في جهات الدخول للسلطان

وكلُّ ما يحلُّ للسلطان سوى الإحياء^(١) وما يشترك فيه الرعية قسمان :
مأخوذ من الكفَّار ، وهو الغنيمة المأخوذة بالقهر ، والقيء ، وهو
الذي حصل من ملهم في يده من غير قتال ، والجزية ، وأموال المصالحة ،
وهي التي تؤخذ بالشروط والمعاقدة .

والقسم الثاني : المأخوذ من المسلمين - فلا يحلُّ منه إلَّا قسمان :
الموارث وسائر الأمور الضائعة التي لا يتعيَّن لها مالك ، والأوقاف التي
لا متولَّى لها . أما الصدقات فليست تُوجد في هذا الزمان . وما عدا ذلك
من الخراج المضروب على المسلمين والمصادرات وأنواع الرِّشوة كُلِّها حرام .
فإذا كُتب لفقير أو غيره إدرار أو صلة أو خِطعة على جهة فلا يخطو

(١) إحياء الأرض الموات ونحو ذلك .

من أحوال ثمانية : فإنه إما أن يكتب له ذلك على الجزية ، أو على الموارث ، أو على الأوقاف ، أو على ملك أحياء السلطان ، أو على ملك اشتراه ، أو على عامل خراج المسلمين ، أو على بيع من جملة التجار ، أو على الخزنة .

فالأول : هو الجزية ، وأربعة أخصاسها للمصالح وخمسها لجهات معينة .
فما يكتب على الخمس من تلك الجهات أو على الأخصاس الأربعة لما فيه مصلحة ، وروى فيه الاحتياط في القدر فهو حلال ، بشرط أن لا تكون الجزية إلا مضروبة على وجه شرعي ، ليس فيها زيادة على دينار ، أو على أربعة دنانير . وبشرط أن يكون الذي تؤخذ الجزية منه مكتسباً من وجه لا يعلم تحريمه ، فلا يكون عامل سلطان ظالماً ، ولا بيعاً خمر ، ولا صبيّاً ، ولا امرأة ، إذ لا جزية عليهما .

الثاني : الموارث والأموال الضائعة ، فهي للمصالح . والنظر أن الذي خلّفه هل كان ماله كله حراماً أو أكثره أو أقله . وقد سبق حكمه . فإن لم يكن حراماً بقي النظر في صفة من يصرف إليه ، بأن يكون في الصرف إليه مصلحة ، ثم في المقدار المصروف .

الثالث : الأوقاف ، وكذا يجري النظر فيها كما يجري في الميراث ، مع زيادة أمر وهو شرط الواقف ، حتى يكون المأخوذ موافقاً له في جميع شرائطه .

الرابع : ما أحياء السلطان ، وهذا لا يعتبر فيه شرط ، إذ له أن يعطى من ملكه ما شاء لمن شاء ، أي قدر شاء . وإنما النظر في أن الغالب أنه أحياء بإكراه الأجراء ، أو بأداه أجرتهم من حرام ، فإن الإحياء يحصل بحضر القى والأهبار ، وبناء الجدران وتسوية الأرض ،

ولا يتولاه السلطان بنفسه . فإن كانوا مكرهين على الفعل لم يملكه السلطان ، وهو حرام . وإن كانوا مستأجرين ثم قضيت أجورهم ، فإن الحرام فهذا يورث شبهة قد نبهنا عليها في تعلق الكراهة بالأعوارض .

الخامس : ما اشتراه السلطان في الذمة من أرض أو ثياب خيطة ، أو فرس أو غيره ، فهو ملكه ، وله أن يتصرف فيه ، ولكنه سيقضي ثمنه من حرام ، وذلك يوجب التحريم تارة والشبهة أخرى .

السادس : أن يكتب على عامل خراج المسلمين أو من يجمع أمواله بالقسمة والمصادرة ، وهو الحرام السحت الذي لا شبهة فيه ، وهو أكثر الإلدارات في هذا الزمان ، إلا ما على أراضي العراق فإنها وقفت عند الشافعي رحمه الله على مصالح المسلمين .

السابع : ما يكتب على بياع يعامل السلطان ، فإن كان يعامل غيره فماله كمال خزنة السلطان ، وإن كان يعامل غير السلاطين أكثر فما يعطيه قرض على السلطان ، وسيأخذ بدله من الخزنة ، فالخلل يتطرق إلى العوض .

الثامن : ما يكتب على الخزنة ، أو على عامل يجتمع عنده من الحلال والحرام ، فإن لم يعرف للسلطان دخل إلا من الحرام فهو سحت منقوض . وإن عرفت يقيناً أن الخزنة تشتمل على مال حلال ومال حرام واحتمل أن يكون ما سلم إليه بعينه من الحلال احتمالاً قريباً له وقع في النفس ، واحتمل أن يكون من الحرام وهو الأغلب ، لأن أغلب أموال السلاطين حرام في هذه الأعصار ، والحلال في أيديهم معدوم أو عزيز ، فقد اختلف الناس في هذا ، فقال قوم . كل مالا أتيقن أنه حرام فلي أن أخذه ، وقال آخرون . لا يحل أن يؤخذ ما لم يتحقق أنه

حلال ، فلا تحلُّ شبهةً أصلاً . وكلاهما إسراف ، والاعتدال ما قدعنا ذكره . وهو الحكم بأن الأغلب إذا كان حراماً حُرِّمَ . وإن كان الأغلب حلالاً وفيه يقينٌ حرامٍ فهو موضعُ توقُّفنا فيه كما سبق .

النظر الثاني من هذا الباب

في قدر المأخوذ وصفة الآخذ

ولنفرض المالَ من أموال المصالح كأربعة أخماس النِّع ، والموارِيث ، فإنَّ ما عده مما قد تعيَّن مستحقُّه إنَّ كان من وقفٍ أو صلقة ، أو خمسٍ فيءٍ أو خمسي غنيمة ، وما كان من ملك السلطان ممَّا أحياء أو اشتراه فله أن يعطى ، شاء لمن شاء . وإنَّما النظرُ في الأموال الضائعة ومال المصالح فلا يجوز صرفه إلَّا إلى من فيه مصلحةٌ عامَّةٌ ، أو هو محتاجٌ إليه عاجزٌ عن الكسب ، فأما الغنيُّ الذي لا مصلحةَ فيه فلا يجوز صرف مال بيت المال إليه . هذا هو الصحيح وإنَّ كان العلماء قد اختلفوا فيه وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدلُّ على أنَّ لكلَّ مسلمٍ حقًّا في بيت المال ، لكونه مسلماً مكثراً جَمَعَ الإسلام ، ولكنَّه مع هذا ما كان يقيِّم المال على المسلمين كافَّةً ، بل على مخصوصين بصفات . فإذا ثبت هذا فكلُّ من يتولى أمراً يقوم به تتعلَّى مصلحتهُ إلى المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتعطلَّ عليه ما هو فيه ؛ فله في بيت المال حقُّ الكفاية ويدخل فيه العلماء كلُّهم ، أعني العلوم التي تتعلَّق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراءة . حتى يدخل فيه المعلمون والمؤدِّنون وطلبةُ هذه العلوم أيضاً يدخلون فيه ؛ فإنَّهم إنَّ لم يُكفَّوا لم يتمكنوا من الطلب . ويدخل فيه العُمَّال ؛ وهم الذين ترتبط مصالحُ الدنيا بأعمالهم ، وهم الأجناد المرتزقة الذين يحرسون المملكة بالسيف عن أهل العداوة

وأهل البنى وأعداء الإسلام . ويدخل فيه الكتاب والحساب والوكلاء ،
وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان الخراج ، أعنى العمال على الأموال
الحلال لا على الحرام . فإن هذا المال للمصالح .

والطبيب وإن كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ولكن يرتبط به صحة
الجسد ، والذين يتبعه ؛ فيجوز أن يكون له ولمن يجري مجراه في العلوم
المحتاج إليها في مصلحة الأبدان أو مصلحة البلاد إداراً من هذه الأموال ،
ليتفرغوا لمعالجة المسلمين ؛ أعنى من يعالج منهم بغير أجر . وليس
يشترط في هؤلاء الحاجة ، بل يجوز أن يُعطوا مع الغنى ؛ فإن الخلفاء
الراشدين كانوا يُعطون المهاجرين والأنصار ولم يُعرفوا بالحاجة .

البَابُ السَّادِسُ

فَمَا يَحِلُّ مِنْ مَخَالَطَةِ السَّلَاطِينِ الظُّلْمَةِ وَبِحَرَمِ
وَحَكْمِ غُشْيَانِ مَجَالِسِهِمُ وَالدُّخُولِ عَلَيْهِمْ وَالْإِكْرَامِ لَهُمْ

اعلم أن لك مع الأمراء والعمالِ الظُّلْمَةَ ثَلَاثَةَ أَحْوَالٍ :

الحالة الأولى : وهى شرُّها : أن تدخل عليهم .

والثانية ، وهى دونها : أن يدخُلُوا عليك .

والثالثة ، وهى الأسلم : أن تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك .

أما الحالة الأولى : وهى الدخول عليهم فهو مذمومٌ جداً فى الشرع :
وفيه تغليظاتٌ وتشديداتٌ تواردت بها الأخبار والآثار .

أما الأخبار ، فإنه :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سيكون من بعدى أمراءٌ يَكْلِبُونُ
وَيَظْلِمُونَ ، فمن صلَّتهم بكَلْبِهِمْ وأعانهم على ظلمهم فليس منى وَلَسْتُ
منه ، ولم يرِدْ على الحوض » .

وأما الآثارُ : فقد قال حُنيفَةُ : إِيَّاكُمْ وَمَوَاقِفُ الْفِتَنِ ! قيل :
وما هى ؟ قال : أبوابُ الأمراء ، يدخل أحدكم على الأمير فيصَلِّقُهُ بِالْكَلْبِ
ويقول ما ليس فيه .

وقال أبو ذرٍّ لِسَلَمَةَ : يَا سَلَمَةُ ، لَا تَغْشَ أَبْوَابَ السَّلَاطِينِ ، فَإِنَّكَ
لَا تَصِيبُ مِنْ دُنْيَاهُمْ شَيْئاً إِلَّا أَصَابُوا مِنْ دِينِكَ أَفْضَلَ مِنْهُ .

وقال القُضَيْلُ : ما ازداد رجلاً من سُلطان قُرْباً إِلَّا ازداد من الله بعداً .

وكان سعيد بن المسيب يتجبر في الزيت ويقول : إن في هذا
لغنى عن هؤلاء السلاطين .

الحالة الثانية : أن يدخل عليك السلطان الظالم زائراً ، فجواب
السلام لابد منه ، وأما القيام والإكرام له فلا يحرم ، مقابلة له على
إكرامه ، ولكن الأولى ألا يقوم إن كان معه في خلوة ، ليظهر له بذلك
عز الدين وحقارة الظلم ، ويظهر غضبه للدين وإعراضه عن عرض عن
الله فأعرض الله تعالى عنه . وإن كان الداخل عليه في جميع فمراعاة
حشمة أرباب الولايات فيما بين الرعايا مهم ، فلا بأس بالقيام على
هذه النية .

الحالة الثالثة : أن يحتزلهم فلا يرام ولا يروونه ، وهو الواجب ، إذ
لا سلامة إلا فيه .

فإن قلت : فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين .
فأقول : نعم . تعلم الدخول منهم ثم ادخل ، كما حكى أن
هشام ابن عبد الملك قديم حاجاً إلى مكة ، فلما دخلها قال : اتقوا
مرجل من الصحابة . فقييل : يا أمير المؤمنين ، قد تفانوا .
فقال : من التابعين . فأبى بطاوس اليماني ، فلما دخل عليه
خلع نعليه بحاشية بساطه . ولم يسلم عليه بإمرة المؤمنين ، ولكن
قال السبيل عليك يا هشام . ولم يكتبه وجلس بإزائه وقال :
كيف أنت يا هشام ؟ فغضب هشام غضباً شديداً حتى هم بقتله ،
فقييل له : أنت في حرم الله وحرم رسوله ولا يمكن ذلك . فقال
له يا طاوس . ما الذي حملك على ما صنعت ؟ قال : وما الذي
صنعت ؟ فارداه غصاً وغيفلاً ، قال : خلعت نعليك بحاشية

بساطي . ولم تَقْبَلْ يدي ، ولم تَسَلِّمْ عَلَيَّ بِإِمْرَةِ الْمُؤْمِنِينَ ، ولم تُكَنِّني ، وجلسْتَ بِإِزَائِي بِغَيْرِ إِذْنِي ، وقلتَ : كيف أَنْتَ يَا هَاشِمُ ؟ قال : أَمَّا مَا فَعَلْتَ مِنْ خَلْعِ نَعْلِي بِحَاشِيَةِ بَسَاطِكَ فَإِنِّي أَخْلَعُهَا بَيْنَ يَدَي رُبِّ الْعِزَّةِ كُلِّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَلَا يَعْاقِبُنِي وَلَا يَفْضَبُ عَلَيَّ . وَأَمَّا قَوْلُكَ : لَمْ تَقْبَلْ يَدِي ، فَإِنِّي سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يُقْبَلَ يَدُ أَحَدٍ إِلَّا أَمْرَاتِهِ مِنْ شَهْوَةٍ ، أَوْ وَلَدَةٍ مِنْ رَحْمَةٍ . وَأَمَّا قَوْلُكَ : لَمْ تَسَلِّمْ عَلَيَّ بِإِمْرَةِ الْمُؤْمِنِينَ ، فَلَيْسَ كُلُّ النَّاسِ وَاضِعِينَ بِإِمْرَتِكَ ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَكْذِبَ . وَأَمَّا قَوْلُكَ : لَمْ تُكَنِّني ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمَّى أَنْبِيَاءَهُ وَأَوْلِيَاءَهُ فَقَالَ : يَا يَحْيَى ، يَا عِيسَى ، وَكَفَى أَعْدَاءَهُ فَقَالَ : (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ) . وَأَمَّا قَوْلُكَ : جَلَسْتَ بِإِزَائِي ، فَإِنِّي سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ :

إِذَا أَرَدْتُ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَانْظُرْ إِلَى رَجُلٍ جَالِسٍ وَحَوْلَهُ قَوْمٌ قِيَامٌ . فَقَالَ لَهُ هَاشِمٌ : عِظْنِي . فَقَالَ : سَمِعْتُ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : إِنَّ فِي جَهَنَّمَ حَيَاتٍ كَالْقِلَافِ^(١) ، وَعِقَارِبَ كَالْبَغَالِ . تَلْدَغُ كُلُّ أَمِيرٍ لَا يَحْدِلُ فِي رِعِيَّتِهِ .

ثُمَّ قَامَ وَهَرَبَ .

(١) الْقِلَافُ : حَمَلُ قَلَةٍ ، وَهِيَ الْجُرَّةُ الْعَظِيمَةُ

الباب السابع

في مسائل متفرقة يكثر ميسر الحاجة إليها
وقد سئل عنها في الفتاوى

مسألة : سئل عن خادم الصوفية يخرج إلى السوق ويجمع طعاماً أو نقداً ويشتري به طعاماً ، فمن الذى يحل له أن يأكل منه ؟ وهل يختص بالصوفية أم لا ؟

فقلت : أما الصوفية فلا شبهة في حقهم إذا أكلوه ، وأما غيرهم فيحل لهم إذا أكلوه بضا الخادم ، ولكن لا يخلو عن شبهة .

مسألة : سئل عن مال أوصى به للصوفية ، فمن الذى يجوز أن يُصرف إليه ؟

فقلت : التصوف أمر باطن لا يُطلع عليه ، ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته ، بل بأمور ظاهرة يعول عليها أهل العرف في إطلاق اسم الصوفى . والضابط الكل أن كل من هو بصفة إذا نزل في خانقاه الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكراً عندهم ، فهو داخل في غمارهم . والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات : الصلاح ، والفقر ، وزى الصوفية ، وأن لا يكون مشتغلاً بحرفة ، وأن يكون مخالطاً لهم بطريق الساكنة في الخانقاه .

مسألة : ما وقف على رباط الصوفية وسكّانه فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به ، لأن معنى الوقف الصرف إلى مصالحهم ،

فلغير الصوى أن يأكلَ معهم برضاهم على مايلتئم مرةً أو مرتين،
فإنَّ أمرَ الأطعمة مبناه على التسامح ، حتى جاز الانفراد بها في
الغنائم المشتركة ، وللقَوَال^(١) أن يأكلَ معهم في دعوتهم من ذلك
الوقف ، وكان ذلك من مصالح معاشهم .

وما أوصى به للصوفية لا يجوز أن يُصرف إلى قَوَال الصوفية
بخلاف الوقف ، وكذلك من أحضروه من العمال والتجار والقضاة
والفقهاء ، ممن لم يرض في استئالة قلوبهم ، يحلُّ لهم الأكل برضاهم ،
فإن الواقف لا يقف إلا معتقداً فيه ما جرت به عادات الصوفية ،
فيُنزَل على العرف .

(١) للراد بالقوال المنشد .

الحكمة الخبيزة

كتاب آداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة مع اصناف الخلق

الباب الأول

في فضيلة الألفة والأخوة ، وفي شروطها ، ودرجاتها ، وفوائدها

فضيلة الألفة والأخوة

اعلم أنَّ الألفة ثمرة حسن الخلق . والتفرُّق ثمرة سوء الخلق .
فمحسن الخلق يُوجبُ التَّحابَّ والتَّآلفَ والتَّوافقَ ، وسوءُ الخلقِ
يُشمرُ التَّباعدَ والتَّحاسدَ والتَّدابُرَ . ومهما كان المثيرُ محموداً
كانت الثمرةُ محمودَةً . وحسن الخلقِ لا تخفى في الدين فضيلتهُ ،
وهو الذي مدح اللهُ سبحانه به نبيه عليه السلام ، إذ قال : (وَإِنَّكَ
لَعَلَى خُلُقِي عَظِيمٌ) . وقال النبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم : « أَكْثَرُ
مَا يُدْخِلُ الْجَنَّةَ تَقْوَى اللهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » .

وقال صلى اللهُ عليه وسلم : « بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَحَاسِنَ الْأَخْلَاقِ »
وقال عيسى عليه السلام : تَحَبَّبُوا إِلَى اللهِ بِبُغْضِ أَهْلِ الْمَعَاصِي ،
وَتَقَرَّبُوا إِلَى اللهِ بِالتَّبَاعِدِ مِنْهُمْ . « التَّيَمَّسُّوا بِرِضَا اللهِ بِسُخْطِهِمْ .
فَاللَّهُ : يَا رُوحَ اللهِ ؟ فَمَنْ نُجَالِسُ ؟ قال : جَالِسُوا مَنْ تُدْكِرُكُمْ
اللهُ : رُبُّهُ . وَمَنْ يَزِيدُ فِي عَمَلِكُمْ كَلَامُهُ . وَمَنْ يُرَغِّبُكُمْ فِي
الْآخِرَةِ عَمَلُهُ .

الآثار : قال علي رضي الله عنه : عليكم بالإخوان فإنهم عُدَّةٌ في الدنيا والآخرة . ألا نسمع إلى قول أهل النار : (فما لنا من شافعينَ • ولا صديقٍ حميم) . وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : والله لو صُمتَ النهار لا أفطرُهُ ، وقُمتَ الليل لا أنامُهُ ، وأنفقتُ مالى عِلْقاً عِلْقاً^(١) في سبيل الله ، أموتُ يومَ أموت وليس في قلبي حُبٌّ لأهل طاعة الله ، وبُغْضٌ لأهل معصية الله ، ما نَعَمَنِي ذلك شيئاً .

وقال عمر رضي الله عنه : إذا أصاب أحدكم وُدٌّ من أخيه فليتمسك به ، فقلماً يصيب ذلك .
وقال الفضيل^(٢) : نَظَرُ الرَّجُلِ إِلَى وَجهِ أَخِيهِ عَلَى الْمَوَدَّةِ وَالرَّحْمَةِ عِبَادَةٌ .

بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته

اعلم أنه لا يصلح للصُّحبة كلُّ إنسان . قال صلى الله عليه وسلم : « المرء على دين خليله . فليَنظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَالِلُ » ولا بدُّ أن يتميز بخصالٍ وصفاتٍ يُرَغَّبُ بسببها في صحبته ، وتشترط تلك الخصالُ بحسب الفوائد المطلوبة من الصُّحبة . إذ معنى الشرط مالا بدُّ منه للوصول إلى المقصود . فبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط .

ويُطلب من الصُّحبة فوائد دينية ودينيوية .

أما الدينيويَّة فكالانتماع بالمال . أو الجاه . أو مجرد الاستئناس

(١) الملق . بالكسر . التمسيس . والأعلاق . عدى الأموال . حيث تمنع حسبها

(٢) هو الفضيل بن عياض الراشد الحراني . وكان شاعراً يقطع الغزو . ثم تأسر . فحفر

لبيت الحرام ، مختلفاً بالعبادة والتسك ، إلى أن توفى سنة ١٨٦

بالمشاهدة والمجاورة . وليس ذلك من أغراضنا .

وأما الدينية فيجتمع فيها أغراضٌ مختلفة ، إذ منها الاستفادة من العلم والعمل ، ومنها الاستفادة من الجاه تمحصناً به عن إيذاء من يشوش القلب ويصدّ عن العبادة . ومنها استفادة المال للاكتفاء به عن تضييع الأوقات في طلب القوت ، ومنها الاستعانة في المهمات فيكون علة في المصائب ، وقوة في الأحوال . ومنها التبرك بمجرد الدعاء . ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة ، فقد قال بعض السلف : استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة ، فلعلك تدخل في شفاعه أخيك .

فهذه فوائد ، تستدعي كل فائدة شروطاً لا تحصل إلا بها ، ونحن نفضلها . أما على الجملة فينبغي أن تكون في من تؤثر صحبته خمس خصال : أن يكون عاقلاً ، حسن الخلق ، غير فاسق ، ولا مبتدع ، ولا حريص على الدنيا .

أما العقل فهو رأس المال ، وهو الأصل ، فلا خير في مصحبة الأحق ، فإلى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وإن طالت . قال علي رضي الله عنه :

فلا تصحبَ أبا جهلٍ	وإِنَّكَ وَإِيَّاهُ
فكم من جاهلٍ أَرَدَى ^(١)	حليماً حينَ آخَاهُ
يُقاسُ المرءُ بالمرءِ	إذا ما المرءُ ماشَاهُ
وللشيءِ من الشيءِ	مقاييسُ وأشباهُ
وللقلبِ على القلبِ	دليلٌ حينَ يلقَاهُ

كيف والأحق قد يضرُّك وهو يريد نفعك وإحسانك من حيث لا يدري . ولذلك قال الشاعر :

(١) أَرَدَاهُ : أهلكه .

إِنِّي لَأَمْنٌ مِنْ صَلَواتِ عَاقِلٍ وَأَخَافُ خِيالاً يَحْرِيه جُنُونٌ
فَالْعَقْلُ فَنٌّ وَاحِدٌ وَطَرِيقَهُ أَدْرِي فَأَرْصِدُ ، وَالْجُنُونُ فَنُونٌ
ولذلك قيل : مقاطعة الأحمق قربانٌ إلى الله .

وقال الثوري : النظرُ إلى وجه الأحمق خطيئة مكتوبة .

وَأَمَّا حُسْنُ الخُلُقِ فَلابِدَةٌ مِنْهُ ، إِذْ رَبُّ عَاقِلٍ يَدْرِكُ الْأَشْيَاءَ عَلَى مَا هِيَ
عَلَيْهِ ، وَلَكِنْ إِذَا غَلَبَهُ غَضَبٌ أَوْ شَهْوَةٌ أَوْ بُخْلٌ أَوْ جُبْنٌ ، أَطَاعَ هَوَاهُ
وَعَاكَلَ مَا هُوَ الْمَعْلُومُ عَنْدهُ ؛ لَعِجزَهُ عَنْ قَهْرِ صِفَاتِهِ ، وَتَقْوِيمِ أَخْلَاقِهِ ؛
فَلَا خَيْرَ فِي صَحْبَتِهِ .

وَأَمَّا الْفَاسِقُ الْمَصِيرُ عَلَى الْفَسْقِ فَلَا فَائِدَةَ فِي صَحْبَتِهِ ؛ لِأَنَّهُ مِنْ يَخَافُ
اللَّهَ لَا يَصِيرُ عَلَى كِبِيرَةٍ ، وَمَنْ لَا يَخَافُ اللَّهَ لَا تُؤْمَنُ غَائِلَتُهُ ، وَلَا يُوثَقُ
بَصِدَاقَتِهِ ، بَلْ يَتَغَيَّرُ بِتَغْيِيرِ الْأَغْرَاضِ . وَقَالَ تَعَالَى : (وَلَا تَطْعَمَنْ مِنْ أَغْضَلِنَا
قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ) .

وَأَمَّا الْمُبْتَدِعُ فِي صَحْبَتِهِ خَطَرُ سِرِّيَةِ الْبِدْعَةِ ^(١) وَتَعَدَّى شَوْمِهَا إِلَيْهِ ،
فَالْمُبْتَدِعُ مُسْتَحَقٌّ لِلْهَجْرِ وَالْمَقَاطَعَةِ ، فَكَيْفَ تُؤَثَّرُ صَحْبَتُهُ ؟

وَأَمَّا حُسْنُ الخُلُقِ فَقَدْ جَمَعَهُ عِلْقَمَةُ الْعُطَارِدِ فِي وَصِيَّتِهِ لِابْنِهِ حِينَ
حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ ، قَالَ : يَا بُنَيَّ ، إِذَا عَرَضَتْ لَكَ عَلَى صَحْبَةِ الرِّجَالِ حَاجَةٌ
فَاصْحَبْ مَنْ إِذَا مِنْ خَلَعَتْهُ صَبَانُكَ ، وَإِنْ صَحْبَتَهُ زَانُكَ ، وَإِذَا فَعَلَتْ
بِكَ مُؤْنَةً مَائِكَ ^(٢) . اصْحَبْ مَنْ إِذَا مَدَدَتْ يَدَكَ بِخَيْرٍ مَدَّهَا ، وَإِنْ رَأَى
مِنْكَ حَسَنَةً عَدَّهَا ، وَإِنْ رَأَى سَيِّئَةً سَدَّهَا . اصْحَبْ مَنْ إِذَا سَأَلْتَهُ أَعْطَاكَ

(١) السرية : يكسر السين : مصدر سري يسري .

(٢) مائه بموّه : قام بموّهته .

وإن سكت^{*} ابتداءك ، وإن نزلت بك نازلة^{*} ولما لك . اصحب من إذا قلت
صديق قولك ، وإن حاولا أمراً أمرك^(١) ، وإن تنازعا أثرك .

فكأنه جمع بهذا جميع حقوق الصفة ، وشرط أن يكون قائماً
بجميعها .

قال ابن أكنم : قال المأمون : فأين هذا ؟ فقيل له : أتدري لم
أوصاه بذلك ؟ قال : لا . قال : لأنه أراد أن لا يصحب أحداً !

(١) أى جعلك أميراً عظيماً .

الباب السّاقى

فى فضيلة الألفة والأخوة

ردك بجمعه ثمانية حقوق :

الحق الأول : فى المال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَثَلُ الْأَخَوَيْنِ مِثْلُ الْيَدَيْنِ
تَفْسِيلُ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى » . وَإِنَّمَا شَبَّهَهُمَا بِالْيَدَيْنِ لَا بِالْيَدِ وَالرَّجُلِ ،
لأنَّهُمَا يَتَعَاوَنَانِ عَلَى غَرَضٍ وَاحِدٍ . فَكُلُّهُمَا الْأَخَوَانِ إِنَّمَا تَمَّ أَخَوَتُهُمَا إِذَا
تَرَافَقَا فِي مَقْصِدٍ وَاحِدٍ ، فَهُمَا مِنْ وَجْهِ كَالشَّخْصِ الْوَاحِدِ ، وَهَذَا يَقْتَضِي
الْمُسَاهَمَةَ فِي السَّرَّاءِ وَالْفُرَّاءِ ، وَالْمُشَارَكَةَ فِي الْمَالِ وَالْحَالِ ، وَارْتِفَاعِ
الِاخْتِصَاصِ وَالِاسْتِثْنَاءِ .

والمواساة بالمال مع الإخوة على ثلاث مراتب :

أدناها : أَنْ تُنْزِلَهُ مَنْزِلَةَ عَبْدِكَ أَوْ خَادِمِكَ فَيَقُومُ بِحَاجَةٍ مِنْ فَضْلِكَ
مَالِكَ ، فَإِذَا سَنَحَتْ لَهُ حَاجَةٌ وَكَانَتْ عِنْدَكَ فَضْلَةٌ عَنْ حَاجَتِكَ أَعْطَيْتَهُ
ابْتِدَاءً وَلَمْ تُخَوِّجْهُ إِلَى السُّؤَالِ ، فَإِنْ أَحْوَجَتْهُ إِلَى السُّؤَالِ فَهُوَ غَايَةُ
التَّقْصِيرِ فِي حَقِّ الْأَخُوَّةِ .

الثانية : أَنْ تُنْزِلَهُ مَنْزِلَةَ نَفْسِكَ وَتَرْضَى بِمُشَارَكَةِ إِيَّاكَ فِي مَالِكَ ،
وَنُزُولِهِ مِنْزِلَتِكَ ، حَتَّى تَسْمَحَ بِمُشَاطَرَتِهِ فِي الْمَالِ . قَالَ الْحَسَنُ : كَانَ
أَحَدُهُمْ يَشْقُ إِزَارَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ .

الثالثة : وهى العليا أن تؤثره على نفسك ، وتقدم حاجته على حاجتك . وهذه رتبة الصليقيين ، ومنتهى درجات المتحابين . ومن ثمار هذه الرتبة الإيثار بالنفس أيضاً ؛ كما روى أنه سبى بجماعة من الصوفية إلى بعض الخلفاء ، فأمر بضرب رقابهم وفيهم أبو الحسين النورى ، فبادر إلى السيف ليكون هو أول مقتول ، فقبل له فى ذلك فقال : أحببت أن أوتر إخوانى بالحياة فى هذه اللحظة ، فكان ذلك سبب نجاتهم جميعهم .

الحق الثانى

فى الإعانة بالنفس فى قضاء الحاجات

والقيام بها قبل السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة

وهذه أيضاً لها درجات كما للمواساة بالمال ، فأدناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ، ولكن مع البشاشة والاستبشار وإظهار الفرح وقبول المنّة . قال بعضهم : إذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فلعله أن يكون قد نسي .

وقضى ابن شبرمة حاجة لبعض إخوانه كبيرة ، فجاءه بهدية ، فقال : ما هذا ؟ قال : لما أسليتني إلى . فقال : خذ مالك عافاك الله ، إذا سألت أخاك حاجة فلم يجهد نفسه فى قضائها فتوضاً للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعنه فى الوقت .

قال جعفر بن محمد : إنى لأتسارع إلى قضاء حوائج أعدائى مخالفة أن أردمهم فيستغوا عني .

هلما فى الأعداء فكيف فى الأصديقاء ؟

وكان في السلف من يتفقّد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة ، يقوم بحاجتهم ، ويتردّد كلّ يوم إليهم ويحثّهم من ماله ، فكانوا لا يفقدون من أبيهم إلا عيّنه ، بل كانوا يروّون منه ما لم يروا من أبيهم في حياته .

وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك ، أو أهم من حاجتك ، وأن تكون متفقداً لأوقات الحاجة ، غير غافل عن أحواله ، كما لا تغفل عن أحوال نفسك ، وتغنيه على السؤال وإظهار الحاجة إلى الاستعانة ، بل تقوم بحاجته كأنك لا تدري أنك قمت بها .

الحق الثالث

في اللسان بالسكوت مرة وبالتفاني أخرى

أما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضره ، بل يتجاهل عنه ، ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلّم به ، ولا يجاريه^(١) ولا يناقشه . وأن يسكت عن التجسّس والسؤال عن أحواله ، وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يفاتحه بلذكر غرضه من مصلحه ومورده ، ولا يسأله عنه ، فربما يثقل عليه ذكره ، أو يحتاج إلى أن يكلب فيه . وأن يسكت عن حكاية قذح غيره فيه ، فإن الذي سبك من بلفك .

أما ذكر مساويه وعيوبه ومساوى أهله ، فهو من الغيبة ، وذلك حرام في حق كلّ مسلم . ويزجرك عنه أمران :

أحدهما : أن تطالع أحوال نفسك ، فإن وجدت فيها شيئاً واحداً

(١) المصاراة : المجادلة والمخاللة .

مذموماً فهوّن على نفسك ما تراه من أخيك ، وقدّر أنه عاجزٌ عن قهر نفسه في تلك الخصلة الواحدة ، كما أنّك عاجزٌ عما أنت مبتلى به . ولا تستقله بخصلة واحدة مذمومة ، فأئى الرجال المهذب ؟

والأمر الثانى : أنّك تعلم أنّك لو طلبتَ منزهاً عن كل عيب اعتزلتَ عن الخلق كافةً ، ولن تجدَ من تصاحبه أصلاً ، فما من أحد من الناس إلا وله محاسنٌ ومساوٍ ، فإذا غلبتِ المحاسنُ المساوئَ فهو الغاية والمنتهى .

قال ابن المبارك : المؤمن يطلب العاذير ، والمنافق يطلب العثرات . وكما يجب عليك السكوتُ بلسانك عن مساويه ، يجبُ عليك السكوتُ بقلبك ، وذلك بترك إساءة الظنّ ، فسوء الظنّ غيبة بالقلب ، وهو منهى عنه أيضاً .

الحق الرابع : على اللسان بالنطق

فإنّ الأخوة كما تقتضى السكوت على المكاره تقتضى أيضاً النطق بالمحاب ، بل هو أخصُّ بالأخوة ، لأنّ مَنْ قَنَعَ بالسكوت صحبَ أهل القبور ، وإنما تُراد الإخوان ، ليستفادَ منهم ، لا ليُتخلَصَ عن أذاهم . والسكوت معناه كَفُّ الأذى ، فعليه أن يتوَدّدَ إليه بلسانه ، ويتفَقّدَه في أحواله التى يجب أن يُتفقّدَ فيها ، كالسؤال عن عارض إن عَرَضَ ، وإظهارِ شغل القلب بسببه ، واستبطاء العافية عنه . وكذا جملة أحواله التى يكرهها ، ينبغى أن يُظهر بلسانه وأفعاله كراهتها . وجملة أحواله التى يُسرُّ بها ، ينبغى أن يُظهر بلسانه مشاركتَه له في السرور بها . فمعنى الأخوة المساهمة في السراء والضراء . وقد قال عليه السلام : « إذا أحبُّ أحدكم أخاه فليُخبره » . وإنما أمر بالإخبار لأنّ ذلك يوجب زيادة حُبِّ .

فإن عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لا محالة ، فإذا عرفت أنه أيضاً يحبك زاد حبك لا محالة ، فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف . ومن ذلك أن يدعو بأحب أسبابه إليه في غيبته وحضوره .

ومن ذلك أن تثني عليه مما تعرف من محاسن أحواله عند من يؤثر هو الثناء عنده ، فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة ، وكذلك الثناء على أولاده ، وأهله ، وصنعتة وفعله ، حتى على عقله وخلقه وهيبته وخطه وشعره ، وتصنيفه ، وجميع ما يفرح به ، وذلك من غير كذب وإفراط .

وأكّد من ذلك أن تبلغه ثناء من أثنى عليه ، مع إظهار الفرح ، فإن إخفاء ذلك محض الحسد .

وأعظم من ذلك تأثيراً في جلب المحبة اللبّ عنه في غيبته مهما قصّد بسوء ، أو تُعرض لِعرضه بكلام صريح أو تعريض ، فحق الأخوة التسمير في الحماية والنصرة ، وتبكيّت المتعتت ، وتغليظ القول عليه . والسكوت عن ذلك مؤثر للصبر ، ومنفّر للقلب ، وتقصير في حق الأخوة . ومن ذلك التعليم والنصيحة ، فليس حاجة أخيه إلى العلم بأقل من حاجته إلى المال .

ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سرٍّ لا يطلع عليه أحد . فما كان على الملأ فهو توبيخ وفضيحة ، وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة . وقال الشافعي رضي الله عنه : مَنْ وَهَطَ أَخَاهُ سراً فَقَدْ نَصَحَهُ وَزَانَهُ ، ومن وهطه علانية فقد فضحه وشانه .

الحق الخامس : العفو عن الزلات والمفوات

وهفوة الصديق لا تخلو إما أن تكون في دينه بارتكاب معصية ، أو في حَقِّك بتقصيره في الأثرة .

أما ما يكون في الذين من ارتكاب معصية والإصرار عليها فعليك التلطف في نصحه بما يقوم أودّه^(١) ويجمع شمله . ويعيد إلى الصلاح والورع حاله . فإن لم تقلدز وبق مصرّاً فقد اختلفت طرق الصحابة والتابعين في إدامة حقّ مودّته أو مقاطعته . فلذهب أبو ذرّ رضي الله عنه إلى الانقطاع ، وقال : إذا انقلب أخوك عما كان عليه فأبغضه من حيث أحببته . ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله . أما أبو الدرداء وجماعة من الصحابة فلذهبوا إلى خلافه ، فقال أبو الدرداء : إذا تغير أخوك وحال عما كان عليه فلا تدعه لأجل ذلك . فإن أخاك يعوجّ مرّة ويستقيم أخرى .

أما زكّته في حقّه بما يوجب إباحته فلا خلاف في أن الأولى العفو والاحتفال ، بل كلّ ما يحتمل تنزيله على وجه حسن ، ويتصوّر تمهيد علز فيه قريب أو بعيد ، فهو واجب بحقّ الأخوة .

ومهما احتذر إليك أخوك كاذباً كان أو صادقاً فاقبل عذره .

الحق السادس

الدعاء للأخ ، في حياته وبعد مماته ، بكلّ ما يحبه لنفسه ولأهله وكلّ متعلّق به ، فتدعو له كما تدعو لنفسك ، ولا تفرّق بين نفسك وبينه ، فإنّ دعائك له دعاء لنفسك على التحقيق ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « إذا دعا الرجل لأخيه في ظهر الغيب قال المَلَك : ولك مثل ذلك » .

وكان أبو الدرداء يقول : إنّي لأدعو لسبعين من إخواني في سُجودى أسميهم بأسمائهم .

(١) الأود : الموج .

الحق السابع

الوفاء والإخلاص

ومعنى الوفاء : الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه ، وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه . فإنَّ الحبَّ إنّما يراود للآخرة ؛ فإنَّ انقطع قبل الموت حَبِطَ العمل وضاع السعى .

وقال بعضهم : قليل الوفاء بعد الوفاة خيرٌ من كثيره في حال الحياة ؛ ولذلك روى أنّه صلى الله عليه وسلم أكرمَ عَجُوزاً دخلت عليه ، فقيل له في ذلك ، فقال : « إنّها كانت تأتينا أَبَّامَ خديجة . وإنَّ كرمَ المهد من الدين » .

ومن الوفاء أن لا يتغيَّر حاله في التواضع مع أخيه وإن ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه . فالترفعُ على الإخوان بما يتجلّد من الأحوال لُؤْمٌ . قال الشاعر ^(١) :

إنَّ الكرامَ إذا ما أيسروا ذَكَرُوا من كان يألفهم في المنزل الخشن

واعلم أنه ليس من الوفاء موافقةُ الآخر فيما يخالف الحقَّ في أمرٍ يتعلّق بالدين ، بل من الوفاء له المخالفة ، فقد كان الشافعي رضي الله عنه آخى محمد بن عبد الحكم ، وكان يقربُه ويُقبل عليه ، ويقول . ما يقينني بمصرَ غيره ؛ فاعتلَّ محمد فعاده الشافعيُّ رحمه الله تعالى ، فقال .

مَرِضَ الحبيبُ فمُسْتَهُ فمَرَضْتُ من حَلَوَى عليه
وَأَلَى الحبيبِ يعسودني فبرئت من نظسرى إليه

(١) هو الهشري . شرح المفسنون به على غير أنه ٢٢٣ .

وظنَّ الناس لصدق موتَهما أَنَّهُ يفُوضُ أَمْرَ خَلْقَتِهِ إِلَيْهِ بعد وفاته ،
فقبيل للشافعي في علته التي مات فيها رضى الله عنه : إلى من نجس
بعدك يا أبا عبد الله ؟ فاستشرفَ له محمد بن عبد الحكم وهو عند
رأسه ليؤمَّ إليه ^(١) ، فقال الشافعي : سبحانَ الله أَيَشْكُ في هذا ؟
أبو يعقوبَ البُويطى ^(٢) ! فانكسر لها محمد ، ومال أصحابه إلى البُويطى
مع أَنَّ محمداً كان قد حمل عنه مذهبه كلَّه ؛ لكنَّ كان البُويطى أَفضلَ
وأقربَ إلى الزهد والورع .

الحق الثامن

التخفيف وترك التكلف والتكلف

وذلك بأن لا يكلف أخاه ما يشقُّ عليه ، بل يروح سرَّه من مهماته
وجاجاته ، ويرقَّه عن أن يحمله شيئاً من أعبائه ؛ فلا يستمدَّ منه من
جاه ومال ، ولا يكلفه التواضع له والتفقد لأحواله ، والقيام بحقوقه ،
بل لا يقصد بمحبته إلاَّ الله تعالى ، تبركاً بدعائه ، واستئناساً بلفظه .

وقال الفضيل : إِنَّمَا تقاطعَ الناسُ بالتكلف : يزورُ أحدهم أخاه
فيتكلف له ، فيقطعُه ذلك عنه .

وكان جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنهما يقول : أنقلُ
إخواني علىَّ من يتكلف لي وأتخفظ منه ، وأخضعهم على قلبي من أكون
معه كما أكون وحدي .

(١) لوما : أشار .

(٢) هو أبو يعقوب يوسف بن يحيى البُويطى المصرى الفقيه . وكان قد حلَّ إلى بغداد أباهم
الهيئة بخلق القرآن فامتنع من الإجابة ، ولم يزل مبعوساً حتى توفى سنة ٢٣١ . وبُويط : قرية
بصعيد مصر قرب بوسير ، وأشترى في كورة أسبوط ، وهو ينسب إلى إحداها ، كما ذكر
يقاتوت

الباب الثالث

في حق المسلم والرحيم والجوار والمِلْك

وكيفية المعاشرة .

اعلم أنَّ الإنسان إمَّا أن يكون وحده أو مع غيره ، وإذا تعلَّم عِيش الإنسان إلا بمخالطة من هو من جنسه لم يكن له بدٌّ من تعلم آداب المخالطة .
والرابطة إمَّا القرابة وهي أخصُّها ، أو أخوة الإسلام وهي أعمُّها .
وينطوي في معنى الأخوة الصداقة والصحبة - وإمَّا الجوار ، وإمَّا صحبة السفر والمكتب والدرس ، وإمَّا الصداقة أو الأخوة .

ولكلٍّ واحدٍ من هذه الروابط درجاتٌ . فالقرابة لها حقٌّ ولكن حق الرحمة المَحْرَم أَكْثَرُ ، وللمَحْرَم حقٌّ ولكن حق الوالدين أَكْثَرُ . وكذلك حق الجوار ، ولكن يختلف بحسب قُربه من الدار وبعده . ويظهر التفاوت عند النسبة حتَّى إنَّ البلديَّ في بلاد القُربة يجرى مجرى القريب في الوطن ، لاختصاصه بحقِّ الجوار في البلد . وكذلك حق المسلم يَتَأَكَّدُ بِتَأَكُّدِ المعرفة .

وللمعارف درجات ، فليس حقُّ الذي عُرِفَ بالمشاهدة كحقِّ الذي عُرِفَ بالسماع ، بل أَكْثَرُ منه . والمعرفة بعد وقوعها تتأكَّدُ بالاختلاط . وكذلك الصحبة تتفاوت درجاتها ، فتحقُّ الصُّحبة في الدرس والمكتب أَكْثَرُ من حق صحبة السفر . وكذلك الصداقة تتفاوت ، فإنَّها إذا قويت، صارت أخوةً ، فإنَّ ازدادات صارت محبةً ، فإنَّ ازدادت صارت خُطَّةً .
والخليل أَقرب من الحبيب

حقوق المسلم

هى : أن تسلّم عليه إذا لقيته ، وتُجيبه إذا دعاك ، وتشمّته إذا عطس . وتعوده إذا مريض ، وتشهد جنازته إذا مات ، وتبرّ قسّمه إذا أقسم عليك ، وتنصح له إذا استنصحك ، وتحفظه بظهر الغيب إذا غابَ عنك ، وتحبّ له ما تحبّ لنفسك ، وتكره له ما تكره لنفسك .

ومنها: أن يبدأ كلّ مسلم بالسلام قبل الكلام ، ويصافحه عند السلام.

وقال عليه السلام : « إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلّم ، فإن بدا له أن يجلس فليجلس ، ثم إذا قام فليسلّم ، فليست الأولى بأحقّ من الأخيرة » .

والقيام مكروه على سبيل الإعظام لا على سبيل الإكرام .

وروى أنه عليه السلام قال مرّة : « إذا رأيتمونى فلا تقوموا كما تصنع الأعاجم » .

ومنها: أن يصونَ عرضَ أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قلّ ، ويردّ عنه ويناضلّ دونه وينصره ، فإنّ ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الإسلام .

وقال جابرٌ وأبو طلحة : سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . « ما من امرئ مسلمٍ ينصر مسلماً في موضع يُنتهكُ فيه عرضه ، ويُستحلُّ حرّمته ، إلّا نصره الله في موطن يحبُّ فيه نصره . وما من امرئ خُلد مسلماً في موطن يُنتهكُ فيه حرّمته إلّا خُلدَه الله في موضع يحبُّ فيه نصرته » .

ومنها: تشميت العاطس . قال عليه الصلاة والسلام في العاطس :

« يقول : الحمد لله على كل حال ، ويقول الذى يشمتُه : يرحمكم الله ،
فيردُّ عليه العاطس ويقول : يَهْدِيَكُمُ اللهُ ويصلح بالكم » .
ومنها : أنه إذا بُلى بذى شرٍّ فينبغى أن يتحمَّله ويتَّقِيَه .
وقال أبو الدرداء : إنا لننَّسُ في وجوه أقوام وإنَّ قلوبنا لتلْعَنُهُم » .
وهذا معنى المداراة ، وهى مع من يخافُ شرَّه .

ومنها : أن يجتنب مخالطة الأغنياء ويختلط بالمساكين ، ويُحسن إلى
الأيتام . كان النبی صلى الله عليه وسلم يقول : « اللهم أخِّني مسكيناً
وأمتنى مسكيناً ، واحشُرني في زُمرَةِ المساكين » .

ومنها أن يعودَ مرَضاهم . فالمعرفةُ والإسلامُ كافيان في إثبات هذا
الحقِّ وتبليِّ فضلِه . وأدبُ العائد : خُفَّةُ الجِلْسَةِ ، وقِلَّةُ السَّوَالِ ، وإظهارُ
الرَّقَّةِ ، والدعاءُ بالعافية ، وغضُّ البصرِ عن عَوْرَاتِ الموضعِ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ عاد مريضاً قَعَدَ في مخارِفِ الجَنَّةِ ^(١)
حتى إذا قامَ وَكَلَّ به سبعون ألفَ مَلَكٍ يصلُّونَ عليه حتى الليل » .

ومنها : أن يشيِّعَ جنايزهم . قال صلى الله عليه وسلم : « من شيَّعَ
جِنَازَةً فله قيراطٌ من الأجر ، فإنَّ وقِفَ حتى تُدفنَ فله قيراطان » .
ومنها : أن يزور قبرَهم ، والمقصود من ذلك الدعاءُ ، والاعتبارُ ،
وترقيق القلبِ .

وقال عمر رضى الله عنه : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلما المقابرَ فجلس إلى قبرٍ وكنت أدنى القوم منه ، فبكى وبكىنا ،
فقال : ما يبكيكم ؟ قلنا : بكينا لبكائك . قال : « هذا قبر آمنه
بنْت وهب ، استأذنتُ ربِّي في زيارتها فأذَنَ لى ، واستأذنتُ في أن
أستغفرَ لها فأبى علىَّ ، فأدركنى ما يُدرِكُ الولَدَ من الرَّقَّةِ » .

(١) الخارِف : البساتين .

حقوق الجوار

اعلم أنَّ الجوار يقتضى حقاً وراء ما تقتضيه أخوة الإسلام . فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كلُّ مسلم وزيادة .

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ » . وقال صلى الله عليه وسلم : « لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يَأْمَنَ جَارُهُ بَوَائِقِهِ ^(١) » .

وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إِنَّ فَلَانَةَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ وَتُؤَدِّي جِيرَانَهَا . فقال صلى الله عليه وسلم : « هِيَ فِي النَّارِ » .

وبلغ ابن المقفَّع أنَّ جاراً له يبيع داره في تين ركب ، وكان يجلس في ظلِّ داره ، فقال : ما قمتُ إذن بحرمة ظلِّ داره إن باعها مُعْلِماً ! فدفع إليه ثمن الدار وقال : لا تبعها .

وشكا بعضهم كثرة الفأر في داره ، فقيل له : لو اقتنيت هراً ؟ فقال : أخشى أن يسمع الفأر صوت الهر فيهرب إلى دور الجيران ، فأكون قد أحببت لهم ما لا أحبُّ لنفسى .

وجملة حقِّ الجار : أن يبدأه بالسَّلام ، ولا يطيل معه الكلام ، ولا يكثر عن حاله السؤال ، ويعوده في المرض ، ويعزيه في المصيبة ، ويقوم معه في العزاء ، ويهتبه في الفرح ، ويظهر الشُّركة في السرور معه ، ويصفح عن زلاته ، ولا يتطلَّع من السطح إلى عوراتِه ، ولا يضايقه في وضع الجذع على جداره ، ولا في مصبِّ الماء في ميزابه ، ولا في مطرَح ^(٢)

(١) اليونان : الفوائض والنثر والظلم .

(٢) المطر . مونس المطرَح ، وهو إلقاء الشيء .

التراب في نائيته ، ولا يضيّق طريقه إلى الدار ، ولا يتبعه النظر فيما يحمله إلى داره ، ويستر ما ينكشف له من عوراتِه ، وينتفع من صرجه إذا نابته نائية ، ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته ، ولا يسمع عليه كلاماً ، ويغض بصره عن حُرمتِه ، ولا يديم النظر إلى خادمته ، ويتلطف بولده في كلمته ، ويرشده إلى ما يجهله من أمر دينه ودينياه .

حقوق الأقارب والرحم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تعالى : أنا الرحمن وهذه الرحم ، شَقَقْتُ لها اسماً من اسمي ، فمن وصلها وصلَّتْهُ ، ومن قَطَعَهَا بَتَّتْهُ ^(١) » . وقال صلى الله عليه وسلم : « من سرَّه أن يُنْسَأَ له في أثره ^(٢) ويوسَّعَ عليه في رزقه ، فليصل رحمه » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إنَّ الرحمَ معلقة بالعرش ، وليس الواصل بالمكافئ ، ولكن الواصل الذي إذا انقطعت رحمته وصلها » .

وروى أن عمر كتب إلى عماله : « مُرُوا الْأَقْرَابَ أَنْ يَتَزَاوَرُوا وَلَا يَتَجَاوَرُوا » . وإنما قال ذلك لأنَّ التجاورَ يورثُ التزاحمَ على الحقوق ، وربما يورث الوحشة وقطيعة الرحم .

حقوق الوالدين والولد

لا يخفى أنَّه إذا تأكَّد حقُّ القرابة والرحم فأنَّه يخصُّ الأرحامَ وأُمسها الولادة ، فيتضاعف تأكُّد الحقِّ فيها .

(١) البت : القطع .

(٢) الأثر : الأجل ، لأنه يقع السر . وروى أيضاً : « في أجله » .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « بِرُّ الْوَالِدَيْنِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ وَالصَّوْمِ ، وَالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ ، وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « بِرُّ أُمِّكَ وَأَبَاكَ ، وَأَخْتُكَ وَأَخَاكَ ، ثُمَّ أَدْنَاكَ فَأَدْنَاكَ » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنْ مِنْ أَبْرَّ الْبَرِّ أَنْ يَصِلَ الرَّجُلَ أَهْلَ وَدِّ أَبِيهِ بَعْدَ أَنْ يُوَلِّيَ الْأَبَ » .

وَيُسْتَحَبُّ الْفَرْقُ بِالْوَلَدِ : رَأَى الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْبَلُ وَلَدَهُ الْحَسَنَ ، فَقَالَ : « إِنَّ لِي عَشْرَةً مِنَ الْوَلَدِ مَا قَبِلْتُ وَاحِدًا مِنْهُمْ ! فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « إِنْ مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمَ » .

وقال عبد الله بن شدَّاد : بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّيُ بِالنَّاسِ ، إِذْ جَاءَهُ الْحَسِينُ فَرَكِبَ عُنُقَهُ وَهُوَ سَاجِدٌ ، فَأَطَالَ السُّجُودَ بِالنَّاسِ حَتَّى ظَنُّوا أَنَّهُ قَدْ حَدَّثَ أَمْرًا ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالُوا : قَدْ أَطْلَتِ السُّجُودَ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهُ قَدْ حَدَّثَ أَمْرًا ! فَقَالَ : « إِنَّ ابْنِي قَدْ ارْتَحَلَنِي ^(١) فَكُرِهْتُ أَنْ أُعْجِلَهُ حَتَّى يَقْضَى حَاجَتُهُ » .

وقال يزيد بن معاوية : أَرْسَلَ أَبِي إِلَى الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ . (١٥) وَصَلَ إِلَيْهِ قَالَ لَهُ : يَا أَبَا بَحْرٍ ^(١٦) ، مَا تَقُولُ فِي الْوَلَدِ ^(١٧) ؟ قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ . ثَمَّارُ قُلُوبِنَا . وَعِمَادُ ظُهُورِنَا . وَنَحْنُ لِهِمْ أَرْضٌ ذَلِيلَةٌ ، وَسَيِّئَةٌ ذَلِيلَةٌ . وَيَهْوِيهِمْ نَعْوَالٌ عَلَى كُلِّ جَلِيلَةٍ ؛ فَإِنْ طَلَبُوا فَأَعْطَهُمْ ، وَإِنْ عَضَبُوا عَاضَبَهُمْ . مَنَعَهُمْ وَكُفَّهِمْ وَجَبَّحَهُمْ جَهْدَهُمْ ، وَلَا تَكُنْ عَلَيْهِمْ ثِقَلًا ثَقِيلًا ،

(١) رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ عَلَى ظَهْرِ

(٢) أَبُو بَكْرٍ : كَتَبَهُ الْأَحْنَفُ .

(٣) أَبُو بَكْرٍ : كَتَبَهُ الْأَحْنَفُ .

فيملأوا حياتك ويؤدوا وفاتك ، ويكرهوا قَرَبَكَ . فقال معاوية : **لله** أنت يا أحنف ! لقد دخلتَ عليَّ وأنا مملوءٌ غضباً وغيظاً على يزيد ! فلما خرج الأحنف من عنده رَضِيَ عن يزيد وبعثَ إليه بمائتي ألف درهم ومائتي ثوب ؛ فأرسل يزيد إلى الأحنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب ، فقامَ إِيَّاهما على الشُّطْر .

قال أَبُو سعيد الخُدْرِيُّ : هاجر رجلٌ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد الجهاد، فقال عليه السلام : « هل باليمن أبواك » قال : نعم ، قال « هل أذن لك ؟ » قال : لا . فقال عليه السلام : « فارجعْ إلى أبويك فاستأذْنهما ، فإنَّ قَعْلًا فجاهدْ ، وإلا فبرَّهما ما استطعت . فإن ذلك خيرٌ ما تلقى الله به بعد التوحيد . »

حقوق المملوك

فأما ملك اليمين فهو أيضاً يقتضى حقوقاً في المعاشرة لابد من مراعاتها ، فقد كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال : « اتَّقُوا الله فيما ملَّكتْ أيْمَانُكُمْ : أطعموهم ممَّا تأكلون ، واكسوهم ممَّا تلبسون ، ولا تكلفوهم من العمل مالا يُطيقون ، فما أحببتم فأمسكوا وما كرهتم فبيعوا ، ولا تعذبوا خلقَ الله فإنَّ الله ملككم إِيَّاهم ، ولو شاءَ للملكهم إِيَّاكم . » وقال صلى الله عليه وسلم : « للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف . ولا يُكَلَّف من العمل مالا يُطيق . »

فجملة حقِّ المملوك أن يُشْرَكَه في طُعْمته ^(١) وكُسوته ، ولا يكلفه فوق طاقته . ولا ينظر إليه بعين الكِبَر والازدراء ، وأن يعفو عن زلَّته ، ويتفكَّر عند غضبه عليه بهفوفته أو بجنابته ، في معاصيه وجنابته على حقِّ الله تعالى ، وتقصيره في طاعته ، مع أنَّ قسرة الله عليه فوق قسوته .

(١) الطعمة ، بالضم : الطعام .

الْحِكْمَةُ النِّسْبِيَّةُ

كتاب آداب العزلة

الباب الأول

في نقل المذاهب والأقاويل

وذكر جميع الفريقين في ذلك

أما المذاهب فقد اختلف الناس فيها ، وظهر هذا الاختلاف بين التابعين . فلهب إلى اختيار العزلة وتفصيلها على المخالطة : سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ ، وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ أَحَدَمَ ، وَدَاوُدُ الطَّائِيُّ ، وَفُضَيْلُ بْنُ عِيَّاضَ ، وَسُلَيْمَانُ الْخَوَّاصُ ، وَيُوسُفُ بْنُ أَسْبَاطَ ، وَحُذَيْفَةُ الْمُرْعَشِيُّ ، وَيَشْرُءَالْحَافِي .

وقال أكثر التابعين باستحباب المخالطة ، واستكثار المعارف والإخوان والتآلف والتحبُّب إلى المؤمنين ، والاستعانة بهم في الدين ، تعاوناً على البرِّ والتقوى . ومالَ إلى هذا : سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ ، وَالشَّعْبِيُّ ، وَابْنُ أَبِي لَيْلَى ، وَهَشَامُ بْنُ عُرْوَةَ ، وَابْنُ شُبْرُمَةَ ، وَشُرَيْحٌ ، وَشَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، وَابْنُ عُيَيْنَةَ ، وَابْنُ الْمُبَارَكِ ، وَالشَّافِعِيُّ ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ ، وَجَمَاعَةٌ .

ذكر حجج المائلين إلى المخالطة ووجه ضعفها

احتج هؤلاء بقوله تعالى : (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا)
 الآية . وبقوله تعالى : (فَالْتَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ) . امتنَّ على الناس بالسبب
 المؤلف . وهذا ضعيف ؛ لأن المراد به تفرُّق الآراء واختلاف المذاهب في
 معاني كتاب الله وأصول الشريعة . والمراد بالألفة نزْعُ الغوائل من الصدور
 وهى الأسباب المثيرة للفتن ، المحرَّكة للخصومات . والعزلة لا تنافي ذلك .
 واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن آلفٌ مألوف ، ولا
 خيرَ فيمن لا يآلف ولا يؤلف » . وهذا ضعيف لأنه إشارة إلى ملزمة
 سوء الخلق التي تمتنع بسببه المؤلفات .

واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم : « من فارق الجماعة شبراً
 خلع رِبْقَةَ الإسلام من عنقه »^(١) . وقال : « من فارق الجماعة فمات
 فميتته جاهليَّة » .

وهذا ضعيف لأن المراد به الجماعة التي اتفقت آراؤهم على إمامٍ
 بعقد البيعة ؛ فالخروج عليهم بغي .

واحتجوا بنهيهِ صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فوق ثلاث^(٢) ؛ إذ قال :
 « مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ فَمَا تَدَخَّلَ النَّارُ » . وقال عليه السلام :
 « لَا يَحِلُّ لِأَمْرِيٍّ مُسْلِمٍ أَنْ يَهْجِرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ ، وَالسَّابِقُ يَدْخُلُ
 الْجَنَّةَ » . وقال : « مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ سَنَةً فَهُوَ كَسَافِكٍ دَمِهِ » . قالوا :
 والعزلة هجرٌ بالكلية . وهذا ضعيف ، لأن المراد الغضب على الناس
 واللجاج فيه بقطع الكلام والسلام والمخالطة المعتادة ، فلا يدخل فيه
 ترك المخالطة أصلاً من غير غضب .

(١) رِبْقَةُ الإسلام : كناية عن حدوده وأحكامه . وأصل الرِبْقَةُ عروة في حبل نجمل ف
 عنق البهيمة أو يدها تمسكها .
 (٢) أى ثلاث ليال

ذكر حجج الماثلين إلى تفصيل العزلة

احتجوا بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام : (وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُو رَبِّي) الآية ، ثم قال تعالى : (فَلَمَّا اعْتَزَلْتَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا) إشارة إلى أَنَّ ذلك ببركة العزلة . وهذا ضعيفٌ لَأَنَّ مخالطة الكفار لا فائدة فيها إلا لدعوتهم إلى الدين ، وعند اليأس من إجابتهم فلا وجه إلا هجرهم ، وإنما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة .

واحتجوا أيضاً بقول موسى عليه السلام : (وَإِنْ لَمْ تَوْفَّقُوا لِي فَاَعْتَزِلُونِ) وأنه فَرِيع إلى العزلة عند اليأس منهم . وقال تعالى في أصحاب الكهف : (وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَاوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ) أَمَرَهُم بالعزلة . وقد اعتزل نبيُّنا صلى الله عليه وسلم قريشاً لما آذَوْهُ وَجَفَّوهُ ، ودخل الشعب وأمر أصحابه باعزازهم والمجرة إلى أرض الحبشة ، ثم تلاحقوا به إلى المدينة بعد أن أغلَى الله كلمته . وهذا أيضاً اعتزالٌ عن الكفار بعد اليأس منهم ، فإنه صلى الله عليه وسلم لم يحترل المسلمين ولا مَنْ تَوَقَّع إسلامه من الكفار . وأهل الكهف لم يحترل بعضهم بعضاً وهم مؤمنون ، وإنما اعتزلوا الكفار ، وإنما النظر في العزلة من المسلمين .

واحتجوا بما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : « أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ ؟ » قالوا : بلى يا رسول الله ، فأنشأ بيده نحو المغرب وقال : « رجل آخذُ بعنانِ فرسه في سبيل الله ينتظر أن يُغير

أَوْ يُغَارَ عَلَيْهِ . أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ بَعْدَهُ ؟ « وَأَشَارَ بِيَدِهِ نَحْوَ الْحِجَازِ
وَقَالَ : « رَجُلٌ فِي غَنَمِهِ يُقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيَتَّقِمُ حَقَّ اللَّهِ فِي مَالِهِ ،
اعْتَزَلَ شُرُورَ النَّاسِ » .

فَإِذَا ظَهَرَ أَنَّ هَلَهُ الْأَدَلَّةُ لَا شِفَاءَ فِيهَا مِنَ الْجَانِبِيِّينَ ، فَلَا بُدَّ مِنْ
كَشْفِ النُّطَاءِ ، بِالتَّصْرِيحِ بِغَوَائِدِ الْعِزَّةِ وَغَوَائِلِهَا ، وَمُقَابَلَةِ بَعْضِهَا
بِالْبَعْضِ ، لِيَتَجَيَّنَ الْحَقُّ فِيهَا .

الباب الثاني

في فوائد العزلة وغوائلها وكشف الحق في لصلها

وهي تنقسم إلى فوائد دينية ودنيوية .

والدينية تنقسم إلى ما يمكن من تحصيل الطاعات في الخلوة ،
بالمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم ، وإلى تخلُّص من ارتكاب
المناهي التي يتعرَّض الإنسان لها بالمخالطة : كالرياء والغبية ، والسُّكوت
عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومسارقة الطبع من الأخلاق
الردئية والأعمال الخبيثة من جلُساء السوء .

وأما الدنيوية فتتنقسم إلى تمكين من التحصيل بالخلوة ، كتمكين
المحترف في خلوته ، وإلى تخلُّص من محظورات يُتعرَّض لها بالمخالطة ،
كالنظر إلى زهرة الدنيا وإقبال الخلق عليها ، وطمعه في الناس وطمع الناس
فيه ، وإنكشاف ستر مروه به بالمخالطة ، والتأذى بسوء خلق الجليس في مرائه ^(١) ،
أو سوء ظنه ، أو نيمته ، أو محاسنته ، أو التأذى بثقله وتشوُّه خلقته .
وإلى هذا ترجع مجامع فوائد العزلة ، فلنحصرها في ستِّ فوائد .

الفائدة الأولى

التفرُّغ للعبادة والفكر ، والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة
الخلق ، والاشتغال باستكشاف أسرار الله تعالى في أمر الدنيا والآخرة

(١) المراء والمملعة : المجادلة وكثرة الخلاف .

وَمَلَكَوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يَسْتَدْعِي فَرَاغًا ، وَلَا فَرَاغَ مَعَ
 الْمَخَالَطَةِ ، فَالْعَزَلَةُ وَسِيلَةٌ إِلَيْهِ . وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ : لَا يَتِمَكَّنُ
 أَحَدٌ مِنَ الْخُلُوةِ إِلَّا بِالتَّمَسُّكِ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى . وَالتَّمَسُّكُ بِكِتَابِ اللَّهِ
 تَعَالَى الَّذِينَ اسْتَرَاخُوا مِنَ الدُّنْيَا بِذِكْرِ اللَّهِ ، الذَّاكِرُونَ اللَّهَ بِاللَّهِ ، عَاشِرُوا
 بِذِكْرِ اللَّهِ وَمَاتُوا بِذِكْرِ اللَّهِ ، وَلَقُوا اللَّهَ بِذِكْرِ اللَّهِ . وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ هَؤُلَاءِ
 مَمْنَعُهُمُ الْمَخَالَطَةَ عَنِ الْفِكْرِ وَالذِّكْرِ ، فَالْعَزَلَةُ أَوْلَى بِهِمْ . وَلِذَلِكَ كَانَ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ابْتِدَاءِ أَمْرِهِ يَتَبَتَّلُ^(١) فِي جَبَلٍ حِرَاءٍ وَيَنْعَزِلُ إِلَيْهِ ، حَتَّى
 قَوِيَ فِيهِ نُورُ النُّبُوَّةِ ، فَكَانَ الْخَلْقُ لَا يُحِبُّونَهُ عَنِ اللَّهِ ، فَكَانَ يَبْدُو
 مَعَ الْخَلْقِ ، وَيَقْبَلُهُ مَقْبَلًا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ، حَتَّى كَانَ النَّاسُ يَظُنُّونَ أَنَّ
 أَبَا بَكْرٍ خَلِيلُهُ . فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اسْتِفْرَاقِ هَمِّهِ بِاللَّهِ
 فَقَالَ : « لَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا ، وَلَكِنْ
 صَاحِبُكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ » .

وَقِيلَ لِبَعْضِ الْحُكَمَاءِ : إِلَى أَى شَيْءٍ أَفْضَى بِكُمْ الزُّهْدُ وَالْخُلُوةُ ؟
 فَقَالَ : إِلَى الْإِنْسِ بِاللَّهِ .

وَقِيلَ لَفَزَّوَانَ الرَّقَاشِيِّ : هَبْكَ لَا تَضْحَكْ فَمَا يَمْنَعُكَ مِنْ مَجَالَسَةِ
 إِخْوَانِكَ ؟ قَالَ : إِنِّى أُصِيبُ رَاحَةً قَلْبِي فِي مَجَالَسَةِ مَنْ عِنْدَهُ حَاجَتِي .

وَقَالَ ذُو النُّونِ الْمِصْرِيُّ : سُرُورُ الْمُؤْمِنِ وَلِئْتُهُ فِي الْخُلُوةِ عِمْنَانِجَاةٌ وَبِهِ .

وَيُرْوَى عَنْ بَعْضِ الصَّالِحِينَ أَنَّهُ قَالَ :

بَيْنَمَا أَنَا أَسِيرُ فِي بَعْضِ بِلَادِ الشَّامِ إِذَا أَنَا بِعَابِدٍ خَارِجٍ مِنْ بَعْضِ
 تِلْكَ الْجِبَالِ ، فَلَمَّا نَظَرْتُ إِلَى تَنْحِيٍّ إِلَى أَصْلِ شَجَرَةٍ وَتَسْتَرُّ بِهَا ، فَقُلْتُ :
 سُبْحَانَ اللَّهِ ، تَبْخُلُ عَلَيَّ بِالنَّظَرِ إِلَيْكَ ؟ فَقَالَ : يَا هَذَا ، إِنِّى أَقَمْتُ فِي

(١) أى يتقطع إلى العبادة والذكر .

هذا الجبل دهرًا طويلًا أعالج قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها ، فطال في ذلك قعبي وقنيتي فيه عمرى ، فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أياى في مجاهدة قلبي ، فسكنه الله عن الاضطراب ، وألف الوحدة والانفراد ، فلما نظرتُ إليك خفت أن أقع في الأمر الأول ، فأليك عنى ، فأنى أعود من شرك برب العارفين ، وحبيب القانتين ! ثم صاح : وا غمًا من طول المكث في الدنيا ! ثم حول وجهه عنى ، ثم نفض يديه وقال : إليك عنى يا دنيا ، لغيرى فتزيتى ، وأهلكِ فغرئى ! ثم قال : سبحان من أذاق قلوب العارفين من لذة الخدمة وحلاوة الانقطاع إليه ، ما ألهى قلوبهم عن ذكر الجنان ، وعن الحور الحسان . وجمع همهم في ذكره ، فلا شيء ألد عندهم من مناجاته . ثم مضى وهو يقول : قُدُّوسٌ قُدُّوسٌ . فإذا في الخلوة أنسٌ بذكر الله ، واستكثارٌ من معرفة الله . وفى مثل ذلك قيل :

وإنى لأستغنى وما بى نعمة لعلَّ خيالاً منك يلقى خيالاً^(١)
وأخرج من بين الجلوس لعلنى أحدث عنك النفس بالسر خالياً

الفائدة الثانية

التخلص بالعبادة عن المعاصى التى يتعرض الإنسان لها غالباً بالمخالطة ويسلم منها فى الخلوة ، وهى أربعة :

الغيبة والنميمة ، والرياء ، والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة التى يوجبها حرص على الدنيا .

أما الغيبة فإذا عرفت من كتاب آفات اللسان من ربيع المهلكات وجوهها ، عرفت أن التحرز عنها مع المخالطة عظيم ، لا ينجو منها إلا

(١) الشعر الجنون ليل قيس بن معاذ .

الصَّديقون . فَإِنَّ عادة الناس كافة التَّمَصُّصُ بِأعراض الناس والتَّفَكُّهُمُ بها . والتَّنَقُّلُ بحلَّوَتِها . وهى طُعْمَتُهُمْ وَلَذَّتُهُمْ ، وإليها يَسْتَرْوِحُونَ من وَحْشَتِهِمْ فى الخلوة . فَإِنَّ خَالَطَتَهُمْ ووافقتَهُمْ أَثِمْتَ وتعرَّضْتَ لُسُخِطِ الله تعالى ، وإن سكتَ كنتَ شريكاً ، والمستمع أحدُ المغتابين . وإن أنكرتَ أبغضوك وتركوا ذلك المغتاب واغتابوك ، فازدادوا غيبةً إلى غيبة ، وربما زادوا على الغيبة وانتهوا إلى الاستخفاف والشم .

وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من أصول الدين ، وهو واجبٌ . ومن خالط الناس فلا يخلو عن مشاهدة المنكرات ، فَإِنَّ سكتَ عصى الله به ، وإن أنكَرَ تعرَّضَ لأنواع من الضرر ، إذ رُبَّما يجره طلبُ الخلاص منها إلى معاصٍ هى أكبرُ مما نُهِيَ عنه ابتداءً . وفى العزلة خلاصٌ من هذا ، فَإِنَّ الأمر فى إهماله شديد ، والقيام به شاقٌ .

وأما الرياء فهو الذَّاءُ العُضْبَالُ الذى يعسرُ على الأبدال والأوتاد الاحترارُ عنه . وكلُّ من خالط الناس داراهم ، وَمَنْ داراهم راءاهم ، ومن راءاهم وقع فيما وقعوا فيه وهلك كما هلكوا . وأقلُّ ما يلزم فيه النفاق ، فَإِنَّكَ إِن خالطت متعاديين ولم تلقَ كلَّ واحدٍ منهما بوجدٍ يوافقه صرتَ بغيضاً إليهما جميعاً ، وإن جاملتَهما كنتَ من شرار الناس .

وقال صلى الله عليه وسلم : « تَجْلُونَ من شرار الناس ذا الوجهين ، يَأْتِي هؤُلاءِ بوجهه وهؤُلاءِ بوجهه » .

وأقلُّ ما يجب فى مخالطة الناس إظهارُ الشوق والمبالغة فيه ، ولا يخلو ذلك عن كذبٍ إمَّا فى الأصل وإمَّا فى الزيادة . وإظهار الشفقة بالسؤال عن الأحوال بقولك : كيف أنت ؟ وكيف أهلك ؟ وأنت فى الباطن فارغ القلب من همومه . وهذا نفاق محض .

دخل طاوسٌ على الخليفة هشام فقال : كيف أنت يا هشام ؟ فغضب عليه وقال : لم لَمْ تخاطبني بأمر المؤمنين ؟ فقال : لأنَّ جميع المسلمين ما اتَّفَقوا على خلافتك ، فخشيتُ أن أكون كاذباً .

وأما مسارقة الطبع مما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم فهو ذلك فحين قلما يتجنبه له العقلاء فضلاً عن الغافلين ، فلا يجالس الإنسان فاسقاً مدّةً مع كونه منكراً عليه في باطنه إلا ولو قاس نفسه إلى ما قبل مجالسته لأدرك بينهما تفرقة في النفرة عن الفساد واستثقاله ، إذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة هيئاً على الطبع ، فيسقط وقعه واستعظامه له ، وإنما الوازع عنه شدّة وقعه في القلب ، فإذا صار مستصغراً بطول المشاهدة أوشك أن تنحلّ القوة الوازعة ، ويدعن الطبع للميل إليه أو لما دونه . ومهما طالّت مشاهدته للكبائر من غيره استحقّر الصغائر من نفسه .

ومن نظرَ إلى الأحوال الغالبة على أهل الزمان وإعراضهم عن الله وإقبالهم على الدنيا واعتيادهم المعاصي استعظم أمر نفسه بأدنى رغبة في الخير يصادفها في قلبه ، وذلك هو الهلاك .

وقال صلى الله عليه وسلم : «مَثَلُ الْجَلِيسِ السَّوِّءِ كَمَثَلِ الْكَبِيرِ»^(١) ، إن لم يحرقك بشره علق بك من ريحه . فكما أن الريح يعلّق بالثوب ولا يشعر به فكذلك يسهل الفساد على القلب وهو لا يشعر به .

ولهذا أقول : من عرف من عالم زلّة حرم عليه حكايتها ، لعلتين : إحداهما : أنها غيبة . والثانية ، وهي أعظمها ، أن حكايتها تهوّن على المستمعين أمر تلك الزلّة ، ويسقط من قلوبهم استعظامهم الإقدام

(١) الكبير : الفرق الذي ينفخ فيه المهاد .

عليها، فيكون ذلك سبباً لتهوين تلك المعصية . فكم من شخص يتكالب على الدنيا ويحرص على جمعها ، ويتهالك على حب الرئاسة ونزيتها ، ويهون على نفسه قبحها ، ويزعم أن الصحابة رضى الله عنهم لم ينزهوا أنفسهم عن حب الرئاسة ؟ وربما يستشهد عليه بقتال علي ومعاوية ، ويخمن في نفسه أن ذلك لم يكن لطلب الحق بل لطلب الرئاسة . فهذا الاعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرئاسة ولوازمها من المعاصي .

وبما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرر ومشايدته أن أكثر الناس إذا رأوا مسلماً أفطر في نهار رمضان استبعدوا ذلك منه استبعاداً يكاد يفضي إلى اعتقادهم كفره ؛ وقد يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنفر عنه طباعهم كنفرتهم عن تأخير الصوم ، مع أن صلاة واحدة يقتضي تركها الكفر عند قوم ، وحز الرقية عند قوم ، وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه . ولا سبب له إلا أن الصلاة تتكرر والتساهل فيها مما يكثر ، فيسقط وقعها بالمشاهدة عن القلب .

فإن وجدت جليلاً يذكرك رؤيته وسيرته فالزمه ولا تفارقه ، واغتنمه ولا تستحضره ؛ فإنها غنيمة الماقل وضالة المؤمن . ونحقق أن المجلس الصالح خير من الوحدة ، وأن الوحدة خير من المجلس السوء .

الفائدة الثالثة

الخلاص من الفتن والخصومات ، وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها ، والتعرض لأخطارها . وقلما تخلو البلاد عن تعصبات وفتن وخصومات ، فالمحتزل عنهم في سلامة منها . قال عبد الله بن عمرو ابن العاص : لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتن ووصفها وقال :

« إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ مَرَجَتْ عَهودُهُمْ ^(١) ، وَخَفَّتْ أَمَانَتُهُمْ ، وَكَانُوا هَكَذَا ،
سَوْشِكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ - قُلْتُ : فَمَا تَأْمُرُنِي ؟ فَقَالَ : « الزَّمْ بَيْتَكَ ، وَامْلِكْ
عَلَيْكَ لِسَانَكَ ، وَخُذْ مَا تَعْرِفُ وَدَعْ مَا تُنْكِرُ ، وَعَلَيْكَ بِأَمْرِ الْخَاصَّةِ وَدَعْ
عَنْكَ أَمْرَ الْعَامَّةِ » .

وَرَوَى أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يُوشِكُ أَنْ
يَكُونَ خَيْرُ مَالِ الْمُسْلِمِ غَنَمًا يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ ^(٢) وَمَوَاقِعَ الْقَطَرِ ،
يَغْرُبُ بَدِينُهُ مِنَ الْفِتَنِ ، مَنْ شَهِقَ إِلَى شَهِقٍ » .

وَكَانَ فِي الصُّحَابَةِ عَشْرَةُ آلَافٍ ، فَمَا خَفَّ أَيَّامَ الْفِتْنَةِ أَكْثَرَ مِنْ
أَرْبَعِينَ رَجُلًا .

وَجَلَسَ طَاوُسٌ فِي بَيْتِهِ ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ : فَسَادَ الزَّمَانِ
وَحَيْفَ الْأَيَّامِ ^(٣) .

وَلَمَّا بَنَى عُروَةَ قَصْرَهُ بِالْحَقِيقِ وَلَزِمَهُ قِيلَ لَهُ : لَزِمْتَ الْقَصْرَ وَتَرَكْتَ
مَسْجِدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَقَالَ : رَأَيْتُ مَسَاجِدَكُمْ لَاهِيَةً ،
وَأَسْوَاقَكُمْ لَاحِيَةً ^(٤) ، وَالْفَاحِشَةَ فِي فِجَاجِكُمْ عَالِيَةً ، وَفِيهَا هُنَاكَ عَمَّا أَنْتُمْ
فِيهِ عَافِيَةٌ .

فَلِإِذْنِ الْحَلَوِ مِنَ الْخُصُومَاتِ وَمَثَارَاتِ الْفِتَنِ ، إِحْدَى فَوَائِدِ الْعَزَلَةِ .

الفائدة الرابعة

الخلاص من شر الناس

فَلِإِنَّهُمْ يُؤْذِنُونَكَ مَرَّةً بِالْغَيْبَةِ ، وَمَرَّةً بِسُوءِ الظَّنِّ وَالتُّهْمَةِ ، وَمَرَّةً

(١) مرجت : انحطت واضطربت ولم يوف بها .

(٢) الشعف : جمع شعة ، وهي أصل الجبل .

(٣) الحيف : الظلم والجور .

(٤) أي ذات لبو وبائل .

بالافتراحت والأطماع الكاذبة التي يعسر الوفاء بها ، وتارة بالنميمة أو الكذب ، فربما يَرَوْنَ منك من الأعمال أو الأقوال مالا تبلغ عقولهم كُنْهه ، فيتخفون ذلك ذريعةً عندهم يلْخرونها لوقتٍ تظهر فيه فرصةٌ للشرِّ ، فإذا اعتزلتهم استغنيت من التحفُّظ عن جميع ذلك . ولذلك قال بعض الحكماء لغيره : أعلمك بيتين خيرٌ من عشرة آلاف درهم ؟ قال : ما هما ؟ قال :

انخفض الصوتُ إن نطقتَ بليلٍ والتفتَ بالنهار قبلَ المقالِ
ليس للقولِ رَجعةٌ حين يبلو بقبيحٍ يكون أو بجمالِ
ولا يخلو الإنسانُ في دينه ودنياه ، وأخلاقه وأفعاله ، عن عَوَاتِ
الأولى في الدين والدنيا سَتْرُها ، ولا تَبْقَى السلامة مع انكشافها .
وقال أبو الدرداء : كان الناسَ ورَقاً لا شوكَ فيه ، فالتاس اليومَ
شوكٌ لا ورقَ فيه .
إذا كان هذا حكمَ زمانِه ، وهو في أواخر القرن الأول ، فلا ينبغي
أن يُشَكَّ في أنَّ الأخيرَ شرٌّ .

الفائدة الخامسة

أن ينقطعَ طمعُ الناسِ عنك وينقطعَ طمعك عن الناسِ .
فلما انقطعَ طمعُ الناسِ عنك ففيه فوائدٌ ؛ فإنَّ رضا الناسِ غايةٌ
لا تدرك ، فاشتغالُ المرءِ بإصلاح نفسه أولى . ومن أهونِ الحقوقِ
وأيسرها حضورُ الجَنَازَةِ ، وعيادةُ المريضِ ، وحضورُ الولائمِ والإملاكاتِ^(١)
وفيها تضييعُ الأوقاتِ والتعرضُ للآفاتِ ، ثم قد تموتُ عن بعضها العوائقُ

(١) الإملاك : عقد الزواج .

وَتُسْتَقْبَلُ فِيهَا الْمَعَاذِيرُ ، وَلَا يُمْكِنُ إظهارُ كُلِّ الْأَعْذارِ ، فيقولون له :
قمت بحقِّ فلان وقصرتَ في حقنا ، ويصير ذلك سببَ عداوة .

وأما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضاً فائدةٌ جزيلة ، فإنَّ من نظر إلى
زهرة الدنيا وزينتها تحركَ حرصه ، وانبعث بقوة الحرص طمعه ، ولا
يرى إلاَّ الخيبة في أكثر الأحوال ، فيتأذى بذلك .

ولذلك قال الله تعالى : (وَلَا تَمُنَّ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا
مِنْهُمْ) ، وقال صلى الله عليه وسلم : « انظروا إلى مَنْ هو دونكم ولا
تنظروا إلى مَنْ هو فوقكم ، فإنه أجدرُ أنْ لا تزدروا نعمةَ الله عليكم » .

فاللهي هو في بيته لا يُبْتَلَى بمثل هذه الفتن ، فإنَّ من شاهدَ زينة الدنيا
فإنما أن يقوى دينه ويقينه فيصبر ، فيحتاج إلى أن يتجرَّع مرارة الصبر
وهو أمرٌ من الصبر . أو تنبعث رغبته فيحتاج في طلب الدنيا فيهلك
هلاكاً مؤبداً .

الفائدة السادسة

الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحنى ومقاساة حُمقهم وأخلاقهم ؛
فإنَّ رؤية الثقليل هي الحَمَى الأصغر . قيل للأعمش : ممَّ عمشتَ عيناك ؟
قال : من النظر إلى الثقلاء .

وقال ابن سيرين : سمعتُ رجلاً يقول : نظرت إلى ثقليل مرة
فغشى عليَّ .

وقال جالينوس : لكلِّ شيءٍ حَمَى ، وحَمَى الروح النظرُ إلى الثقلاء .

وقال الشافعي رحمه الله : ما جالست ثقيلاً إلاَّ وجدت الجانب الذي
بليه من بدني كآته أثقل عليَّ من الجانب الآخر .

آفات العزلة

اعلم أنَّ من المقاصد الدينية والنيوية ما يُستفاد بالاستعانة بالغير ولا يَحْصُلُ ذلك إلا بالمخالطة ، فكل ما يستفاد من المخالطة يَقُوتُ بالعزلة ، وفوائده من آفات العزلة . فانظر إلى فوائد المخالطة والدواعي إليها ما هي ؟ وهى التعليم والتعلم ، والنفع والانتفاع ، والتأديب والتأدب ، والاستئناس والإيناس ، ونيل الثواب وإنائه فى القيام بالحقوق ، واعتياد التواضع ، واستفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها . فلنقصِّل ذلك فإنها من فوائد المخالطة وهى سبع :

المقالة الأولى : التعلم والتعليم

وقد ذكرنا فضلها فى كتاب العلم ، وهما أعظم العبادات فى الدنيا . ولا يتصور ذلك إلا بالمخالطة ، إلا أنَّ العلوم كثيرة ، وعن بعضها مندوحة ، وبعضها ضرورى فى الدنيا . فالمحتاج إلى التعلم لما هو فرضٌ عليه عاص بالعزلة . وإنَّ تعلمَ الفرضِ وكان لا ينشأ منه الخوضُ فى العلوم ورأى الاشتغال بالعبادة فليحتزل . وإن كان يقدر على التبرز^(١) فى علوم الشرع والعقل فالعزلة فى حقِّه قبل التعلم غايبة الخسران ، ولها قال النَّحْصَى وغيره : من تفقَّه ثم اعتزل قبل التعلم فهو فى الأكثر مضيعٌ أوقاته بنوم ، أو فكرٍ فى هَوَس ، وغايته أن يستغرق الأوقات بألوانٍ يستوعبها ، ولا ينفك فى أعماله بالبدن والقلب عن أنواع من الغرور تُغَيِّبُ سعيه ، وتُبْطِلُ عمله من حيث لا يدري . ولا ينفك اعتقاده فى الله وصفاته عن أوهام يتوهمها ويأنسُ بها ، وعن خواطر فاسدة تحريه فيها ، فيكون فى أكثرِ أحواله ضَحْكَةً للشيطان وهو يرى نفسه من العبَاد .

(١) التبرز : أن يفوق غيره . ويبرز عليه .

فالعالم هو أصل اللّين ، فلا خير في عزلة العوامّ والجّهال ، أعنى من لا يحسن العبادة في الخلوة ، ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها .

فمثال النفس مثال مريض يحتاج إلى طبيب متعلّف يعالجه ، فالمرريض الجاهل إذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطبّ تضاعف لا محالة مرضه . فلا تليق العزلة إلا بالعالم .

وأما التعليم ففيه ثوابٌ عظيمٌ مهما صحّت نية المعلم والمتعلم .

وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل إن أراد سلامة دينه ؛ فإنه لا يرى مستفيداً يطلب فائدةً لدينه . بل لا طالب إلا للكلام مزخرف يستميل به العوام في معرض الوعظ أو الجدل ، معقّد يتوصل به إلى إفحام الأقران ، ويتقرّب به إلى السلطان ، ويُسّعمل في معرض المنافسة والمباهاة .

وأقرب علم مرغوب فيه : المنهج ، ولا يُطلب غالباً إلا للتوصل إلى التقدّم على الأمثال ، وتولّى الولايات واجتلاب الأموال . فهو لا هكلهم يقتضى الدين والحزم الاعتزال عنهم . فإن صودف طالب لله ومتقرّب بالعلم إلى الله . فأكبر الكبائر الاعتزال عنه وكتّان العلم منه ، وهذا لا يُصادف في بلدة كبيرة . أو أكثر من واحد أو اثنين إن صودف .

ولا ينبغي أن يغترّ الإنسان بقول سفيان : « نعلمنا العلم لغير الله فأنى العلم أن يكون إلا لله » فإن الفقهاء بتعلمون لغير الله ثم يرجعون إلى الله .

وانظر إلى أواخر أعمار الأكثرين منهم واعتبرهم أنهم ماتوا وهم هلكى على طلب الدنيا ومتكالبون عليها . أو راغبون عنها وزاهدون فيها ١٩ وليس الخبر كالمينة .

واعلم أن العلم الذى أشار إليه سفيان هو علم الحديث وتفسير القرآن ومعرفة مبيّر الأنبياء والصحابة . فإن فيها التخويف والتحذير ، وهو سبب لإثارة الخوف من الله . فإن لم يؤثّر في الحال أثر في المال .

الفائدة الثانية : النفع والانتفاع

أما الانتفاع بالناس فيالكسب والمعاملة ، وذلك لا يتأتى إلا بالمخالطة والمحتاج إليه مضطراً إلى ترك العزلة ، فيقع في جهاد من المخالطة إن طلب موافقة الشرع فيه . فإن كان معه مالٌ لو اكتفى به قانعاً لأتقنه ، فالعزلة أفضل له إذا انسَلَّت طرق المكاسب في الأكثر إلا من المعاصي ، إلا أن يكون غرضه الكسب للصَّلَقة . فإذا اكتسب من وجهه وتصلَّق به فهو أفضل من العزلة للاشتغال بالنافلة .

وأما النفع فهو أن ينفع الناس إما بماله أو ببلده ، فيقوم بحاجاتهم على سبيل الجِسْبَةِ . ففي النهوض بقضاء حوائج المسلمين ثوابٌ ، وذلك لا يُنال إلا بالمخالطة .

الفائدة الثالثة : التَّأْدِيبُ والتَّأْدِيبُ

وتعنى به الارتياض بمقاساة الناس ، والمجاهدة في تحمُّل أذاهم ، كسراً للنفس وقهراً للشَّهَوَاتِ . وهي من الفوائد التي تُستفاد بالمخالطة ، وهي أفضل من العزلة في حق من لم تنهَلَبْ أخلاقه ، ولم تلْعِنْ لحدود الشرع شهواته ، ولهذا انتلب خُدَامُ الصُّوفِيَّةِ في الرِّبَاطَاتِ ، فيخالطون الناسَ بخدمتهم ، وأهل السُّوقِ للسُّؤالِ منهم ، كسراً لرعونَةِ النفس ، واستمداداً من بركة دعاء الصُّوفِيَّةِ المنصرفين بهمهم إلى الله سبحانه .

وأما التَّأْدِيبُ فإنما تعنى به أن يَرَوْضَ غيره . وهو حال شيخ الصُّوفِيَّةِ معهم ، فإنه لا يقدر على تهليلهم إلا بمخالطتهم ، وحاله حال المتعلِّم ، وحكْمُهُ حِكْمُهُ . ويتطرق إليه من دقائق الآفات والرياء ما يتطرق إلى نشر العلم ، إلا أن مخايل طلب اللغيا من المريدين الطالبين للارتياض أبداً . منها من طلبية العلم ، لذلك يرى فيهم قِلَّةٌ . وفي طلبية العلم كثرة .

الفائدة الرابعة : الاستئناس والإيناس

وهو غرضٌ مَنْ يحضر الولائم والدعوات ، ومواضع المعاشرة والأنس وهذا يرجعُ إلى حفظ النفس في الحال . وقد يكون على وجهٍ حرام بمؤانسة من لا تجوز مؤانسته ، أو على وجهٍ مباح . وقد يُستحبُّ ذلك لأمر الدين ، وذلك فيمن يُستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين ، كالأنس بالمشايخ الملازمين لسمت التقوى . وقد يتعلّق بحفظ النفس ، ويستحبُّ إذا كان الغرض منه ترويح القلب لتهييج دواهي النشاط في العبادة ؛ فإنَّ القلوب إذا أكرهت عميت .

وهذا عني بقوله عليه السلام : « إِنَّ هذا الدينَ متينٌ فأَوْخِلْ فيه برفقٍ » . والإيغال فيه برفقٍ دأبُ المستبصرين . ولذلك قال ابن عباس : لولا مخالفة الوسواس ، لم أجالس الناس .

فلا يستغنى المعتزل إذن عن رفيق يستأنس بمشاهدته ومحادثته في اليوم والليلة ساعةً ، فليجتهد في طلب من لا يُفْسِد عليه في ساعته تلك سائر ساعته ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم مَنْ يخاللُ » .

الفائدة الخامسة : في نيل الثواب وإنالته

أما النَّيلُ فبمحضور الجنائز ، وعيادة المرضى ، وحضور العيدين . وأما حضور الجمعة فلا بدُّ منه . وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضاً لا رخصة في تركه إلا لخوف ضرر ظاهر يقوم ما يغوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه ، وذلك لا يتفق إلا نادراً . وكذلك في حضور الإملاكات والدعوات ثواب ، من حيثُ إنَّه إدخالُ سرور على قلب مسلم .

وأما إنائته فهو أن يفتح الباب لتعوده الناس أو ليُعزَّوه في المصائب ،
أو يُهتَّوه على النعم ، فإنَّهم ينالون بذلك ثواباً . وكذلك إذا كان من
العلماء وأذن لهم في الزيارة نالوا ثواب الزيارة ، وكان هو بالتمكين
سبباً فيه .

الفائدة السادسة

من المخالطة : التواضع ، فإنه من أفضل المقامات ولا يُقدَّر عليه في
الوحدة ، وقد يكون الكِبَرُ سبباً في اختيار العزلة .

فقد رُوي في الإسرائيليات أنَّ حكياً من الحكماء صنَّف ثلثمائة وستين
مصحفاً في الحكمة ، حتَّى ظن أنه قد نال عند الله منزلة ، فأوحى الله
إلى نبيه : قل للفلان : إنك قد ملأت الأرض نفاقاً ، وإنِّي لا أقبلُ من
نفاقك شيئاً . قال : فتخلَّى وانفرد في سَرَب^(١) تحت الأرض وقال :
الآن قد بلغتُ رضا ربِّي ، فأوحى الله إلى نبيه : قل له : إنك لن تبلغ
رضائى حتَّى تخالط الناس وتصبرَ على أذاهم . فخرج فدخل الأسواق
وخالط الناس وجالسهم وواكلهم ، وأكل الطعام بينهم ، ومشى في
الأسواق معهم ، فأوحى الله إلى نبيه : الآن قد بلغتُ رضائى .

فكم من معزولٍ في بيته وبإحشائه الكِبَرُ ، ومانعه عن المحافل أن
لا يُوقَّر أو لا يُقدَّر ، أو يرى الترفعَ عن مخالطتهم أرفعَ لمحلِّه ، وأبغى
لطرأه ذكره بين الناس^(٢) . وقد يعتزلُ خيفةً من أن تظهر مقابحه

(١) السرب : بيت تحت الأرض .

(٢) طراوة الذكر : حسن الشاه .

لو خالط ، فلا يُخْتَد فيه الزُّهد والاشتغال بالعبادة ، فيَتَخَذ البيت سترًا على مقابحه ، إبقاءً على اعتقاد الناس في زُهده وتعبُّله ، من غير استغراقٍ وقتٍ في الخلوة بذكرٍ أو فكر . وعلامة هؤلاء أنهم يحبُّون أن يُزاروا ولا يحبُّون أن يَزاروا ، ويفرحون بتقرُّب العوامِّ والساكنين إليهم ، واجتماعهم على بابهم وطُرقهم ، وتقبيلهم أيديهم على سبيل التبرك .

والعزلة بهذا السبب جهلٌ من وجوه :

أحدها : أنَّ التواضع والمخالطة لا تَنقُص من مَنْصِب من هو متكبرٌ بعلمه أو دينه ، إذ كان على رضى الله عنه يحمل التمر والملح في ثوبه ويديه ، ويقول :

لَا يَنْقُصُ الْكَامِلُ مِنْ كَمَالِهِ مَا جَرَّ مِنْ نَفْعٍ إِلَى عِيَالِهِ
وكان أبو هريرة ، وحليفة ، وأبي ، وابن مسعود رضى الله عنهم ، يحملون حُزْم الحطب وجُرْب الدقيق^(١) على أكفهم . وكان أبو هريرة رضى الله عنه يقول - وهو والى المدينة^(٢) والحطب على رأسه : طرُقوا لِأَمِيرِكُمْ^(٣) !

الوجه الثاني : أنَّ الذى شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم فيه ، مغرورٌ ، لأنَّه لو عرف الله حقَّ المعرفة ، علم أنَّ الخلق لَا يُقْنِنون عنه من الله شيئاً ، وأنَّ ضرره ونفعه بيد الله ، ولا نافع ولا

(١) الجرب ، بضم الجيم والراء : جمع جراب .

(٢) كان والياً عليها من قبل الخليفة مروان .

(٣) أراد أدخلوا له الطريق . وجاء في بعض الروايات أنَّ أبا هريرة كان يخاطب بهذا ثابت بن أبي مالك ، وأنه قال لثابت : وسع الطريق للأبواب ابن مالك . وواضح أنَّ العبارة دالة على أبي هريرة .

ضارٌّ سواء ، وأنَّ من طلب رضا الناس ومحبتهم بسخطِ الله سخطَ الله عليه
وأسخطَ عليه الناس ، بل رضا الناس غايةٌ لا تُنال .

وقال الشافعي رحمه الله : ليس من أحدٍ إلا وله محبٌ ومبغض .
فإذا كان هكذا فكُن مع أهل طاعة الله .

الفائدة السابعة : التجارب

فإنَّها تستفاد من المخالطة للخلق ومجارى أحوالهم . والعقل الغريزى
ليس كافياً في تفهيم مصالح الدين والدنيا . وإتمامها التجربة والممارسة
ولا خير في عزلةٍ مَنْ لم تحنَّه التجارب ، قالصبيُّ إذا اعتزل بنى عُمرًا
جاهلاً ، بل ينبغي أن يشتغل بالتعلُّم ، ويحصلَ له في مدة التعلم ما يحتاج
إليه من التجارب ويكفيه ذلك ، ويحصلَ بقية التجارب بسماع الأحوال
ولا يحتاج إلى المخالطة .

ومن أهم التجارب أن يجربَ نفسه وأخلاقه وصفاته باطنه ،
وذلك لا يُقدَّر عليه في الخلوة ، فإنَّ كلَّ مُجرٍ في الخلاء يُسرُّ^(١) ، وكلُّ
فُضوبٍ أو حُفودٍ أو حُودٍ إذا خلا بنفسه لم يترشَّع منه خُبثه . وهذه
الصفات مهلكاتٌ في أنفسها ، يجب إباطتها وقهرها ، ولا يكتفى تسكينها
بالتباعد عما يحركها . فمثال القلب المشحون بهذه الخباياث ، مثال
قَمَلٍ ممتلئ بالصديد والبدنة ، وقد لا يحسُّ صاحبه بألِّه ما لم يتحرك
أو يمسَّ خيرُهُ ، فإنَّ لم يكن له يد تمسُّه أو عين تبصر صورته ، ولم يكن
عه من يحركه ، وبما ظنَّ بنفسه السلامة ولم يشعر بالذمَل في نفسه ،

(١) المجرى : من جرى دابه .

واحتقدَ فقله . ولكن لو حركه محركٌ أو أصابه بشرطٌ حجام ، لانفجر
منه الصديد ، وفار فوراً الشيء المختنق إذا حُيس عن الاسترسال .
فكللك القلبُ المشحون بالحق والبهطل ، والحسد والغضب ، وسائر
الأخلاق الذميمة ، إنما تنفجر منه خبائثه إذا حركه .

فالمخالطة لما فائدة ظاهرة عظيمة في استخراج الخبائث وإظهارها ،
ولذلك قيل : « السفر يسفر عن الأخلاق » ، فإنه نوعٌ من المخالطة الدائمة .

الحِكْمَةُ السَّافِلَةُ

كتاب آداب السفر

أما بعد : فإنَّ السَّفرَ وسيلةً إلى الخلاصِ عن مهروبٍ عنه ، أو الوصولِ إلى مطلوبٍ أو مرغوبٍ فيه . والسَّفرَ سفران : سفرٌ بظاهرِ البدنِ عن المستقرِّ والوطنِ إلى الصَّحارى والقلَّوات ، وسفرٌ بسيرِ القلبِ عن أسفلِ السَّافِلينَ إلى ملكوتِ السمواتِ .

وأشرفُ السَّفرينِ السَّفرُ الباطنُ ، فإنَّ الواقفَ على الحالةِ التى نشأ عليها عَقبَ الولادة ، الجامدَ على ما تلقَّفه بالتقليدِ من الآباء والأجداد ، لازمٌ درجةَ القصور ، وقائعُ بمرتبَةِ النقص ، ومستبدلٌ بمتَّسعِ فضاءِ جنةٍ عرضها السموات والأرض ، ظُلُمَةٌ السَّجن ، وضيقُ الحبس . ولقد صدقَ القائلُ (١) :

ولم أرَ فى عيوبِ الناسِ عيباً كنقصِ القاصدينَ على التَّمامِ
إلا أن هذا السَّفرَ لما كان مقتحِجُهُ فى خَطْبِ خطيرٍ ، لم يستغنِ فيه عن دليلٍ وخفيرٍ ، فاقتضى غموضُ السَّبيلِ وفقدُ الخفيرِ والدليلِ ، وقناعةُ السَّالِكينِ عن الحظِّ الجزيلِ بالتَّصيبِ النازلِ القليلِ - انحلَّسَ مسالكُهُ ، فانقطعَ فيه الرفاقُ ، وخلا عن الطَّائِفينِ متنزَّهاتُ الأنفسِ والملكوتِ والآفاقِ . وإليه دعا اللهُ سبحانه بقوله : (سَتُرىم آياتِنَا فى

(١) هو أبو الطَّيِّبِ النَّصَبِيّ .

الآفاقِ وفي أَنْفُسِهِمْ) ، ويقولُه تعالى : (وفي الأرضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ •
وفي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ) . .

وعلى القعود عن هذا السفر وقع الإنكار بقوله تعالى : (وإِنْ كُنْتُمْ
لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ • وبِاللَّيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ) ، ويقولُه سبحانه :
(وكَايُنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ) .

فمن يُسرُّ له هذا السفر لم يزل في سيره متنزِّهاً في جنةِ حرَّها
السموات والأرض ، وهو ساكنٌ بالبلد ، مستقِرٌّ في الوطن . وهو السَّفر
الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ، ولا يضرُّ فيه التزاحمُ والتوارد ،
بل تزيد بكثرة المسافرين غنائمه ، وتتضاعف ثمراته وفوائده .

الباب الأول

في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع
وفي نية السفر وفوائده ، وفيه فصلان :

الفصل الأول

في فوائد السفر وفضله ونيته

احلم أنَّ السفرَ نوعٌ حركةٍ ومخالطة ، وفيه فوائد وله آفات .
والفوائد الباعثة على السفر لا تخلو من هَرَبٍ أو طلب . فإنَّ المسافر
إمَّا أَنْ يكونَ له مُزَجَّجٌ عن مقامه ، ولولاه لما كان له مَقْصِدٌ يُسافرُ إليه ،
وإمَّا أَنْ يكونَ له مَقْصِدٌ ومطلب .

والمهروب عنه إما أمرٌ له نكايَةٌ في الأمور الدنيوية : كالطاهون
والوباء إذا ظهر ببِلَدٍ ، أو خوف سببه فتنةٌ أو خصومةٌ أو غلاءٌ سعر .
وهو إمَّا عامٌّ كما ذكرناه ، أو خاصٌّ كمن يُقَصِّدُ بِأَذِيَّةٍ في بلدةٍ فيهرب منها .
وإمَّا أمرٌ له نكايَةٌ في الدين ، كمن ابتلى في بلده بجاه ومال ،
واتَّساع أسبابِ تصلُّه عن التجرد لله ؛ فيؤثرُ الغربة والخمول ، ويجتنب
السَّعة والجاه ، أو كمن يُذخِّي إلى بدعةٍ قهراً ، أو إلى ولايةٍ عمل
لا تحلَّ مباشرةً فيطلبُ الفرار منه .

وأما المطلوب فهو إمَّا دنيويٌّ كالمال والجاه ، أو دينيٌّ . والدينُ
إمَّا علمٌ أو عملٌ .

والعلم إمَّا علمٌ من العلوم الدنيوية ، وإمَّا علمٌ بأخلاق نفسه وصفاته

على سبيل التجربة ، وإما علمَ بآيات الأرض وعجائبيها ، كسفر ذي القرنين وطوافه في نواحي الأرض .

والعمل إما عبادةً وإما زيارةً ، والعبادة هو الحجُّ والمعركة والجهاد . والزيارة أيضاً من القُرُبات ، وقد يُقصد بها مكانٌ كمكةَ والمدينة وبيت المقدس ، والثغور ، فإنَّ الرِّباط بها قُربة ، وقد يُقصد بها الأولياء والعلماء وهم إما مولى فتزار قبورهم ، وإما أحياء فيُتبرَّك بمشاهدتهم ، ويستفاد من النظر إلى أحوالهم قُوَّة الرغبة في الاقتداء بهم .

فهذه هي أقسام الأسفار . ويخرج من هذه القسمة أقسام :

القسم الأول : السفر في طلب العلم ، وهو إما واجب وإما نفل ، وذلك بحسب كون العلم واجباً أو نفلاً . وذلك العلم إما علمٌ بأمور دينه ، أو بآخلاقه في نفسه ، أو بآيات الله في أرضه .

القسم الثاني : وهو أن يسافرَ لأجل العبادة ، إما لحجٍّ أو جهاد ، ويدخل في جملة زيارَةِ قبور الأنبياء عليهم السلام ، وزيارة قبور الصحابة والتابعين ، وسائر العلماء والأولياء . وكلُّ من يتبرَّك بمشاهدته في حياته يُتبرَّك بزيارته بعد وفاته .

القسم الثالث : أن يكون السفر للهرب من سببٍ مشوش للدين ، وذلك أيضاً حسنٌ ، فالفرارُ ممَّا لا يطاق من سنن الأنبياء والمرسلين .

وبما يجب الهرب منه الولاية والجهاد ، وكثرة العلائق والأسباب ، فإنَّ كلَّ ذلك يشوش فراغ القلب ، والدين لا يتم إلَّا بقلب فارغ عن غير الله .

وقد كان من عادة السلف رضى الله عنهم مفارقه الوطن ، خيفةً من القتل .

وقد كان الفَوَاصِ^(١) لا يقيم ببلد أكثر من أربعين يوماً ، وكان من المتوكلين ، ويرى الإقامة اعتماداً على الأسباب ، قادحاً في التوكّل .

القسم الرابع : السفر هرباً مما يقدح في البدن كالطاعون ، أو في المال كغلاء السعر أو ما يجرى مجراه . ولا حرج في ذلك ، بل ربّما يجب الفرار في بعض المواضع ، وربّما يستحب في بعض ، بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد واستحبابه . ولكنّ يستثنى منه الطاعون فلا ينبغي أن يُقرّ منه ، لورود النّهي فيه .

فهذه أقسام الأسفار ، وقد خرج منه أن السفر ينقسم إلى معلوم ، وإلى محمود ، وإلى مباح .

والمعلوم ينقسم إلى حرام كإيقاع العبد وسفر العاق ، وإلى مكروه كالخروج من بلد الطاعون .

والمحمود ينقسم إلى واجب كالحجّ وطلب العلم الذي هو فريضة على كلّ مسلم ، وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهديهم .

ومن هذه الأسباب تبين النية في السفر ؛ فإنّ معنى النية الانبعاث للسبب الباعث ، والانتهاض لإجابة الداعية .

ولتكن نيته الآخرة في جميع أسفاره ، وذلك ظاهر في الواجب والمندوب ، ومحالّ في المكروه والمحذور .

(١) هو سالم بن ميمون النواص ، من عباد أهل الشام وقرائهم . ونسبه إلى نسج النواص وعمل المرواح من سفّ التنخل .

وأما المباح فمرجهه إلى النية . فمهما كان قصده بطلب المال مثلاً
التعفف عن السؤال ، ورعاية ستر المروعة على الأهل والعيال ، والتصديق
بما يفضل عن مبلغ الحاجة ، صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة .
ولو خرج إلى الحج وباعته الرِّياء والسُّمعة ، لخرج من كونه من أعمال
الآخرة ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » .

وأما النظر في أَنَّ السفر هو الأفضل أو الإقامة : فذلك يضاهي
النظر في أَنَّ الأفضل هو العزلة أو المخالطة ؟

وقد ذكرنا منهاجَه في كتاب العزلة فليفهم هذا منه ، فإنَّ السفر
نوعٌ مخالطة مع زيادة تعبٍ ومشقة تفرق المم ، وتشتت القلب في حقِّ
الأخربين . والأفضل في هذا ما هو الأعزُّ على الدين .

وأما السَّيَاحَة في الأرض على النَّوَام فمن المشوشات للقلب ، إلَّا في
حقِّ الأقوياء ؛ فإنَّ المسافر وماله لَعَلَّ قَلَّتْ إلَّا ما وَفَى اللهُ ^(١) . فلا يزال
المسافر مشغول القلب ، نارةً بالخوف على نفسه وماله ، وتارةً بمفارقة
ما أَلِفَه واحتاده في إقامته . وإن لم يكن معه مالٌ يخاف عليه فلا يخلو
عن الطَّمَع والاستشراف إلى الخَلْق ، فتارةً يضعف قلبه بسبب الفقر ،
وتارةً يقوى باستحكام أسباب الطمع .

إلَّا أَنَّ أَكْثَرَ متصوِّفٍ هذه الأعصار - لما خلت بواطنهم عن لطائف
الأفكار ، ودقائق الأعمال ، ولم يحصل لهم أنسٌ بالله تعالى وبذكره في
الخلوة ، وكانوا بطالين غير محترفين ولا مشغولين - قد أَلْفُوا البَطَالَة
واستشغلوا العمل ، واستوعروا طريق الكسب ، واستلثوا جانب السؤال
والكُنْيَة ^(٢) ، واستطابوا الرِّباطات المبنية لهم في البلاد ، واستسخرروا

(١) أقلت ، بالتصديق : الهلاك . وهذا من قول بعض الأعراب . البيان والتبيين ٢ : ١٠٥ .

(٢) الكنية ، بالضم : صناعة السؤال للطوائف في البلاد .

الْحَلَمَ المنتصبين للقيام بخدمة القوم ، واستخفوا عقولهم وأديانهم ،
من حيث لم يكن فصلهم من الخلة إلا الرياء والسمة ، وانتشار
الصيت ، واقتناص الأموال بطريق السؤال ، تعللاً بكثرة الأتباع ، فلم
يكن لهم في الخانقاهات حُكم نافذ ، ولا تأديبٌ للمريدين نافع ، ولا
حِجْرٌ عليهم قاهر . فلبسوا المرقعات واتخلوا في الخانقاهات متنزهات ،
وربما تلقوا ألفاظاً مزخرفة من أهل الطامات . فينظرون إلى أنفسهم
وقد تشبهوا بالقوم في خيرقتهم وفي سياحتهم ، وفي لفظهم وعبارتهم ،
وفي آداب ظاهرة من سيرتهم ، فيظنون بأنفسهم خيراً ، ويمحسون أنهم
يُحْسِنُونَ صنْعاً ، ويحقلون أن كلَّ سوداء ثمرة ، ويتوهمون أن المشاركة
في الظاهر توجب المساهمة في الحقائق ، وهيئات !

فما أغزر حماقة من لا يميز بين الشمع والورم ! فهؤلاء بُغْضَاءُ اللَّهِ ،
فإنَّ اللَّهَ تعالى يبغض الشابَّ الفارغ . ولم يحملهم على السباحة إلا الشبابُ
والفراغ .

الفصل الثاني

في آداب المسافر من أول نهوضه إلى آخر رجوعه
وهي أحد عشر أدباً

الأول : أن يبدأ برّد المظالم وقضاء الديون ، وإعداد النفقة لمن يلزمه نفقته ، وبرّد الودائع إن كانت عنده ، ولا يأخذ لزاده إلا الحلال الطيب ، وليأخذ قدرأ يوسع به على رفاقه . قال ابن عمر رضي الله عنهما : من كرم الرجل طيبُ زاده في سفره . ولا بدّ في السفر من طيب الكلام ، وإطعام الطعام ، وإظهار مكارم الأخلاق في السفر .

الثاني : أن يختار رفيقاً ، فلا يعرج وحده . فالرفيق ثم الطريق . وليكن رفيقه من يُعينه على الدين فيذكره إذا نسي ، ويعينه ويساعده إذا ذكر ، فإنّ المرء على دين خليله ، ولا يُعرف الرجلُ إلا برفيقه . وقد نبى صلى الله عليه وسلم عن أن يسافر الرجلُ وحده .

الثالث : أن يودّع رُفقاء الحَضَر والأهل والأصدقاء . وليدع عند الوداع بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال بعضهم : صحبتُ عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من مكة إلى المدينة حرّسها الله ، فلما أردتُ أن أفارقه شيعني وقال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال لقمان : إن الله تعالى إذا استودع شيئاً حفظه . وإنّي أستودعُ الله دينك وأمانتك ، وخواتيم عملك » .

الرابع : أن يُصلّي قبل سفره صلاة الاستخارة ، كما وصفناها في كتاب الصلاة . ووقت الخروج يصلّي لأجل السفر .

الخامس : إذا خَصَلَ على باب الدار فليقل : بسم الله ، توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، ربِّ أعوذ بك أن أُضِلَّ أو أُضِلَّ ، أو أزلَّ أو أزلَّ ، أو أظلم أو أظلم ، أو أجهل أو يُجهَلَ عَلَيَّ ! فإذا مشى قال : اللهم بك انتشرت ، وعليك توكلت ، وبك اعتصمت ، وإليك توجهت . اللهم أنت ثقتي وأنت رجائي ، فاصفني ما أمتي وما لا أمت به ، وما أنت أعلم به مِنِّي . عزَّ جارك وجلَّ ثناؤك ، ولا إله غيرك . اللهم زدني التقوى ، واغفر لي ذنبي ، ووجهني للخير أينما توجهت .

السادس : أن يرحل عن المنزل بُكْرَةً . روى جابرٌ : أن النبي صلى الله عليه وسلم رحلَ يوم الخميس وهو يريد تبوك وقال : « اللهم باركْ لأمتي في بكورها » .

السابع : أن لا ينزل حتى يحتمى النهار ، فهي السنة ، ويكون أكثر مسيره بالليل . قال صلى الله عليه وسلم : « عليكم بالدُّلجة ^(١) فإن الأرض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار » .

الثامن : أن يحتاط بالنهار ، فلا يمشى منفرداً خارج القافلة ، لأنه ربما يُغتال أو ينقطع . ويكون بالليل متحفظاً عند النوم .

والمستحب بالليل أن يتناوب الرفقاء في الحراسة ، فإذا نام واحد حرس الآخر . فهذه السنة .

التاسع : أن يرفق بالدابة إن كان راكباً ، فلا يحملها مالا تطيق ، ولا يضربها في وجهها ، فإنه منهي عنه . ولا ينام عليها فإنه يثقل بالنوم وتتأذى به الدابة . كان أهل الورع لا ينامون على اللواب إلا غفوة .

(١) الدلجة ، بضم الدال : سير الليل .

وينبغي أن يقرَّر مع المُكاري ما يَحْمِلُه عليها شيئاً شيئاً وتعرِّضه عليه ، ويستأجر الدابة بعقد صحيح لئلا يثور بينهما نزاع .

فلا ينبغي أن يَحْوِلَ فوق المشروط شيئاً وإن خفَّ . فإنَّ القليل يجزئ الكثير ، ومن حَامَ حول الحَيِّ يُوشِكُ أن يَقَعَ فيه . قال رجل لابن المبارك وهو على دابة : احمل لي هذه الرقعة إلى فلان . فقال : حتى أَسْتَذِنَ المُكاري^(١) فإني لم أَشارطْهُ على هذه الرقعة .

العاشر : ينبغي أن يستصحبَ ستَّةَ أشياء . قالت عائشة رضى الله عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر حمل معه ستَّةَ أشياء : المرأة ، والقارورة ، والمقراض ، والسَّوَّك ، والمُكحلة ، والمُشط .

الحادى عشر : فى آداب الرجوع من السفر : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قَفَلَ من غزو أو حجٍّ أو عمرة أو غيره ، يَكْبُرُ على كل شَرْفٍ^(٢) من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كلِّ شَيْءٍ قدير . آيُّون تائبون ، عابدون ساجدون ، لربِّنا حامدون ، صدقَ اللهُ وعده ونصرَ عبده وهزمَ الأحزابَ وحده » . وإذا أَشْرَفَ على مدينته فليقل : اللهم اجعل لنا بها قَرَاراً ورزقاً حسناً . ثم ليُرسَلْ إلى أهله مَنْ يبشِّرُهُم بقدومه ، كيلا يَقْدَمَ عليهم بختة فيرى ما يكرهه ، ولا ينبغي له أن يَطْرُقَهُم ليلاً ، فقد ورد النهى عنه . وكان صلى الله عليه وسلم إذا قَدِمَ دخلَ

(١) المكاري : من يكرى دابته ، أى يؤجرها .

(٢) الشرف ، بالتحريك : ما ارتفع من الأرض .

المسجد أولاً وصلى ركعتين ، ثم دخل البيت . وإذا دخل قال : « توباً
توباً ، لرَبِّنا أَوْباً أَوْباً ، لا يغادر علينا حَوْباً »^(١) .

وأما الآداب الباطنة : ففي الفصل الأول بيانٌ لجملةٍ منها .

وجملته أن لا يسافر إلا إذا كان زيادةً دينه في السفر . ومهما وجد
قلبه متغيراً إلى نقصان فليقف ولينصرف ، ولا ينبغي أن يجاوز همه
منزله ، بل ينزل حيث ينزل قلبه . وينوى في دخول كل بلدة أن يرى
شيوخها ، ويجهد أن يستفيد من كل واحد منهم أدباً أو كلمةً لينتفع
بها ، لا ليحكى ذلك ويظهر أنه لقي المشايخ . ولا يقيم ببلدة أكثر من
أسبوع أو عشرة أيام ، إلا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك . ولا يجالس
في مدة الإقامة إلا الفقراء الصادقين . وإن كان قصده زيارة أخ فلا يزيد
على ثلاثة أيام ، فهو حدُّ الضيافة ، إلا إذا شقَّ على أخيه مفارقتة .
وإذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر من يوم وليلة .

(١) الأوب : الرجوع . والحوب : الإثم والذنب .

الباب الثاني

فيما لا بُدَّ للمسافر من تعلمه

من رخص السفر ، وأدلة القبلة ، والأوقات

اعلم أنَّ المسافر يحتاج في أوّل سفره إلى أن يتزوّد للنياه ولا تخترن .

أما زاد الدنيا : فالطعام والشراب وما يحتاج إليه من نفقة . فإن خرج متوكّلاً من غير زادٍ فلا بأسَ به إذا كان سفره في قافلة ، أو بين قُرَى متصلة . وإن ركب البادية وحده أو مع قومٍ لا طعامَ معهم ولا شرابَ فإن كان ممن يصبر على الجوع - أسبوعاً أو عشرًا مثلاً ، أو يقلد على أن يكتفى بالحشيش ، فله ذلك . وإن لم يكن له قوّة الصبر على الجوع ، ولا القدرة على الاجتزاء بالحشيش ، فعروجه من غير زادٍ معصيةٌ ، فإنه ألقى نفسه بيده إلى التهلكة .

وأما زاد الآخرة : فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعباداته . فلا بُدَّ وأن يتزوّد منه ، إذ السفرُ نارةٌ يخفّف عنه أموراً فيحتاج إلى معرفة القدر الذي يخفّفه السفر ، كالقصر ، والجمع ، والفطر . وتارة يشدّد عليه أموراً كان مستغنياً عنها في الحضر ، كالعلم بالقبلة وأوقات الصلوات ، فإنه في البلد يكتفى بغيره من محارِب المساجد وأذان المؤذنين ، وفي السفر قد يحتاج إلى أن يتعرّف بنفسه .

فلذّن ما يفتقر إلى تعلمه ينقسم إلى قسمين :

القسم الأول

العلم برخص السفر

والسفر يُقيد في الطهارة رخصتين : مسح الخُفَّين ، والتيمم . وفي صلاة الفرض رخصتين : القصر ، والجمع . وفي النفل رخصتين : أدائه على الراحلة ، وأدائه ماشياً ، وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر . فهذه سبع رخص .

(الرخصة الأولى) : المسح على الخفين .

فكلُّ من لبس الخفَّ على طهارة مُبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسح على خفه من وقت حلتَه ثلاثة أيام ولياليهنَّ إن كان مسافراً ، أو يوماً و ليلةً إن كان مقبياً ، ولكن بخمسة شروط :

الأول : أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة .

الثاني : أن يكون الخفَّ قوياً يمكن المشي فيه ، ويجوز المسح على الخفَّ وإن لم يكن مُتعللاً ، إذ العادة جارية بالتردد فيه في المنازل ، لأنَّ فيه قوَّة على الجملة ، بخلاف جَوْرَب الصُّوفية فإنه لا يجوز المسح عليه . وكذا الجرْموق الضعيف^(١) .

الثالث : أن لا يكون في موضع فرض الفسل خرق ، فإن نخرق بحيث انكشف محلُّ الفرض لم يجز المسح عليه

(١) الجرْموق : ما يلبس فوق الخف .

الرابع : أن لا ينزع الخفّ بعد المسح عليه ، فإن نزع فالأولى له .
استثنافُ الوضوء ، فإن اقتصرَ على غسل القدمين جاز .

الخامس : أن يمسح على الموضع المحاذي لمحلّ فرض الغسل لا على
الساق ، وأقله ما يسمّى مسحاً على ظهر القدم .

(الرخصة الثانية) : التيمّم بالتراب بدلاً عن الماء عند العذر ،
ولمّا يتعلّل الماء بأن يكون بعيداً عن المنزل بعداً لو مشى إليه لم يلحقه
غوثُ القافلة إن صاح أو استغاث .

وكذا إن نزل على الماء عدو أو سبع ، فيجوز التيمّم وإن كان الماء
قريباً . وكذا إن احتاج إليه لعطشه في يومه أو بعد يومه ، لفقد الماء
بين يديه ، فله التيمّم . وكذا إن احتاج إليه لعطش أحد رفقائه فلا
يجوز له الوضوء ، ويلزمه بذله إمّا بثمن أو بغير ثمن .

(الرخصة الثالثة) : في الصلاة المفروضة ، القصر : وله أن يقتصر
في كلّ واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين ، ولكن بشروط ثلاثة :
الأول : أن يؤدّيها في أوقاتها ، فلو صارت قضاءً فالأظهر لزوم الإتمام .
الثاني : أن ينوى القصر ، فلو نوى الإتمام لزمه الإتمام ، ولو شك
في أنه نوى القصر أو الإتمام لزمه الإتمام .

الثالث : أن لا يقتدى بمقيم ولا بمسافر مُتِمّ ، فإن فعل لزمه الإتمام ،
بل إن شك في أن إمامه مقيم أو مسافر لزمه الإتمام .

(الرخصة الرابعة) : الجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما ، وبين
المغرب والعشاء في وقتيهما ، فذلك أيضاً جائز في كلّ سفر طويل مباح ،
وفي جوازه في السفر القصير قولان . ثم إن قلّم العصر إلى الظهر فلينوي
الجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما قبل الفراغ من الظهر . وليؤدّن
للظهر وليقيم ، وعند الفراغ يقيم للعصر .

(الرخصة الخامسة) : التنفل راكباً ؛ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلّي على راحلته أينما توجهت به - دأبته .
وليس على المتنفل الراكب في الركوب والسجود إلا الإيماء . وينبغي أن يجعل سجوده أخفض من ركوعه ، ولا يلزمه الانحناء إلى حدّ يتعرض به لخطرٍ بسبب الدأبة . فإن كان في مَرَقَدٍ فليتم الركوع والسجود فإنه قادر عليه .

(الرخصة السادسة) : التنفل للماشي جائز في السفر ، ويوىء بالركوع والسجود ، ولا يقعد للشهد لأن ذلك يبطل فائدة الرخصة ، وحكمه حكم الراكب ، لكن ينبغي أن يتحرّم بالصلاة مستقبلاً للقبلة ، لأنّ الانحراف في لحظة لا عُسرَ عليه فيه ، بخلاف الراكب فإنّ في تحريف الدأبة وإن كان العنان بيده نوعٌ عسر .

(الرخصة السابعة) الفطر ؛ وهو في الصوم . فللمسافر أن يفطر إلا إذا أصبح مقياً ثم سافر ، فعليه إتمام ذلك اليوم . وإن أصبح مسافراً صائماً ثم أقام فعليه الإتمام .

قسم الثاني

ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر

وهو علم القبلة والأوقات : وذلك أيضاً واجبٌ في الحضر ؛ ولكن في الحضر من يكفيه من محراب متفق عليه يُغنيه عن طلب القبلة ، ومؤذّن يراعى الوقت فيُغنيه عن طلب علم الوقت .

والمسافر قد تشتبه عليه القبلة ، وقد يلتبس عليه الوقت . فلا بدّ له من العلم بأدلة القبلة والمواقيت .

وأما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام : أرضية ؛ كالاستدلال بالجبال .
والقرى والأهبار . وهوائية ؛ كالاستدلال بالرياح شمالاتها وجنوبيها ،
وصبائها ودبورها . وسماوية ؛ وهى النجوم .

فأما الأرضية والهوائية فتختلف باختلاف البلاد ، فرب طريق
فيه جبل مرتفع يُعلم أنه على يمين المستقبل أو شماله ، أو ورائه أو قدامه ،
فليُعلم ذلك وليفهمه . وكذلك الرياح قد تدلُّ في بعض البلاد فليفهم
ذلك . ولنا نقد على استقصاء ذلك ؛ إذ لكل بلد وإقليم حكم آخر .
وأما السماوية فأدلتها تنقسم إلى نهارية وإلى ليلية .

أما النهارية ؛ فالشمس ؛ فلا بد أن يراعى قبل الخروج من البلد
أن الشمس عند الزوال أين تقع منه ، أهى بين الحاجبين ؟ أو على
العين اليمنى ؟ أو اليسرى ؟ أو تميل إلى الجبين ميلاً أكثر من ذلك ؟
فإن الشمس لا تعلق في البلاد الشمالية هذه المواقع . فإذا حفظ ذلك فمهما
عرف الزوال بدليله الذى سنذكره عرف القبلة به . وكذلك يراعى
مواقع الشمس منه وقت العصر ؛ فإنه في هذين الوقتين يحتاج إلى القبلة
بالضرورة . وهذا أيضاً لما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاؤه .

وأما القبلة وقت المغرب فإنها تُدرك بموضع الغروب . وذلك بأن
يحفظ أن الشمس تغرب عن يمين المستقبل ، أو هى مائلة إلى وجهه ،
أو قفاه . وبالشفق أيضاً تُعرف القبلة للعشاء الأخيرة .

وبمشرق الشمس تعرف القبلة لصلاة الصبح . فكان الشمس تدلُّ
على القبلة في الصلوات الخمس ، ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف .
وأما معرفة أوقات الصلوات الخمس فلا بد منها :

فوقت الظهر يدخل بالزوال ، فإن كل شخص لا بد أن يقع له في

ابتداء النهار ظلّ مستطيل في جانب المغرب ، ثم لا يزال ينقص إلى وقت الزوال ثم يأخذ في الزيادة في جهة المشرق ولا يزال يزيد إلى الغروب . فليقم المسافر في موضع أو لينصبّ عوداً مستقيماً ، وليُعَلِّم على رأس الظل ، ثم لينظر بعد ساعة ، فإنّ رآه في النقصان فلم يدخل بعد وقت الظهر .

وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلد - وقت أذان المؤذن المعتمد - ظلّ قامته ، فإنّ كان مثلاً ثلاثة أقدام بقلبه فمهما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلّى . فإن زاد عليه ستة أقدام ونصفاً بقلبه دخل وقت العصر ؛ إذ ظلّ كل شخص بقلبه ستة أقدام ونصف بالتقريب .

وأما وقت المغرب فيدخل بالغروب . ولكن قد تحجب الجبال المغرب عنه ، فينبغي أن ينظر إلى جانب المشرق ، فمهما ظهر سواد في الأفق مرتفع من الأرض قلّ رمح فقد دخل وقت المغرب .

وأما العشاء فيعرف بغيوبة الشفق - وهو الحمرة - فإن كانت محجوبة عنه بجبال فيعرفه بظهور الكواكب الصغار وكثرتها . فإن ذلك يكون بعد غيوبة الحمرة .

وأما الصبح فيبدو في الأوّل مستطيلاً كذنب السّرحان " فلا يحكم به إلى أن ينقضي زمان ؛ ثم يظهر بياض معترض لا يعبر إدراكه بالعين لظهوره ؛ فهذا أوّل الوقت .

(١) السرحان ، بالكر - الذنب .

الكتاب الثاني

كتاب آداب السماع والوجد

أما بعدُ فإنَّ القلوبَ والسرائرَ ، خزائنُ الأسرارِ ومعادنُ الجواهر ، وقد طويت فيها جواهرها كما طويت النار في الحديد والحجر ، وأُخْفِيَتْ كما أُخْفِيَ الماء تحت التراب والمُدر ، ولا سبيل إلى استشارة خفاياها إلا بقوادح السماع ، ولا منفذ إلى القلوب إلا من دهلِيز الأسماع ، فالنغمات الموزونة المستلثة تُخرج ما فيها ، وتُظهر محاسنها أو مساوئها فلا يظهر من القلب عند التحريك إلا ما يحويه ، كما لا يرشح الإناء إلا بما فيه . فالسماع للقلب مِحاكٌ صادق ، ومِعارٌ ناطق ، فلا يصل نفسُ السماع إليه ، إلا وقد تحرَّك فيه ما هو الغالب عليه .

وإذا كانت القلوب بالطباع مطيعةً للأسماع حتَّى أبدت بِوَارِدَاتِها مكامنَها ، وكشفت بها عن مساوئها وأظهرت محاسنَها ، وجب شرحُ القول في السماع والوجد ، وبيان ما فيهما من الفوائد والآفات ، وما يستحبُّ فيهما من الآداب والهيئات ، وما يتطرَّق إليهما من خلاف العلماء ، في أنهما من المحظورات أو المباحات . ونحن نوضِّح ذلك في بابين .

الباب الأول : في إباحة السماع .

الباب الثاني : في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجد ، وفي الجوارح بالرقص والزَّعْنُ وتمزيق الثياب .

الباب الأول

في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع
وكشف الحق فيه

بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه

اعلم أن السماع هو أول الأمر ، ويُشمر السماع حالة في القلب تسمى
الوجد ، ويشمر الوجد تحريك الأطراف إمّا بحركة غير موزونة فتسمى
الاضطراب ، وإمّا موزونة فتسمى التصفيق والرقص .
فلنبداً بحكم السماع وهو الأول ، وننقل فيه الأقاويل العربية
عن المذاهب فيه ؛ ثم نذكر الدليل على إباحته ، ثم نردفه بالجواب
عمّا تمسك به القائلون بتحريمه .

فلما نقل المذاهب : فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري ، عن
الشافعي ومالك وأبي حنيفة وسفيان ، وجماعة من العلماء ، ألفاظاً
يُستدلُّ بها على أنهم رأوا تحريمه .

وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء : إن الغناء هو
مكروهٌ يشبه الباطل ، ومن استكثر منه فهو سفيهٌ تُردّ شهادته .
وأما مالك رحمه الله فقد نهى عن الغناء وقال : إذا اشترى جارية
فوجدتها مغنّية كان له ردّها . وهو ملهّبٌ سائر أهل المدينة ، إلا
إبراهيم بن سعد وحده .

وأما أبو حنيفة رضي الله عنه فإنه كان يكره ذلك ، ويجعل سماع
الغناء من الذنوب ، وكذلك سائر أهل الكوفة : سُفيان الثوري ، وحماد ،
وإبراهيم ، والشعبي وغيرهم .

ونقل أبو طالب المكي إباحة السماع من جماعة فقال : سَمِعَ من الصحابة عبد الله بن جعفر ، وعبد الله بن الزبير ، والمغيرة بن شعبة ، ومعاوية وغيرهم ، وقال : قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح ، صحابي وتابعي بإحسان .

قال : وقيل لأبي الحسن بن سالم : كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد وسري السقطي ، وذو النون يستمعون ؟ فقال : وكيف أنكر السماع وقد أجازوه وسمعه من هو خير مني ؟ فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع ، وإنما أنكر اللهو واللعب في السماع .

بيان الدليل على إباحة السماع

نستفتح ونقول : قد دلّ النص والقياس جميعاً على إباحته .

أما القياس : فهو أن الغناء اجتمعت فيه معانٍ ينبغي أن يُبحث عن أفرادها ثم عن مجموعها ، فإن فيه سماع صوت طيب موزون مفهوم المعنى ، محرّك للقلب ، فالوصف الأهمُّ أنه صوت طيب . ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره . ونوزون ينقسم إلى المفهوم كالأشعار ، وإلى غير المفهوم كأصوات الجمادات وسائر الحيوان .

أما سماع الصوت الطيب من حيث أنه طيب فلا ينبغي أن يُحرّم ، بل هو حلال بالنص والقياس . أما القياس فهو أنه يرجع إلى تلذذ حاسة السمع بإدراكه هو مخصوص به ، وللإنسان عقل وخمس حواس ، ولكل حاسة إدراك ، وفي مُتراكبات تلك الحاسة ما يُستلذ . فلنلق النظر في المبصرات الجميلة ، كالخضرة ، والماء الجاري ، والوجه الحسن ، وبالعجالة سائر الألوان الجميلة ، وهي في مقابلة ما يكره من الألوان الكدرة القبيحة . وللشمّ الروائح الطيبة ، وهي في مقابلة الأتّان المستكرهة . وللوق

الطُغوم اللينة . كالسومة والحلاوة والحموضة ، وهى فى مقابلة المرارة
 المستبشرة . وللمير لذة اللين والنعومة والملاسة ، وهى فى مقابلة الخشونة
 والضراصة . وللعقل لذة العلم والمعرفة ، وهى فى مقابلة الجهل والبلادة .
 فكذلك الأصوات المتركة بالسمع تنقسم إلى مستلذَّ كصوت العنادل^(١)
 والمزامير ، ومستكرهة كتهيق الحمير وغيرها . فما أظهر قياسَ هذه
 الحاسة ولذتها على سائر الحواس ولذاتها .

وأما النص : فيدلُّ على إبلاحة سماع الصوت الحسن ، امتنانُ الله
 تعالى على عباده إذ قال : (يزيدُ فى الخلق ما يشاء) فقليل : هو الصَّوت الحسن .
 الدرجة الثانية : النظر فى الصَّوت الطيب الموزون ، فإنَّ الوزن
 وراء الحُسن ، فكَم من صوت حسنٍ خارج من الوزن ، وكَم من صوت
 موزون غير مستطاب . والأصوات الموزونة باعتبار مخارجها ثلاثة :
 فإنَّها إما أن تخرجَ من جمادِ كصوت المزامير والأوتار وضرب القضيب
 والطبل وغيره ، وإما أن يخرجَ من حنجرة حيوان ، وذلك الحيوان
 إما إنسانٌ أو غيره ، كصوت العنادل والقمارى^(٢) وذات السَّج من
 الطيور ، فهى مع طيبها موزونةٌ متناسبةٌ المطالع والمقاطع ، فلذلك
 يستلذُّ سماعها .

فسماعُ هذه الأصوات يستحيل أن يحرم ، لكونها طيبةً أو موزونة ،
 فلا ذاهب إلى تحريم صوت العنديل وسائر الطيور . ولا فرق بين
 حنجرة وحنجرة ، ولا بين جماد وحيوان . فينبغى أن يقاس على صوت
 العنديل الأصواتُ الخارجة من سائر الأجسام باختيار الآدى ، كالذى
 يخرج من حلقه ، أو من القضيب والطبل والدَّف وغيره .

(١) العنادل : جمع عنديب .

(٢) القمارى : جمع قرية وهى من الطيور ذوات الأصوات الحسنه .

الدرجة الثالثة : الموزون والمفهوم ، وهو الشعر ، وذلك لا يخرج إلا من حنجرة الإنسان ، فيُقطع بإباحة ذلك ، لأنه ما زاد إلا كونه مفهوماً ، والكلام المفهوم غير حرام ، والصوت الطيب الموزون غير حرام ، فإذا لم يَحْرُم الآحاد فمن أين يَحْرُم المجموع ؟ نعم يُنظر فيما يفهم منه ، فإن كان فيه أمرٌ محظور حُرِّم نثره ونظمه ، وحُرِّم النطق به ، سواء كان بالألحان أو لم يكن . والحق فيه ما قال الشافعي رحمه الله إذ قال : الشعر كلام ، فحَسَنه حسن ، وقبيحُه قبيح . ومهما جاز إنشاد الشعر بغير صوتٍ وألحان جاز إنشاده مع الألحان . فإن أفراد المباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحاً .

وعن أنس رضي الله عنه ، أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم كان يُحَدِّثُ له في السفر ، وَأَنَّ أَنْجَشَةَ كان يحلو بالنساء ، والبراء بن مالك كان يحلو بالرجال ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أنجشة رُوَيْدُكَ سَوَقَكَ بالقوارير ^(١) » . ولم يزل الحُداة وراء الجمال من عادة العرب في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وزمان الصحابة رضي الله عنهم ، وما هو إلا أشعارٌ تؤدَّى بأصوات طيبة وألحان موزونة ، ولم يُنْقَلْ عن أحد من الصحابة إنكاره ، بل ربما كانوا يلتمسون ذلك تارة لتحريك الجمال ، وتارة للاستلذاذ .

الدرجة الرابعة : النظر فيه من حيث إنه محرَّك للقلب ومهيج لما هو الغالب عليه . فاقول : لله تعالى سرٌّ في مناسبة النغمات الموزونة للأرواح ، حتَّى إنها لتؤثّر فيها تأثيراً عجبياً . فمن الأصوات ما يُفرح ومنها ما يُحزن ومنها ما يَنوِّم ، ومنها ما يضحك ويضطرب ، ومنها ما يَسْتَخْرِج من الأعضاء حركاتٍ على وزنها باليد والرجل والرأس .

(١) من بالقوارير النساء . شهبان بالقوارير لضف حزامهن وقلة دواهن على المهاد . والقوارير من الزجاج يصرع إليها الكسر .

ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لفهم معنى الشعر ، بل هذا جار في الأوتار .
حتى قيل : من لم يحركه الربيع وأزهاره ، والعود وأوتاره ، فهو فاسا .
الوزاج ، ليس له علاج . وكيف يكون ذلك لفهم المعنى وتأثيره مشاهد
في الصبي في مهده ؟ فإنه يسكنه الصوت الطيب عن بكائه ، وتنصرف
نفسه عما يُبكيه إلى الإصغاء إليه . والجمل مع بلادة طبعه يتأثر
بالحداء تأثراً يستخف معه الأحمال الثقيلة : ويستقصر لقوة نشاطه في
سماحه المسافات الطويلة . وينبعث فيه من النشاط ما يسكره ويؤلهه ،
فتراها إذا طالت عليها البوادي واعتراها الإعياء والكلال ، تحت
المحامل والأحمال ، إذا سمعت مُنادي الحداء تمدّ أعناقها ، وتصفي
إلى الحادي ناصبة آذانها ، وتسرع في سيرها حتى تنزعزع عليها أحمالها
ومحاملها ، وربما تلتف أنفُسها من شدة السير وثقل الحمل ، وهي
لا تشعر به لنشاطها .

قال أبو سليمان : السباح لا يجعل في القلب ما ليس فيه ، ولكن
يحرك ما هو فيه ، فالتروم بالكلمات المسجعة الموزونة ، معتاد في مواضع
لأغراضٍ مخصوصة تربط بها آثار في القلب ، وهي سبعة مواضع :

الأول : غناء الحجاج ، فإنهم أولاً يدورون في البلاد بالطبل والشاهين
والغناء ، وذلك مباح لأنّها أشعار نُظمت في وصف الكعبة والمقام ،
والحطيم وزمزم ، وسائر المشاعر ، ووصف البادية وغيرها ، وأثر ذلك
يبيح الشوق إلى حج بيت الله تعالى واشتعال نيرانه إن كان ثم شوق
حاصل ، أو استشارة الشوق واجتلابه إن لم يكن حاصلًا .

الثاني : ما يعتاده الغزاة لتحريض الناس على الغزو ، وذلك أيضاً
مباح كما للحاج .

الثالث : الرّجزيات التي يستعملها الشّجعان في وقت اللقاء ؛ والغرض منها التشجيعُ للنّفس وللأنصار ، وتحريك النشاط فيها للقتال ، وفيه التّمدُّح بالشّجاعة والنّجدة ، وذلك إذا كان بلفظٍ رشيق وصوتٍ طيّب كان أوقع في النفس . وذلك مباحٌ في كلّ قتالٍ مباح ، ومندوبٌ في كلّ قتالٍ مندوب .

الرابع : أصوات النّياحة ونغماتها ، وتأثيرها في تهييج الحزن والبكاء وملازمة الكآبة . والحزن قسمان : محمود ومذموم :
فأما الملموم فكالْحُزن على ما فات . والحُزنُ على الأموات من هذا القبيل ، فإنه تَسَخُّطٌ لقضاء الله تعالى ، وتأسُّفٌ على مالا تداركُ له . فهذا الحُزن لَمّا كان مذموماً كان تحريكه بالنّياحة مذموماً ، فلذلك ورد النهي الصّريحُ عن النّياحة .

وأما الحُزن المَحمودُ فهو حُزن الإنسان على نقصيره في أمر دينه ، وبكائه على خطايه . والبكاء والتّبكي والحُزن والتّحازُن على ذلك محمود ، وعليه بكاء آدم عليه السلام . وتحريك هذا الحُزن وتقويته محمودٌ ، لأنّه يبعث على التّشهير للتّدارك ، ولذلك كانت نياحة داود عليه السلام محدودة ، إذ كان ذلك مع دوام الحُزن وطول البكاء بسبب الخطايا والذنوب .

الخامس : السّماع في أوقات السرور تأكيداً للسرور وتبييجاً له ، وهو مباحٌ إن كان ذلك السرور في أيام العيد وفي العرس ، وفي وقت قدوم الغائب ، وفي وقت الوليمة والعقيقة ، وعند ولادة المولود وعند ختانه . وعند حفظ القرآن العزيز . وكل ذلك مباحٌ لأجل إظهار السرور به .

ويدلُّ على هذا من النقل إنشاد النساء على السُّطوح بالدُّفِّ والألحان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع
 وجب الشكر علينا ما دعا لله داع
 فهذا إظهار السرور لقومه صلى الله عليه وسلم ، وهو سرور محمود ؛
 لإظهاره بالشعر والنفحات ، والرقيص والحركات ، أيضاً محمود .

ويدل على هذا ما روى في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أنها
 قالت : « لقد رأيتُ النبي صلى الله عليه وسلم يسترنى بردائه وأنا أنظرُ
 إلى الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا الذى أسأله » .

وروى البخاري ومسلم أيضاً في صحيحهما حديث عقيل عن
 الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها ، أن أبا بكر رضى الله عنه
 دخل عليها وعندها جارتان في أيام منى تدفقان وتضربان ، والنبي
 صلى الله عليه وسلم متغش بثوبه ، فانتهرهما أبو بكر رضى الله عنه ،
 فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه وقال : « دعهما يا أبا بكر ،
 فإنها أيام عيد » . وقالت عائشة رضى الله عنها : رأيتُ النبي صلى الله
 عليه وسلم يسترنى بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد ،
 فزجرهم عمر رضى الله عنه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أمنا
 يا بنى أرفدة^(١) » . يعنى من الأئمن .

وقالت عائشة رضى الله عنها : دخل على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعندي جارتان تغنيان بغناء بُعَاث ، فاضطجع على الفراش
 وحوّل وجهه ، فدخل أبو بكر رضى الله عنه فانتهرنى وقال : يزمار
 الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ! فأقبل عليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقال : « دعهما » . فلما حَقَل غمزتهما ، فخرجنا .

(١) بنو أرفدة : جنس من الجيش يرقصون ، هو لقب لهم أو اسم أبيهم الأقم يعرفون به .

فهذه الأحاديث كلها في الصحيحين ، وهو نص صريح في أن الغناء واللعب ليس بحرام .

السادس : سماع العشاق تحريكاً للشوق ، وتبييجاً للعشق ، وتسليّة للنفس . فإن كان في مشاهدة المعشوق فالغرض تأكيد اللذة ، وإن كان مع المفارقة فالغرض تبييج الشوق . والشوق وإن كان ألماً ففيه نوع لذة إذا انضاف إليه رجاء الوصال ؛ فإن الرجاء للذيذ ، والياس مؤلم .

وهذا حلال إن كان المشتاق إليه ممن يباح وصاله ، كمن يعشق زوجته أو مربيته ، فيصنئ إلى غنائها لتضاعف لفته في لقاءها .

السابع : سماع من أحب الله وعشقه واشتاق إلى لقاءه ، فلا ينظر إلى شيء إلا رآه فيه سبحانه ، ولا يقرع سمعه قارح إلا سمعه منه أو فيه . فالسماع في حقه مهيج لشوقه ، ومؤكد لعشقه وحبه ، ومور زناد قلبه ، ومستخرج منه أحوالاً من المكاشفات والملاطفات لا يحيط الوصف بها ، يعرفها من ذاقها ، وينكرها من كل جسء عن ذوقها . وتسمى تلك الأحوال بلسان الصوفية وجداً ، مأخوذ من الوجود والمصادفة ، أى صادف من نفسه أحوالاً لم يكن يصادفها قبل السماع .

ولعلك تقول : كيف يتصور العشق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محرراً له ؟ فاعلم أن من عرف الله أحبه لا محالة ، ومن تأكدت معرفته تأكدت محبته بقدر تأكد معرفته .

ولذلك قالت العرب : إن محمداً قد عشق ربّه ! لِمَا رَأَوْهُ يَتَخَلَّى للعبادة في جبل جراه .

عوارض تحريم السماع

فإن قلت : فهل له حالة يحرم فيها ؟

فأقول : إنه يحرم بخمسة عوارض : عارض في السمع ، وعارض في آلة الإسماع ، وعارض في نظم الصوت ، وعارض في نفس المستمع أو في مواظبته ، وعارض في كون الشخص من عوام الخلق .

العارض الأول : أن يكون السميع امرأة لا يحلُّ النظر إليها وتُخشَى الفتنة من سماعها ، وفي معناها الصبيُّ الأُمرد ، الذي تُخشَى فتنته ، وهذا حرامٌ لما فيه من خوف الفتنة ، وليس ذلك لأجل الغناء ، بل لو كانت المرأة بحيث يُفتتن بصوتها في المحاورة من غير ألحان لا يجوز محاورتها ومحادثتها ، ولا سماع صوتها في القرآن أيضاً ، وكذلك الصبيُّ الذي تُخاف فتنته .

العارض الثاني : في الآلة ؛ بأن تكون من شعار أهل السرف أو المخنثين ، وهي المزامير والأوتار وطبلُ الكوبة . فهذه ثلاثة أنواع ممنوعة وما عدا ذلك يبيح على أصل الإباحة كالدفِّ - وإن كان فيه الجلال - وكالطبل والشاهين ، والضرب بالقضيب وسائر الآلات .

العارض الثالث : في نظم الصوت ، وهو الشعر ، فإن كان فيه شيء من الخنا والفحش والمجور ، أو ما هو كذبٌ على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم أو على الصحابة رضي الله عنهم ، كما رتبهُ الروافضُ في هجاء الصحابة وغيرهم ؛ فسماع ذلك حرامٌ ، باللحان وغير اللحان . والمستمع شريك للقاتل .

وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز ؛ فقد كان حسان بن ثابت رضي الله عنه ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهاجي الكفار .

العارض الرابع : في المستمع ، وهو أن تكون الشهوة غالبية عليه
وكان في غيرة الشباب ، وكانت هذه الصفة أغلباً عليه من غيرها ،
فالسماع حرام عليه ، سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب .

العارض الخامس : أن يكون الشخص من عوام الخلق ولم يغلب
عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبوباً ، ولا غلبت عليه شهوة
فيكون في حقه محظوراً ، ولكنه أبيع في حقه كسائر أنواع اللذات
المباحة ، إلا أنه إذا اتخله ديدنه وهجره وقصر عليه أكثر أوقاته ،
فهذا هو السقيم الذي تُردُّ شهادته . فإن المواظبة على اللهو جناية .

بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها

احججوا بقوله تعالى : (وَمِنَ النَّبِيرِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَلِيثِ) .
قال ابن مسعود والحسن ابنصري والنخعي رضي الله عنهم : إنَّ لهوَ
الحليث هو الغناء .

أما شراء لهو الحليث بالدين استبدالاً به ليُضِلَّ به عن سبيل الله
فهو حرامٌ ملموم ، وليس النزاع فيه ، ليس كلُّ غناء بدلاً عن الدين
مشتري به ومُضِلٌّ عن سبيل الله تعالى ، وهو المراد في الآية . ولو قرأ
القرآن ليُضِلَّ به عن سبيل الله لكان حراماً .

حكى عن بعض المنافقين أنه كان يؤمُّ الناس ولا يقرأ إلا سورة
عبس ، لما فيها من العتاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهم عمر
بقتله ، ورأى فعله حراماً لما فيه من الإضلال . فالإضلال بالشعر والغناء
أولى بالتحريم .

وَأَنحِجُوا بِقَوْلِهِ تَعَالَى : (أَفَوْنْ هَذَا الْحَلِيقَةُ تَعْجَبُونَ . وَتَضْحَكُونَ
وَلَا تَتَّبِعُونَ . وَأَنْتُمْ سَامِعُونَ) ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : هُوَ
الْفَنَاءُ بِلُغَةِ حَمِيرٍ - يَعْنِي السَّمْدُ - فَتَقُولُ : يَنْبَغِي أَنْ يَحْرَمَ الضَّحْكُ
وَعَدَمُ الْبُكَاءِ أَيْضاً لِأَنَّ الْآيَةَ تَشْتَمِلُ عَلَيْهِ .

وَأَمَّا الْقِيَاسُ : فَغَايَةُ مَا يَذْكَرُ فِيهِ أَنَّ يُقَاسَ عَلَى الْأَوْتَارِ ، وَقَدْ
سَبَقَ الْفَرْقُ ، أَوْ يُقَالُ هُوَ لَهْوٌ وَلَعِبٌ ، وَهُوَ كَذَلِكَ ، وَلَكِنَّ اللَّغْيَا كُلَّهَا
لَهُوٌ وَلَعِبٌ .

عَلَى أَنِّي أَقُولُ : اللَّهُ مَرْوُوحٌ لِلْقَبِّ ، وَمُخَفَّفٌ عَنْهُ أَحْبَاءُ الْفِكْرِ ،
وَالْقُلُوبُ إِذَا أَكْرَهَتْ حَمِيَّتَ ، وَتَرَوِيحُهَا إِعَانَةٌ لَهَا عَلَى الْجِدِّ ، فَالْمَوَاطِبُ
عَلَى التَّفَقُّهِ مِثْلًا يَنْبَغِي أَنْ يَتَعَطَّلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، لِأَنَّ عَطْلَةَ يَوْمٍ تَبْسُثُ
عَلَى النَّشَاطِ فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ ، وَالْمَوَاطِبُ عَلَى نَوَافِلِ الصَّلَوَاتِ فِي سَائِرِ
الْأَوْقَاتِ يَنْبَغِي أَنْ يَتَعَطَّلَ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ .

الباب الثاني

في آثار السماع وآدابه

اعلم أن أول درجة السماع فَهْمُ المسموع وتنزيله على معنى يقع للمستمع ،
ثم يُشمر الفهمُ الوجدَ ، ويشمر الوجدُ الحركةَ بالجوارح . فليُنظر في هذه
المقامات الثلاثة .

المقام الأول

في الفهم ، وهو يختلف باختلاف أحوال المستمع .

وللمستمع أربعة أحوال ، إحداها : أن يكون سماعٌ بمجرد الطبع
أى لا حظَّ له في السماع إلا استلذاذ الألحان والنغمات ، وهذا مباح ، وهو
أخصُّ رُتب السماع ، إذ الإبلُ شريكة له فيه ، وكذا سائر البهائم ، بل
لا يستدعى هذا النوع إلا الحياة ، فلكل حيوان نوعٌ تُلذَّذ بالأصوات
الطبيّة .

الحالة الثانية : أن يَسْمَعَ بفهمٍ ولكن ينزله على صورة مخلوق إما
معيناً وإما غير معين ، وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ، ويكون
تنزيلهم للمسموع على حَسَب شهواتهم ومقتضى أحوالهم ، وهذه الحالة
أخصُّ من أن نتكلّم فيها إلا ببيان خِصَّتْها والنهي عنها .

الحالة الثالثة : أن ينزّل ما يسمعه على أحوال نفسه في معاملته
لله تعالى ، وتقلّب أحواله في التمكن مرّة والتعلُّد أخرى ، وهذا سماعُ
المريدین لا سيما المبتدئين .

فإذا سمع ذكرَ عتاب أو خطاب ، أو قبول أو رد ، أو وُضِل أو هجر أو قُرب أو بعد ، أو تلهّف على فائت أو تعطّش إلى منتظر ، أو شوق إلى وارد ، أو طمع أو بأس ، أو وحشة أو استئناس ، أو وفاء بالوعد أو نقض للعهد ، أو خوف فراق أو فرح بوصول . أو ذكر ملاحظة الحبيب ومُدافعة الرقيب ، أو همول العبرات أو تراؤف الحسرات ، أو طول الفراق أو عِدة الوصال ، أو غير ذلك ، مما يشتمل على وصفه الأشعار ، فلا بدّ أن يوافق بعضها حال المريد في طلبه ، فيجرى ذلك مجرى القَدَح الذي يُورَى زناد قلبه ، فتشتعل به نيرانه ، ويقوى به انبعاث الشوق وهيجانه .

ولا حاجة بنا إلى ذكر كيفية فهم المعاني من الأبيات ، ففي حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك .

فقد حكى أن بعضهم سمع قائلا يقول :

قال الرسول غداً تزور فقلتُ تعيّلُ ما تقول

فاستغزّه اللحن والقول وتوآجَدَ ، وجعل يكرّر ذلك ويجعل مكان التاء : نوناً . فيقول : قال الرسول غداً نزور ؛ حتّى غُشِيَ عليه من شدة الفرح واللذة والسرور . فلما أفاق سئل عن وجهه مم كان ؟ فقال : ذكرت قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنة يزورون ربهم في كل يوم جمعة مرة » .

واعلم أنّ الفهم قد يختلف بأحوال المستمع ، فيغلب الوجد على مستمعين لببت واحد وأحدهما مصيب في الفهم والآخر مخطئ ، أو كلاهما مصيبان وقد فهما معنيين مختلفين متضادين ؛ ولكنه بالإضافة إلى اختلاف أحوالهما لا يتناقض . كما حكى عن عُبَيْة الغلام أنّه سمع رجلاً يقول :

سبحان جبار السما إِنَّ الْمَحِبَّ لِي عَنَا

فقال : صدقت . وسمعه رجل آخر فقال : كلبت . فقال بعض ذوى البصائر : أصابا جميعاً . وهو الحق ، فالتصديق : كلامٌ محبٌ غير مُمكنٍ من المراد ، بل مصلود مُتَعَبٌ بالصدِّ والهجر . والتكليب : كلامٌ مستأنسٌ بالحبِّ ، مستلذٌّ لما يقاسيه ، بسبب فرط حبه غير متأثر به ، أو كلامٌ محبٌّ غير مصلود عن مُرادِه في الحال ، ولا مستشعر بخاطر الصدِّ في المآل .

الحالة الرابعة : سماعٌ من جاوز الأحوال والمقامات فعزَّبَ عن فهم ما سوى الله تعالى ، حتى عزَّبَ عن نفسه وأحوالها ومعاملاتها ، وكان كالمدَّهوش الغائص في بحرٍ عَمِيقٍ الشهود ، الذي يضاهي حاله حالَ النسوة اللاتي قطعن أيديهنَّ في مشاهدة جمال يوسف عليه السلام حتى دُهِشْنَ وسقط إحساسهنَّ . وعن مثل هذه الحالة تعبرُ الصوفية بأنَّه قد فنى عن نفسه . ومهما فنى عن نفسه فهو عن غيره أفى ، فكأنَّه فنى عن كلِّ شيءٍ إلا عن الواحد المشهود .

كما روى عن أبي الحسن النورى ، أنه حضر مجلساً فسمع هذا البيت :
 ، زلت أنزلُ من وداذك منزلاً تتحيرُ الأسبابُ عند نزولِ
 فقام وتواجهدَ وهامَ على وجهه ، فوقع في أجمة قَصَبٍ قد قُطِعَ وبقيت أصولُه مثل السيوف ، فصار يعلو فيها ويعبد البيت إلى الغداة والدمُ يخرج من رجليه ، حتى ورمت قدماه وساقاه ، وعاش بعد ذلك أياماً ومات . رحمه الله .

المقام الثاني

بعد الفهم والتنزيل . الوجد : وللناس كلام طويل في حقيقة الوجد -
- أعنى الصوفية والحكماء الناظرين في وجه مناسبة السماع للأرواح -
فلنقل من أقوالهم ألفاظاً ، ثم لنكشف عن الحقيقة فيه .
أما الصوفية فقد قال ذو النون المصري رحمه الله في السماع : إنه
وارد حق جاء يُزعج القلوب إلى الحق ، فمن أصغى إليه بحق تحقق ،
ومن أصغى إليه بنفْس تَزندق . فكأنه عبّر عن الوجد بانزعاج القلوب
إلى الحق ، وهو الذي يجده عند ورود وُرد وُارد السماع ، إذ سُمي السماعُ
وارد حق .

وقال أبو الحسين النّزّاج مخبراً عما وجدّه في السماع : الوجد عبارة
عما يوجد عند السماع ، وقال : جال في ميادين البهاء ، فأوجدني
وجود الحق عند العطاء ، فسقاني بكأس الصفاء ، فأدركت به منازل
الرّضاء ، وأخرجني إلى رياض التنزه والقضاء .

وأما الحكماء فقال بعضهم : في القلب فضيلة شريفة لم تقدر قوة
التعلّق على إخراجها باللفظ ، فأخرجتها النفس بالألحان ، فلما ظهرت
سُرت وطربت إليها . فاستمعوا من النفس وناجوها ، ودعّوا مناجاة
الظواهر .

وقال بعضهم : نتائج السماع استنهاض العاجز من الرأى ، واستجلاب
العازب من الأفكار ، وجِدّة الكالّ من الأفهام والآراء ، حتّى يثوب
ما عَزَب ، وينهَض ما عَجَز ، ويصفو ما كدر ، ويمرّح في كلّ رأي ونية
فيصيب ولا يخطئ ، ويأتى ولا يبطئ .

(١) أى يرجع ما بعد .

وقال آخر : كما أنَّ الفكر يطرُق العلمَ إلى المعلوم ، فالسَّماع يطرُق القلبَ إلى العالمِ الرُّوحاني .

والأقاويل المقرَّرة في السَّماع والوجد كثيرة ، ولا معنى للاستكثار من إيرادها ، فلنشتغل بفهم المعنى الذي الوجدُ عبارةٌ عنه فنقول :

إنه عبارةٌ عن حالةٍ يشمرها السَّماع ، وهو واردٌ حقٌّ جديداً عقيب السَّماع ، يجده المستمع من نفسه . وتلك الحالة لا تخلو عن قسمين : فإنَّها إمَّا أنَّ ترجعَ إلى مكاشفات ومشاهدات هي من قبيل العلوم والتنبيهات ، وإمَّا أنَّ ترجعَ إلى تغيُّراتٍ وأحوالٍ ليست من العلوم ، بل هي كالشُّوق والخوف ، والحزن والقلق والشُّور ، والأسف والندم . والبسْط والقبض . وهذه الأحوال يهيجها السَّماع ويقوّيها ؛ فإنَّ ضَعْفَ بحيث لم يؤثّر في تحريك الظاهر أو تسكينه ، أو تغيير حاله حتى يتحرَّك على خلاف عادته أو يُطرُق أو يسكن عن النظر والنطق والحركة ، على خلاف عادته ، لم يُسمَّ وجداً . وإن ظهر على الظاهر سُميَّ وجداً ، إمَّا ضعيفاً وإمَّا قوياً ، بحسب ظهوره وتغييره للظاهر وتحريكه بحسب قوَّة وروده ، وحفظ الظاهر عن التغيير بحسب قوَّة الواجد وقدرته على ضبط جوارحه ؛ فقد يقوى الوجدُ في الباطن ولا يتغيَّر الظاهر لقوَّة صاحبه ، وقد لا يظهر لضعف الوارد ، وقصوره عن التحريك وحلَّ عقْد التماسك . وإلى معنى الأوَّل أشار أبو سعيد بن الأعرابي حيث قال في الوجد : إنَّه مشاهدة الرقيب ، وحضورُ الفهم ، وملاحظة الغيب . ولا يبعد أن يكون السَّماع سبباً لكشف ما لم يكن مكشوفاً قبله ، فإنَّ الكشف يحصل بأسباب : منها التنبيه والسَّماعُ منبِّه ، ومنها تغيُّر الأحوال ومشاهدتها وإدراكها ، فإنَّ إدراكها نوعٌ علمي يفيدُ إيضاحَ أمورٍ لم تكن معلومةً قبل الورد .

ومنها صفاء القلب ، والسَّامِعُ يؤثر في تصفية القلب ، والصفاء يسبب الكشف . ومنها انبعاثُ نشاط القلب بقوة السَّامِعِ ، فيقوى به على مشاهدة ما كان تقصر عنه قبل ذلك قوَّتُه ؛ كما يقوى البعيرُ على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله . وعملُ القلب الاستكشافُ وملاحظة أسرار الملكوت ؛ كما أنَّ عمل البعير حملُ الأثقال . فبواسطة هذه الأسباب يكون سبباً للكشف .

وعلى هذا يدلُّ ما رُوِيَ أنَّ ذَا النُّونَ المصريَّ رحمه الله دخلَ بغداد فاجتمع إليه قومٌ من الصوفية ومعهم قَوَالٌ ؛ فاستأذَنوه في أن يقول لهم شيئاً ، فأذن لهم في ذلك ، فأنشأ يقول :

صغيرُ هواك حلَّبنِي فكيف به إذا احتسكا^(١)
وأنتَ جَمَعْتَ في قلبي هوًى قد كان مُشتركا
أما نَسَرَّتْني لِمُكْتَسِبٍ إذا ضحك الخَلُّ بَسَكِي

فقام ذو النون وسقطَ على وجهه ، ثم قام رجل آخر فقال ذو النون :
(الذي يَرَاكَ حينَ تَقُومُ^(٢)) . فجلس ذلك الرجلُ . وكان ذلك أطّلاعاً مِن ذِي النون على قلبه أَنَّهُ متكلِّفٌ متواجد ؛ فعرفه أن الذي يراه حين يقوم هو الخصم ، في قيامه لغير الله تعالى ، ولو كان الرجل صادقاً لما جلس .

واعلم أيضاً أن الوجدَ ينقسم إلى هاجم ، وإلى متكلِّفٍ ويسمى التواجد . وهذا التواجد المتكلِّفُ فمنه مغموم وهو الذي يُقصد به الرياء وإظهارُ

(١) احتسك : حنكته السن والتجارب .

(٢) الآية ٢١٨ من سورة الشعراء .

الأحوال الشريفة مع الإفلاس منها . ومنه ما هو محمود وهو التوصل إلى استدعاء الأحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة ، فإن للكسب مدخلاً في جلب الأحوال الشريفة ؛ فإن هذه الأحوال قد تُتكلّف مباديها ثم تتحقّق أواخرها .

وأما الحكايات الدالة على أن أرباب القلوب ظهروا عليهم الوجد عند سماع القرآن . فكثيرة . فقوله صلى الله عليه وسلم : « شَيَّبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا ^(١) » خَبَّرَ عن الوجد ، فإن الشَّيب يحصل من الحزن والخوف ، وذلك وَجْدٌ .

وكان عليه السلام إذا مرَّ بآية رحمةٍ دعا واستبشّر . والاستبشار وَجْدٌ .

وأما ما نُقِلَ من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضی الله عنهم والتابعين فكثير : فمنهم من ضُيق ، ومنهم من بكى ، ومنهم من هُشِيَ عليه ، ومنهم من مات في غشيته .

وروى أن زُرارة بن أَوْفَى - وكان من التابعين - كان يؤمُّ الناس بالرقّة ، فقراً : (فإذا نُقِرَ في الناقور) فصُيِقَ ومات في محرابه ، رحمه الله .

وسمع عمر رضی الله عنه رجلاً يقرأ : (إِنَّ عَذَابَ رِيِّكَ لَوَاقِعٌ . مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ) فصاح صيحةً وخرَّ مغشياً عليه ، فحُمِلَ إلى بيته ، فلم يزل مريضاً في بيته شهراً .

(١) أخواتها هي : الواقعة ، والحاقة ، وهم ، وإذا الشمس كورت . وذلك لما فيه من الوعيد ، وذكر الساعة ، ولما في سورة هود خاصة من ذكر الأمم التي أهلكتها الله . وانظر تفسير ابن كثير .

وكذلك الصوفية : فقد كان الشَّيْبِلِي في مسجده لِيَةً من رمضان وهو بصليّ خلفَ إمام له ، فقرأ الإمام : (وَلَكِنَّ شَيْئًا لَنُذَمِّنَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) ، فزقق الشَّيْبِلِي زعقة ظنَّ الناسُ أنه قد طارت روحه : واحمرَّ وجهه ، وارتعدت فرائضه .

وقال الجنيد : دخلتُ على سَرِي السَّقَطِي ، فرأيت بين يديه رجلاً قد غُشِيَ عليه فقال لي : هذا رجلٌ قد سمع آيةً من القرآن فغُشِيَ عليه ، فقلت : اقرعوا عليه تلك الآية بعينها ، فقرئت فأفاق ، فقال : من أين قلتَ هذا ؟ فقلت : رأيتُ يعقوب عليه السلام كان عمّاه من أجل مخلوق ، فبمخلوقٍ أبصر ، ولو كان عماء من أجل الحق ما أبصر بمخلوق .

فإن قلتَ : فإن كان سماعُ القرآن مفيداً للوجد فما بالهم يجتمعون على سماع الغناء من القوالين دون القارئين ؟ فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم وتواجدهم في حلقِ القراء لا حلقِ المغنّين ؟

فاعلم أن الغناء أشدُّ تيسيراً للوجد من القرآن من سبعة أوجه :
الوجه الأول : أن جميعَ آيات القرآن لا تُناسب حالَ المستمع ولا تصلحُ لفهمه وتنزيله على ما هو ملابسُ له ، فمن استولى عليه حُزْنٌ أو شوقٌ أو ندمٌ فمن أين يناسب حاله قوله تعالى : (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ خَظِّ الْأُنثِيَيْنِ) ، وقوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَرْمُؤْنَ الْمُحْصَنَاتِ) ؟ وكذلك جميع الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث والطلاق والحلود وغيرها ؟ وإنما المحرك لما في القلب ما يناسبه .

والآبيات إنما يَضَعُها الشعراءُ إعراباً بها عن أحوال القلب ، فلا يحتاج في فهم الحال منها إلى تكلف . نعم من يستولى عليه حالةٌ غالبةٌ قاهرة لم تَبْقَ فيه متسعاً لغيرها ، ومعه تيقظٌ وذكاءٌ ثاقبٌ يتفطن به للمعاني

البعيدة من الألفاظ ، فقد يخرج وجهه على كل مسوع ، كمن يخطئ له عند ذكر قوله تعالى : (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ) حالة الموت الموحج إلى الوصية .

وروى أَنَّ أبا الحسين النورى كان مع جماعة في دعوة ، فجرى بينهم مسألة في العلم وأبو الحسين ساكت ، ثم رفع رأسه وأنشدهم :

رُبَّ وَرَقَاءَ هَتُوفٍ فِي الضُّحَى ذَاتِ شَجْوٍ صَلَحَتْ فِي فَنَنِ
ذَكَرَتْ لِفَاءً وَدِهْرًا صَالِحًا وَبَكَتْ حُزْنًا فَهَاجَتْ حَزَنِي
فَبَكَتْنِي رُبَّمَا أَرْقَاهَا وَبَكَاهَا رُبَّمَا أَرْقَانِي
وَلَقَدْ أَشْكُو فَمَا أَفْهَمُهَا وَلَقَدْ تَشْكُو فَمَا تَفْهَمُنِي
غَيْرَ أَنِّي بِالْجَوَى أَعْرِفُهَا وَهِيَ أَيْضًا بِالْجَوَى تَعْرِفُنِي

قال : فما بقي أحدٌ من القوم إلا وقام وتواجد . ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذي خاضوا فيه ، وإن كان العلم جدًّا وحقًّا .

الوجه الثاني : أَنَّ القرآن محفوظٌ للأكثرين ، ومتكررٌ على الأسماع والقلوب ، وكلما سُمع أوَّلًا عظم أثره في القلوب ، وفي الكثرة الثانية يضعف أثره ، وفي الثالثة يكاد يسقط أثره . ولو كلَّف صاحبُ الوجد الغالب أَنَّ يُحْضِرَ وجهه على بيتٍ واحد على الدوام في مراتٍ متقاربة في الزمان في يوم أو أسبوع ، لم يمكنه ذلك . ولو أبدل ببيتٍ آخر لتجدد له أثر في قلبه وإن كان مُعْرِياً عن عين ذلك المعنى . ولكنَّ كَوْنَ النظم واللفظ غريباً بالإضافة إلى الأوَّل ، يحرك النفس وإن كان المعنى واحداً . وليس يقدر القارئ على أَنْ يقرأ قرآنًا غريباً في كلِّ وقت ودعوة ، فإن القرآن محصور لا يمكن الزيادة عليه ، وكلُّه محفوظ متكرر .

الوجه الثالث : أنَّ لوزن الكلام بَلَوَق الشعر تأثيراً في النفس ،
فليس الصَّوْتُ الموزونُ الطَّيِّبُ كالصوت الطيب الذي ليس بموزون ،
وإنَّما يوجد الوزن في الشعر دون الآيات ، ولو زَحَفَ المغنى البيتَ الذي
يُنشدُه ، أو لَحَنَ فيه ، أو مَالَ عن حَدِّ تلك الطريقة في اللحن ،
لاضطربَ قلب المستمع ويطل وَجْهُه وسامعه ، ونَفَرَ طَبْعُه لعدم المناسبة .
وإذا نَفَرَ الطَّيِّعُ اضطرب القلبُ وتشوَّش ، فالوزن إذن مؤثِّرٌ ، فلذلك
طابَ الشعر .

الوجه الرابع : أنَّ الشَّعرَ الموزونَ يختلف تأثيره في النفس بالألحان
التي تسمَّى الطُّرُق واللتَّانَات^(١) ، وإنَّما اختلاف تلك الطرق بمَدِّ
المقصور وقصر المملود ، والوقف في أثناء الكلمات ، والقطع والوصل
في بعضها . وهذا التصرف جائزٌ في الشَّعر ، ولا يجوز في القرآن إلَّا
التَّلَاوُءُ كما أنزل ، فقَصَّره ومَدَّه ، والوقف والوصل والقطع فيه حلٌّ
خلاف ما تقتضيه التلاوة ، حرام أو مكروه .

الوجه الخامس : أنَّ الأَلْحَانَ الموزونة تُعَصَّد وتُوكَّد بإيقاعات
وأصوات آخر موزونة خارج الخلق ، كالضَّرب بالقضيب والدف وغيره ،
لأنَّ الوجد الضعيف لا يستثار إلَّا بسبب قوى ، وإنَّما يقوى بمجموع
هذه الأسباب ، ولكلِّ واحدٍ منها حظٌّ في التأثير ، وولجبُ أن يصان
القرآن عن مثل هذه القرائن ، لأنَّ صورتها عند عامة الخلق صورةُ
اللهو واللعب ، والقرآن جدُّ كله عند كافَّة الخلق ، فلا يجوز أن
يُخرج بالحقِّ المحض ما هو هُوَ عند العامة ، وصورته صورةُ اللُّهُو
عند الخاصَّة .

الوجه السادس : أنَّ المغنَّى قد يغنى ببيت لا يوافق حال السامع

(١) اللتانات : الأغاني والأنغام .

فيكرهه وينهاه عنه ويستلعي غيره ، فليس كلُّ كلام موافقاً لكلِّ حال .
 فلو اجتمعوا في اللَّحَوَاتِ على القارئِ فريماً يقرأ آية لا توافق حالهم ،
 إذ القرآن شفاء للناس كلَّهم على اختلاف الأحوال ؛ فأيات الرحمة
 شفاء الخائف ، وآيات العذاب شفاء المغرور الآمن ، وتفصيل ذلك
 مما يطول . فإذن لا يؤمن أن لا يوافق المقروء الحال وتكرهه النفس ،
 فيتعرَّض به لخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلاً
 إلى دفعه .

وأما قولُ الشاعر فيجوز تنزيله على غير مراده ، ففيه خطر الكراهة
 أو خطر التأويل الخطأ لموافقة الحال ، فيجب توقير كلام الله وصيانته
 عن ذلك .

هذا ما ينقدح لي في جِلل انصراف الشيوخ إلى سماع الغناء عن
 سماع القرآن .

المقام الثالث من السماع

نذكر فيه آداب السماع ظاهراً وباطناً ، وما يُحمد من آثار الوجد
 وما يلم . فأما الآداب فهي خمس جمل :
 الأول : مراعاة الزمان والمكان والإخوان .

ومعناه أن الاشتغال به في وقت حضور طعام ، أو خصام ، أو صلاة
 أو صارف من الصوارف مع اضطراب القلب ؛ لا فائدة فيه . فهذا معنى
 مراعاة الزمان ، فيُراعى حالة فراغ القلب له . وأما المكان : فقد يكون
 شارعاً مطروقاً ، أو موضعاً كرية الصورة ، أو فيه سبب يشغل القلب ،
 فيتجنب ذلك . وأما الإخوان : فسببه أنه إذا حضر غيرُ الجنس من
 منكر السماع متزهِّد الظاهر ، مفلس من لطائف القلوب ، كان مُستثقلاً

في المجلس واشتغل القلب به . وكذلك إذا حضر متكبر من أهل الدنيا يُحتاج إلى مراقبته وإلى مراعاته ، أو متكلف متواجد من التصوف يراعى بالوجد والرقص وتمزيق الثياب ، فكل ذلك مشوشات . فترك السماع عند فقد هذه الشروط أولى . ففي هذه الشروط نظر للمستمع .

الأدب الثاني : هو نظر الحاضرين أن الشيخ إذا كان حوله يريدون بضربهم السماع ، فلا ينبغي أن يسمع في حضورهم ، فإن سمع فليشتغلهم بشغل آخر .

الأدب الثالث : أن يكون مصفياً إلى ما يقول القائل ، حاضر القلب قليل الالتفات إلى الجوانب ، متحرراً عن النظر إلى وجوه المستمعين وما يظهر عليهم من أحوال الوجد ، مشغلاً بنفسه ومراعاة قلبه ، ومراقبة ما يفتح الله تعالى له من رحمته في سرّه ، متحفظاً عن حركة تشوش على أصحابه قلوبهم . بل يكون ساكن الظاهر ، هادئ الأطراف ، متحفظاً عن التمنّع والتشاؤب ، ويجلس مطرقاً رأسه كجلوسه في فكرٍ مستغرقٍ لقلبه ، مئاسكاً عن التصفيق والرقص وسائر الحركات ، ساكناً عن النطق في أثناء القول بكلّ ما عنه بُدّ . فإن غلبه الوجد وحرّكه بغير اختيار فهو فيه معلور غير ملوم . ومهما رجع إليه الاختيار فليعدّ إلى هلوئيه وسكونه .

حكى أن شاباً كان يصحب الجنيد ، فكان إذا سمع شيئاً من الذكر يزعم ، فقال له الجنيد يوماً : إن فعلت ذلك مرةً أخرى لم تصحبني ، فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كلّ شعرة منه قطرة ماء ولا يزعم . فحكى أنه اختنق يوماً لشدة ضبطه لنفسه ، فشقق شهقةً فانشقّ قلبه وتلّفت نفسه .

وروى أن موسى عليه السلام قصّ في بني إسرائيل ، فمزق واحد

منهم ثوبه أو قميصه ، فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام : قل له : مَزَّقْ لِي قلبك ولا تمزَّقْ ثوبك .

الأدب الرابع : أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ، ولكن إن رقص أو تباكى فهو مباح إذا لم يقصد به المراعاة ؛ لأنَّ التباكى استجلابٌ للحزن ، والرقص سببٌ في تحريك السرور والنشاط . فكلُّ سرور مباح فيجوز تحريكه . ولو كان ذلك حراماً لما نظرت عائشة رضى الله عنها إلى الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يَزِفُّون^(١) . هذا لفظُ عائشة رضى الله عنها في بعض الروايات . وقد روى عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم أنهم حَجَلُوا لما ورد عليهم سرورٌ أوجبَ ذلك .

وأما تَزْيِقُ الثياب فلا رخصة فيه إلا عند خروج الأمر عن الاختيار . ولا يبعد أن يغلب الوجدُ بحيث يمزَّق ثوبه وهو لا يدري ؛ لغلبة سُكْرِ الوجد عليه .

فإن قلت : فما تقول في تَزْيِقِ الصُّوفِيَةِ الثياب الجليلة بعد سكون الوجد والفراغ من السماع ، فإنهم يمزَّقونها قطعاً صغيراً ويفرقونها على القوم ، ويسمونها الخِرْقَةُ ؟ فاعلم أن ذلك مباح إذا قُطِع قطعاً مربعاً تصلح لترقيع الثياب والسَّجَّادات . فإنَّ الكرِباسَ^(٢) يمزَّق حتى يخاط منه القميص ، ولا يكون ذلك تضييعاً ؛ لأنه تمزيق لغرض .

الأدب الخامس : موافقة القوم في القيام إذا قام واحدٌ منهم في وجدٍ صادق من غير رياء وتكلف ، أو قام باختيار من غير إظهار وجدٍ وقامت له الجماعة ، فلا بد من الموافقة ، فلذلك من آداب الصحبة . وكذلك إن جرت عادة طائفة بتنحية العمامة على موافقة صاحب الوجد

(١) التزف : الرقص .

(٢) الكرِباس : ثوب من القطن الأبيض .

إذا سقطت عمامته ؛ أو خَطَعَ الثياب إذا سقط عنه ثوبه بالتمزيق ؛ فالواقفة في هذه الأمور من حُسْن الصُّحبة والعشرة ، إذ المخالفة مُوحشة ولكل قوم رسمٌ ، ولا بدَّ من مخالفة الناس بأخلاقهم ، كما ورد في الخبر .

والقيام عند الدخول للدخول لم يكن من عادة العرب . بل كان الصُّحابة رضى الله عنهم لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الأحوال كما رواه أنس رضى الله عنه . ولكن إذا لم يثبت فيه نهي عام فلا نرى به بأساً في البلاد التي جرت العادة فيها بإكرام الدَّاخل بالقيام ، فإنَّ المقصود منه الاحترام والإكرام وتطبيب القلب به . وكذلك سائر أنواع المساعدات إذا قصد بها تطيب القلب واصطلاح عليها جماعة ، فلا بأس بمساعدتهم عليها .

فإن قلت : فما بالُ الطُّباع تنفَرُ عن الرِّقص ويسبق إلى الأوهام أنه باطل وهو ، ومخالف للدين ، فلا يراه ذو جدِّ في الدِّين إلَّا ويُنكره ؟

فاعلم أنَّ الجِدَّ لا يزيد على جدِّ رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد رأى الحبشة يَزِفُون في المسجد وما أنكره ، لما كان في وقتٍ لائقٍ به . وهو العيد ، ومن شخصٍ لائقٍ به وهم الحبشة . نعم نُفرة الطُّباع عنه . لأنَّه يرى غالباً مقروناً باللَّهو واللَّعب ، واللَّهو واللَّعب مباح . ولكنَّ للعوام من الزُّنوج والحبشة ومن أشبههم ، وهو مكروهٌ للنَّوى المناصب . لأنَّه لا يليق بهم . وما كُره لكونه غير لائقٍ بمنصبٍ ذى المنصب . فلا يجوز أن يوصف بالتحريم . فمن سأل فقيراً شيئاً فأعطاه رغباً كان ذلك طاعة مستحسنة . ولو سأل ملكاً فأعطاه رغباً أو رغبين لكان ذلك منكراً عند الناس . كافّة ، ومكتوباً في تواريخ الأخبار من جملة مساويه ، ويغيَّر به أعقابه وأشياعه ، ومع هذا فلا يجوز أن يقال : ما فعله حرام .

الكتاب السابع

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

الباب الأول

في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وفضيلته والمصلحة في إيماله وإضاعته

ويدل على ذلك بعد إجماع الأمة عليه . وإشارات العقول السليمة إليه : الآيات . والأخبار . والآثار .

أما الآيات : فقوله تعالى : (وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) . ففي الآية بيان الإيجاب . فلأن قوله تعالى : (وَلْتَكُنْ) أمر ، وظاهر الأمر الإيجاب . وفيها بيان أن الفلاح منوط به إذ حُصر وقال : (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) . وفيها بيان أنه فرض كفاية لا فرض عين ، وأنه إذا قام به أمة سقط الفرض عن الآخرين ، إذ لم يقل : كونوا كلكم أمريين بالمعروف ، بل قال : (وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ) . فإذا قام به واحد أو جماعة سقط الحرج عن الآخرين ، واختص الفلاح بالقائمين به المباشرين . وإن تقاعد عنه الخلق أجمعون عم الحرج كافة القادرين عليه لا محالة . وقال تعالى : (لِيُعُوا سِوَاهُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ

آثاء الليل وهم يَسْجُدُونَ • يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ . فلم يشهد لهم بالصَّلاح بمجرد الإيمان بالله واليوم الآخر حتَّى أَصَافَ إِلَيْهِ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ . وقال تعالى : (وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) فقد نعتَ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، فالذى هجر الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ خَارِجٌ عَنْ هَؤُلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَعَتِّينَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ .

وَأَمَّا الْأَخْبَارُ : فمنها ما رَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ فِي خُطْبَةٍ خَطَبَهَا : أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تَقْرَمُونَ هَذِهِ الْآيَةَ وَتَوَلَّوْهُنَّ عَلَى خِلَافِ تَأْوِيلِهَا : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَضَيْتُمْ) ، وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَا مِنْ قَوْمٍ قَوْمٌ عَمِلُوا بِالْمَعَاصِي وَفِيهِمْ مَنْ يَقْدِرُ أَنْ يُنْكَرَ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَفْعَلْ إِلَّا يَوْشَكَ أَنْ يَعْصِيَهُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « يَهْلِكُهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ قَبْلَ أَنْ تَدْعُوا فَلَا يَسْتَجِيبُ لَكُمْ » .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرَفَاتِ » قالوا : مَا لَنَا بِدِّ ، إِنَّمَا هِيَ مَجَالِسُنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا . قال : « فَإِذَا أَبَيْتُمْ إِلَّا ذَلِكَ فَاعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهَا » . قالوا : وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ ؟ قال : « غَضُّ الْبَصَرِ ، وَكَفُّ الْأَذَى ، وَرَدُّ السَّلَامِ ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يَنْبَغِي لِأَمْرٍ شَهِدَ مَقَامًا فِيهِ حَقٌّ إِلَّا تَكَلَّمَ بِهِ ، فَإِنَّهُ لَنْ يَقْدَمَ أَجَلُهُ ، وَلَنْ يَحْرَمَهُ رِزْقًا هُوَ لَهُ » .

وَأَمَّا الْأَثَارُ : فقد قال أَبُو الثَّرَدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ

وَلْتَنْهَوْهُنَّ عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ لْيُسَلِّطَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمُ سُلْطَانًا ظَالِمًا لَا يُجِلُّ كَبِيرَكُمْ وَلَا يَرْحَمُ صَغِيرَكُمْ ، وَيَدْعُو عَلَيْهِ خِيَارَكُمْ فَلَا يُسْتَجَابُ لَهُمْ . وَتَتَنَصَّرُونَ فَلَا تَنْصَرُونَ ، وَتَسْتَغْفِرُونَ فَلَا يَغْفِرَ لَكُمْ .

وسئِلَ حليفة رضى الله عنه عن مَيِّتِ الْأَحْيَاءِ فَقَالَ : الَّذِي لَا يَنْكَرُ الْمُنْكَرَ بِلِسَانِهِ ، وَلَا بِقَلْبِهِ .

وقال على بن أبي طالب رضى الله عنه : أَوَّلُ مَا تُغْلَبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْجِهَادِ الْجِهَادُ بِأَيْدِيكُمْ ، ثُمَّ الْجِهَادُ بِأَلْسِنَتِكُمْ ، ثُمَّ الْجِهَادُ بِقُلُوبِكُمْ ، فَإِنْ لَمْ يَعْرِفِ الْقَلْبُ الْمَعْرُوفَ وَلَمْ يَنْكَرِ الْمُنْكَرَ نَكَسَ فَجُعِلَ أَعْلَاهُ أَسْفَلُهُ .

وقيل للفضيل : أَلَا تَأْمُرُ وَتَنْهَى ؟ فَقَالَ : إِنَّ قَوْمًا أَمَرُوا وَنَهَوْا فَكَفَرُوا ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمْ يَصْبِرُوا عَلَى مَا أَصَابُوا .

وقيل للثوري : أَلَا تَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ؟ فَقَالَ : إِذَا انْبَثَقَ الْبَحْرُ فَمَنْ يَقْدِرُ أَنْ يَسْكُرَهُ ^(١) .

فقد ظهر بهله الأدلة أَنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاجِبٌ ، وَأَنَّ فَرَضَهُ لَا يَسْقُطُ مَعَ الْقُدْرَةِ إِلَّا بِقِيَامِ قَائِمٍ بِهِ .

(١) سكر البحر يسكره سكرًا : سد طاه .

الباب الثاني

في أركان الأمر بالمعروف وشروطه

اعلم أن الأركان في الحجة ، التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، أربعة : المحتسب ، والمحتسب عليه ، والمحتسب فيه ، ونفس الاحساب . فهذه أربعة أركان ، ولكل واحد منها شروطه .

الركن الأول : المحتسب

وله شروط . وهو أن يكون مكلفاً مسلماً قادراً . فيخرج منه المجنون ، والصبي ، والكافر ، والعاجز ، ويدخل فيه آحاد الرعايا وأن لم يكونوا مأذونين ، ويدخل فيه الفاسق ، والرقيق ، والمرأة .

أما الشرط الأول ، وهو التكليف : فلا يخفى وجه اشتراطه ، فإن غير المكلف لا يلزمه أمر . وما ذكرناه أردنا به شرط الوجوب ، فأمّا إمكان الفعل وجوازه فلا يستدعي إلا العقل ، حتى إن الصبي المراهق للبلوغ المميز - وإن لم يكن مكلفاً - فله إنكار المنكر ، وله أن يريق الخمر ويكسر الملاحى ، وإذا فعل ذلك نال به ثواباً ، ولم يكن لأحد منعه من حيث إنه ليس بمكلف .

وأما الشرط الثاني ، وهو الإيمان : فلا يخفى وجه اشتراطه ، لأن هذا نصرة للدين ، فكيف يكون من أهله من هو جاحد لأصل الدين وعقله ؟ وأما الشرط الثالث ، وهو العدالة : فقد اعتبرها قوم وقالوا : ليس

للفاسق أن يحتسب ، وبما استدلوا فيه بالنكير الوارد على من يأمر بما لا يفعله ، مثل قوله تعالى : (أَلَمْ يُرَوْا النَّاسُ بِالْبَرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ) . وقوله تعالى : (كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ) ، وبما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَرَرْتُ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي بِقَوْمٍ تُفَرِّضُ شَفَاهُهم بِمَقَارِيفٍ مِنْ نَارٍ ، فَقُلْتُ : مَنْ أَنْتُمْ ؟ فَقَالُوا : كُنَّا نَأْمُرُ بِالْخَيْرِ وَلَا نَأْتِيهِ ، وَنَنْهَى عَنِ الشَّرِّ وَنَأْتِيهِ » . وبما روى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى عِيسَى صَلى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : عِظْ نَفْسَكَ ، فَإِنَّ أُنْعَمْتَ فَعِظِ النَّاسَ ، وَإِلَّا فَاسْتَحْزِرْ مِنِّي .

وربما استدلوا من طريق القياس بآن هداية الغير فرع للاعتداء . وكذلك تقويم الغير فرع للاستقامة .

وكلُّ ما ذكره خيالات ، وإنما الحق أن للفاسق أن يحتسب . وبرهانه هو أن نقول : هل يشترط في الاحتساب أن يكون متعاطيه معصوماً عن المعاصي كلها ؟ فَإِنْ شُرِّطَ ذَلِكَ فَهُوَ خَرَقٌ لِلْإِجْمَاعِ ، ثُمَّ حَمُّ لباب الاحتساب ، ؛ إِذْ لَا عَصْمَةَ لِلصُّبْحَانَةِ فَضْلاً عَنْ دُونِهِمْ . وَالْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَدْ اخْتَلَفَ فِي عَصَمَتِهِمْ عَنِ الْخَطَايَا ، وَالْقُرْآنُ الْعَزِيزُ دَالٌّ عَلَى نِسْبَةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْمَعْصِيَةِ ، وَكُلُّ جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ .

وهل لشارب الخمر أن يغزو الكفار ويحتسب عليهم بالمنع من الكفر ، فَإِنْ قَالُوا : لَا ، خَرَقُوا الْإِجْمَاعَ ، إِذْ جُنُودُ الْمُسْلِمِينَ لَمْ تَزَلْ مُشْتَمِلَةً عَلَى الْبَرِّ وَالْفَاجِرِ ، وَشَارِبُ الْخَمْرِ ، وَظَالِمُ الْآيْتَامِ ، وَلَمْ يُنْعَمُوا مِنَ الْغَزْوِ ، لَا فِي عَصْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بَعْدَهُ . وَإِنْ قَالُوا : نَعَمْ ، فَتَقُولُ : شَارِبُ الْخَمْرِ هَلْ لَهُ الْمَنْعُ مِنَ الْقَتْلِ أَمْ لَا ؟ فَإِنْ قَالُوا : لَا ، قُلْنَا : فَمَا الْفَرْقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ لَابِسِ الْحَرِيرِ ؟ إِذْ جَازَ لَهُ الْمَنْعُ مِنَ الْخَمْرِ ، وَالْقَتْلُ كَبِيرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الشَّرْبِ ، كَالثُّرْبِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى لُبْسِ الْحَرِيرِ ؛

فلا فرق . وإن قالوا : نعم ، وقصّلوا الأمر فيه بأن كلّ مُقَدَّم على شيء فلا يُمنَع عن مثله ولا عمّا دونه ، وإنّما يُمنَع عمّا فوقه ، فهذا تحكّم ، فإنّه كما لا يبعد أن يُمنَع الشارب من الزنى والقتل ، فمن أين يبعد أن يمنع الزّاني من الشرب ؟ بل من أين يبعد أن يشرب ويمنع غلمانَه ويخلّمه من الشُّرب ، ويقول : يجب على الانتهاء والنهي ، فمن أين يلزم من العصيان بأحدهما أن أعصى الله تعالى بالثاني ؟ وإذا كان النهي واجباً علىّ فمن أين يسقط وجوبه بإفلاسي ؟ إذ يستحيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب ، فإذا شرب سقط عنه النهي .

الشرط الرابع : كونه مأذوناً من جهة الإمام والوالى ، فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا للآحاد من الرعيّة الحسبة ، وهذا الاشتراط فاسد ، فإنّ الآيات والأخبار التي أوردناها تدلّ على أنّ كلّ من رأى منكراً فسكت عليه عصي ، إذ يجب نبيه أينما وكيفما رآه على العموم ، فال تخصيص بشرط التفويض من الإمام تحكّم لا أصل له . والعجب أنّ الروافض زادوا على هذا فقالوا : لا يجوز الأمر بالمعروف ما لم يخرُج الإمامُ المعصوم وهو الإمام الحقّ عندهم . وهؤلاء أخسُّ رتبةً من أن يكلّموا ، بل جوابهم أنّ يقال لهم - إذا جاؤوا إلى القضاء طالبين لحقوقهم في دماهم وأموالهم - إنّ نصرتكم أمرٌ بالمعروف ، واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهي عن المنكر ، وطلبكم لحقكم من جملة المعروف . وما هذا زمانُ النهي عن الظلم وطلب الحقوق ، لأنّ الإمام الحقّ بعد لم يخرج .

الشرط الخامس : كونه قادراً ؛ ولا يخفى أنّ العاجز ليس عليه حسبة إلّا بقلبه ، إذ من أحبّ الله يكره معاصيه ويُنكرها . وقال

ابن مسعود رضى الله عنه : جاهلوا الكفار بأيديكم ، فإن لم تستطيعوا
إلا أن تكفروا في وجوههم فافعلوا .

الركن الثاني : ما فيه الحسبة

وهو كل منكر موجود في الحال ، ظاهر للمحتسب بغير تجسس ،
علوم كونه منكراً بغير اجتهاد . فهذه أربعة شروط فلنبحث عنها :

الأول : كونه منكراً ، ونعني به أن يكون محذور الوقوع في الشرع .
وعدلتنا عن لفظ المعصية إلى هذا لأن المنكر أعم من المعصية ، إذ من
رأى صبياً أو مجنوناً يشرب الخمر فعليه أن يريق خمره ويمنعه ، وكذا
إن رأى مجنوناً يزنى بمجنونة أو بهيمة فعليه أن يمنعه منه . وليس ذلك
لتفاحش صورة الفعل وظهوره بين الناس ، بل لو صادف هذا المنكر
في خلوة لوجب المنع منه ، وهذا لا يسمى معصية في حق المجنون ، إذ
معصية لا عاصي بها محال ، فلفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية .

الشرط الثاني : أن يكون موجوداً في الحال ، وهو احتراز أيضاً
عن الحسبة على من قرع من شرب الخمر ، فإن ذلك ليس إلى الأحاد
وقد انقرض المنكر . واحتراز عما سيوجد في ثاني الحال ، كمن يعلم
بقرينة حاله أنه عازم على الشرب في ليلته ، فلا حسبة عليه إلا بالوعظ .

الشرط الثالث : أن يكون المنكر ظاهراً للمحتسب بغير تجسس ،
فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابها لا يجوز أن يتجسس عليه .
وقد نبه الله تعالى عنه .

وكذلك ما روى أَنَّ عمر رضى الله عنه تسَلَّقَ دار رجل فراه على حالة مكروعة ، فأنكر عليه فقال : يا أمير المؤمنين إن كنتُ أَنَا قد عصيت الله من وجه واحد فَأُنتَ قد عصيته من ثلاثة أوجه ، فقال : وما هي ؟ فقال : قد قال تعالى : (ولا تجسسوا) وقد تجسست . وقال تعالى : (وأنتوا البُيُوتَ مِن أبوابِها) وقد تسوّرت من السطح . وقال : (لا تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْأَلُوا أَهْلَها) وما سَلَّمْتُ افتكره عمر وشَرَطَ عليه التوبة .

فإن قلت : فما حدّ الظهور والاستتار ؟ فاعلم أَنَّ من أغلق باب داره وتستر بحيطانه فلا يجوز الدخول عليه بغير إذنه لتعرف المعصية ، إلّا أَنَّ يظهر في الدار ظهوراً يعرفه مَنْ هو خارج الدار ، كأصوات المزامير والأوتار إذا ارتفعت ، بحيثُ جاوز ذلك حيطان الدار ، فمن سَمِعَ ذلك فله دخول الدار وكسرُ الملاهي ، وكذا إذا ارتفعت أصواتُ السُّكَّارَى بالكلمات المألوفة بينهم ، بحيثُ يسمعا أهلُ الشوارع ، فهذا إظهارٌ موجبٌ للحسبة .

الشرط الرابع : أَنَّ يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتهاد ، فكلُّ ما هو في محل الاجتهاد فلا حسبة فيه . فليس للحنقِ أَنَّ ينكر على الشافعي أَكَلَهُ النَّبِّ والنَّبِيَّ ومثروك التَّسْمِيَةِ ، ولا للشافعي أَنَّ ينكر على الحنفي شربه النبيذ الذي ليس بمسكر ، وتناوله ميراث ذوى الأرحام ، وجلوسه في دارٍ أدخلها بشُفْعَةِ الجوار ، إلى غير ذلك من مجارى الاجتهاد . نعم لو رأى الشافعي شافعيّاً يشرب النبيذ وَيَنْكُحُ بِلَا وَكْيٍ ويَطْأُ زوجته ، فهذا في محل النظر . والأظهر أَنَّ له الحسبة والإنكار ، إذ لم يذهب أحد من المصليين إلى أَنَّ المجتهد له أَن يعمل بموجب اجتهاد غيره .

الركن الثالث : الخُصْب عليه

وشرطه أَنْ يكون بصفَةٍ يصير الفعل الممنوع منه في حَقِّه منكراً ، وأقلُّ ما يكفى في ذلك أَنْ يكون إنساناً ، ولا يشترط كونه مكلفاً ، إذ بيَّنَّا أَنَّ الصبيَّ لو شرب الخمر مُنَّع منه واحْتُسب عليه وإنْ كان قبل البلوغ ، ولا يشترط كونه مميزاً ، إذ بيَّنَّا أَنَّ المجنون لو كان يزني بمجنونة أو يأتى بهيمة لوجبَ منعه منه .

الركن الرابع : نفس الاحتساب

وله درجات وآداب . أما الدرجات : فأولها التعرُّف ، ثم التعريف ، ثم النهي ، ثم الوعظ والنَّصْح ، ثم السب والتعنيف ، ثم التغيير باليد ، ثم التهديد بالضرب ، ثم إيقاع الضرب وتحقيقه ، ثم شَهْر السلاح ، ثم الاستظهار فيه بالأعران وجمع الجنود .

أما الدرجة الأولى : وهى التعرُّف ؛ ونعنى به طلب المعرفة بِجَرَّيَانِ المنكر وذلك منهياً عنه - وهو التجسس الذى ذكرناه - فلا ينبغي أَنْ يسترقَّ السَّمْعُ على دارٍ غيره لیسْمَعَ صوت الأوتار ، ولا أَنْ يستنشق ليلدرك رائحة الخمر ، ولا أَنْ يمسَّ مافى ثوبه ليعرف شكل الزمار ، ولا أَنْ يستخبر مِنْ جيرانه ليخبروه بما يجرى في داره . نعم لو أخبره عدلان ابتداءً من غير استخبار بأنَّ فلاناً يشرب الخمر في داره ، أو بأنَّ في داره خمرأ أعدَّه للشرب ، فله إذ ذاك أَنْ يدخل داره ولا يلزمه الاستئذان .

الدرجة الثانية : التعريف ؛ فإنَّ المنكر قد يقلِّم عليه المقليم بجهله ، وإذا عرف أنه منكر تركه ، كالسَّوَادَى^(١) يصلى ولا يحسن الركوع والسجود ، فيعلم أنَّ ذلك لجهله .

(١) السَّوَادَى : القروى العراق ، منسوب إلى عواد العراق وهى قراء .

فيجب تعريفه باللفظ من غير عُنْف .

الدرجة الثالثة : النهي بالوعظ والنصح والتخويف بالله تعالى ، وذلك فيمن يُقَدِّم على الأمر وهو عالم بكونه منكراً ، أو فيمن أصر عليه بعد أن عرف كونه منكراً ، كالذى يواظب على الشرب أو على الظلم ، أو على اغتياب المسلمين أو ما يجرى مجراه ، فينبغي أن يُوعَظ ويخوَّف بالله تعالى وتُورَد عليه الأخبار الواردة بالوعيد في ذلك ، وتحكى له سيرة السلف وعبادهم المتقين . وكل ذلك بشفقة ولطف ، من غير عُنْف و غضب .

الدرجة الرابعة : السبُّ والتعنيف بالقول الغليظ الخشن ، وذلك يَعدِلُ إليه عند العجز عن المتع باللفظ ، وظهور مبادئ الإصرار والاستهزاء بالوعظ والنصح ، وذلك مثل قول إبراهيم عليه السلام : (أَفُ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ) . ولسنا نغنى بالسبِّ الفحش بما فيه نسبة إلى الزنئ ومقدماته ، ولا الكذب ، بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يعدُّ من جملة الفحش ، كقوله : يا فاسق ، يا أحمق ، يا جاهل . ألا نخاف الله ! وكقوله : يا سودى ، يا غيى ، وما يجرى هذا المجرى .

الدرجة الخامسة ، التغيير باليد ، وذلك ككسر الملاهى ، وإراقة الخمر ، وخطع الحرير من رأسه وعن بدنه ، ومنعه من الجلوس عليه ، ودفعه عن الجلوس على مال الغير ، وإخراجه من الدار المفضوية بالجرُّ برجله ، وإخراجه من المسجد إذا كان جالساً وهو جُنُب ، وما يجرى مجراه ، ويتصوَّر ذلك في بعض المعاصى دون بعض .

الدرجة السادسة ، التهديد والتخويف : كقوله : دَعُ عَنْكَ هَذَا ، أَوْ لَأَكْسِرَنَّ رَأْسَكَ ، أَوْ لَأُضْرِبَنَّ رَقَبَتَكَ ، أَوْ لَأَمْرُنَّ بِكَ وَمَا أَشْبَهه ، وهذا ينبغى أن يقدِّم على تحقيق الضرب إذا أمكن تقديمه . والأدب فى هذه الرتبة أن لا يهدد بوعيد لا يجوز له تحقيقه ، كقوله : لَأَهْبِنَّ

دارك ، أو لأضربن ولدك ، أو لأسبين زوجتك ، وما يجرى مجراه ، بل ذلك إن قاله عن عزم فهو حرام ، وإن قاله من غير عزم فهو كذب .

الدرجة السابعة : مباشرة الضرب باليد والرَّجْل وغير ذلك مما ليس فيه شَهْرُ سلاح ، وذلك جائز للآحاد بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع ، فإذا اندفع المنكر فنبغى أن يكف . والقاضي قد يترهب من ثبت عليه الحق إلى الأداء بالحبس ، فإن أصرَّ المحبوس وعلم القاضي قدرته على أداء الحق وكونه معانداً ، فله أن يلزمه الأداء بالضرب على التدرج كما يحتاج إليه ، وكذلك المحتسب يراعى التدرج ، فإن احتاج إلى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح وبالحرج فله أن يتعاطى ذلك ما لم تفر فتنة ، كما لو قبض فاسق مثلاً على امرأة ، أو كان يضرب بمزمارٍ معه وبينه وبين المحتسب نهر حائل أو جدار مانع ، فيأخذ قوسه ويقول له : خل عنها أو لأرمينك فإن لم يخل عنها فله أن يرمى . وينبغي أن لا يقصد القتل ، بل الساق والفخذ وما أشبهه ، ويراعى فيه التدرج وكذلك يسل سيفه ويقول : اترك هذا المنكر أو لأضربنك ، فكل ذلك دفع لمنكر ، ودفعه واجب بكل ممكن ، ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين .

وقالت المعتزلة : ما لا يتعلق بالآدميين فلا حسبة فيه إلا بالكلام أو بالضرب ، ولكن للإمام لا للآحاد .

الدرجة الثامنة : أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه إلى أعوان يشهرون السلاح وربما يستمدُّ الفاسق أيضاً بأعوانه ويؤدى ذلك إلى أن يتقابل الصفان ويتقاتلا . فهنا قد ظهر الاختلاف في احتياجه

إلى إذْن الإمام ، فقال قائلون : لا يستقل آحاد الرعية بذلك ؛ لأنه
يؤدّي إلى تحريك الفتن وهيجان الفساد ، وخراب البلاد .
وقال آخرون : لا يُحتاج إلى الإذن - وهو الأقميس .

باب آداب المحتسب

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات . ونذكر الآن جُمَلها
ومصادرها فنقول : جميع آداب المحتسب مصلوحتها ثلاث صفات في
المحتسب : العلم ، والورع ، وحسن الخلق .

أما العلم : فليعلم مواقع الحسبة وحلوكها ، ومجاريها ، وموانعها ،
ليقتصر على حدّ الشرع فيه .

والورع : ليردعه عن مخالفة معلومة ، فما كلُّ من علم عيلاً يعلمه ،
بل ربّما يعلم أنه مسرفٌ في الحسبة ، وزائد على الحدِّ المأذون فيه شرعاً ،
ولكن يحمله عليه غرضٌ من الأغراض . وليكن كلامه ووعظه مقبولاً ؛
فإنّ الفاسق يهزأ به إذا احتسب ، ويُورث ذلك جراءة عليه .

وأما حسن الخلق : فليتمكّن به من اللطف والرفق ، وهو أصل
الباب وأساسه ، والعلم والورع لا يكفيان فيه ، فإنّ الغضب إذا هاج لم
يُكف مجرد العلم والورع في قمعه ، ما لم يكن في الطبع قبوله بحسن
الخلق . وعلى التحقيق فلا يتمُّ الورع إلا مع حسن الخلق ، والقنطرة على
ضبط الشهوة والغضب ، وبه يُصبر المحتسب على ما أصابه في دين الله ،
وإلا فإذا أصيب عرضه أو ماله أو نفسه بشتم أو ضرب نسي الحسبة ،
وعُقل عن دين الله واشتغل بنفسه ، بل ربّما يُعَلِّم عليه ابتداء لطلب
الجاه والاسم .

فهذه الصفات الثلاث بها تصير الحسبة من القربات ، وبها تنلغ
المنكرات .

ومن الآداب تَقْلِيلُ الخَلَائِقِ حتَّى لَا يَكْثُرَ خَوْفُهُ ، وَقَطْعُ الطَّمَعِ عَنِ
 الْخَلَائِقِ حتَّى تَزُولَ عَنْهُ الْمُنَافَهَةُ ، فَقَدْ رُويَ عَنْ بَعْضِ الْمُشَافِئِ أَنَّهُ كَانَ
 لَهُ سَنُورٌ ، وَكَانَ يَأْخُذُ مِنْ قَصَابٍ فِي جَوَارِهِ كُلَّ يَوْمٍ شَيْئًا مِنَ الْغُلْدِ
 لِسَنُورِهِ ، فَرَأَى عَلَى الْقَصَابِ مَنَكْرًا ، فَدَخَلَ الدَّارَ أَوَّلًا وَأَخْرَجَ السَّنُورَ ،
 ثُمَّ جَاءَ وَاحْتَسَبَ عَلَى الْقَصَابِ ، فَقَالَ لَهُ الْقَصَابُ : لَا أُعْطِيَنَّكَ بَعْدَ
 هَذَا شَيْئًا لِسَنُورِكَ ! فَقَالَ : مَا احْتَسَبْتُ عَلَيْكَ إِلَّا بَعْدَ إِخْرَاجِ السَّنُورِ
 وَقَطْعِ الطَّمَعِ مِنْكَ !

الباب الثالث

في المنكرات المألوفة في العادات

فنشير إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها ؛ إذ لا مطمع في

حصرها واستقصائها . فمن ذلك منكرات المساجد

فما يشاهد كثيراً في المساجد إساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود ، وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث ، فيجب النهي عنه إلا عند الحنفى الذى يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة ، إذ لا ينفع النهي معه .

ومنها قراءة القرآن باللحن ، يجب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح .

ومنها ترأسل المؤذنين في الأذان ، وتطويلهم بمد كلماته ، وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع الصدر في الحيلكتين ، أو انفراد كل واحد منهم بأذان ولكن من غير توقف إلى انقطاع أذان الآخر ، بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الأذان لتداخل الأصوات .

ومنها أن يكون الخطيب لابساً لثوب أسود يقلب عليه الإبريسم ، أو ممسكاً لسيف منقّب ، فهو فاسق ، والإنكار عليه واجب ، وأما مجرد السواد فليس بمكروه ، ولكنه ليس بمحبوب ، إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البياض .

ومنها كلام القصّاص والوعاظ اللذين يمزجون بكلامهم البدعة . فالقاص إن كان يكذب في أخباره فهو فاسق ، والإنكار عليه واجب ، وكذا الواعظ المبتدع يجب منعه ولا يجوز حضور مجلسه إلا على قصد إظهار الرد عليه .

ومنها الحلق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة والتعويذات ،
وكفّيات السُّؤالِ وقراءتهم القرآن وإنشادهم الأشعارَ ، وما يجرى مجراه ،
فهذه الأشياء منها ما هو محرّم لكونه تلبساً وكتلباً ، كالكدّابين من
طُرُقِية الأطباء ، وكأهل الشُّعْبَةِ والتلبّيسات . وكذا أرباب التعويذات
في الأغلب ، يتوصّلون إلى بيعها بتلبّيساتٍ على الصّبيان والسّوداء ، فهذا
حرامٌ في المسجد وخارج المسجد ، ويجب المنع منه .

ومنها ما هو مباحٌ خارجَ المسجد ، كالخياطة وبيع الأدوية والكتبِ
والأطعمة ، فهذا في المسجد أيضاً لا يحرم إلّا بعارض ، وهو أن يضيق
المكان على المصلين ويشوّش عليهم صلاتهم ، فإن لم يكن شيء من ذلك
فليس بحرام ، والأوّل تركه . ولكن شرط إباحته أن يجرى في أوقاتٍ
نادرة ، وأيامٍ معلومة ، فإذا اتّخذ المسجد دُكَّاناً على النّوام حرم ذلك
ومُنِع منه .

ومنها دخول المجانين والصّبيان والسُّكّارى في المسجد ، ولا بأس
بدخول الصّبي المسجد إذا لم يلعب ، ولا يحرم عليه اللعب في المسجد
ولا السكوت على لعبه إلّا إذا اتّخذ المسجد ملعباً ، وصار ذلك معتاداً ،
فيجب المنع منه ، فهذا مما يحلُّ قليله دون كثيره .

منكرات الأسواق

من المنكرات المعتادة في الأسواق الكلب في المراهبة ، وإخفاء
العيب . فمن قال : اشتريت هذه السلعة مثلاً بعشرة قروش وأربح فيها
كذا وكان كاذباً ، فهو فاسق .

ومنها بيعُ الملامى ، وبيع أشكال الحيوان المصوّرة في أيام العيد

لأجل الصبيان ، فذلك يجب كسرها والمنع من بيعها كالملاهي . وكذلك بيع الأواني المتخذة من الذهب والفضة . وكذلك بيع ثياب الحرير ، وقلائس الذهب والحرير ، أغنى التي لا تصلح إلا للرجال ، أو يعلم بعادة البلد أنه لا يلبسه إلا الرجال ، فكل ذلك منكر محظور .

منكرات الشوارع

فمن المنكرات المعتادة فيها : وضع الأسطوانات وبناء الدُّكَّات ^(١) متصلة بالأبنية المملوكة ، وغرس الأشجار ، وإخراج الرواشن ^(٢) والأجنحة ووضع الخشب وأحمال الحبوب والأطعمة على الطرق ، فكل ذلك منكر إن كان يؤدّي إلى تضيق الطرق واستضرار المارة .

ومنها سَوِّق الدوابِّ وعليها الشوك بحيث يمزّق ثياب الناس ، فذلك منكر إن أمكن شلّها وضغطها بحيث لا تمرّق ، أو أمكن العلول بها إلى موضع واسع .

وكذلك تحميل الدوابِّ من الأحمال مالا تطيقه ، منكر يجب منع الملاك منه . وكذلك ذبح القصاب إذا كان يلبح في الطريق جِداء باب الحانوت وبلوث الطريق بالدم ، فإنه منكر يمنع منه . وكذلك طرح الثمّانة على جِوَاد الطرق ، وتبييد قشور البطيخ ، أو رش الماء بحيث يخشى منه التزلّق والتعثر . كل ذلك من المنكرات . وكذلك إذا كان له كلبٌ عتور على باب داره يؤذى الناس ، فيجب منعه منه .

(١) الدكة بالفتح : بناء يسطح أهله لقمود .

(٢) الروشن : الكوة .

منكرات الحمامات

منها الصورة التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام ، يجب إزالتها على كل من يدخلها إن قدر ، فإن كان الموضع مرتفعاً لا تصل إليه يده فلا يجوز له الدخول إلا للضرورة ، فليعدل إلى حمام آخر ، فإن مشاهدة المنكر غير جائزة ، ويكفيه أن يشوه وجهها ويُبطل به صورتها . ولا يمنع من صور الأشجار وسائر النقوش سوى صورة الحيوان .

ومنها كشف العورات والنظر إليها . ومن جملتها كشف الدُّلّك عن الفخذ وما تحت السرة .

ومنها غمس اليد والأواني النجسة في المياه القليلة ، وغسلُ الإزار والطاس النجس في الحوض وماءه قليل ، فإنه منجّس للماء ، إلا على مذهب مالك فلا يجوز الإنكار فيه على المالكية ، ويجوز على الحنفية والشافعية .

ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجاري مياهها حجارة ملساء مُزْلقة يزلق عليها الغافلون ، فهذا منكر ، ويجب قلعُه وإزالته ، وينكر على الحماميّ إهماله ، فإنه يُفْضَى إلى السَّقطة ، وقد تؤدّى السَّقطة إلى انكسار عضو أو انخلاقه .

منكرات الضيافة

فمنها فرش الحرير للرجال ، فهو حرام . وكذلك تبخير البخور في مِجْمرة فضة أو ذهب ، أو الشرابُ أو استعمال ماء الورد في أواني الفضة أو ما رغوَسها من فضة .

ومنها إسْدال الستور وعليها الصُّور .

ومنها سماع الأوتار أو سماع القَيْنات .

وأما الصور التي على الناريق والزرائق المفروشة فليس منكرًا . وكذلك على الأطباق والقصاصع ، لا الأواني المتخذة على شكل الصور ؛ فقد تكون رغوَس ببعض المجامر على شكل طير ، فذلك حرام يجب كسر مقدار الصورة منه .

ومنها أن يكون في الضيافة مبتدعٌ يتكلَّم في بدعته . فيجوز الحضور لمن يقدر على الردِّ عليه على عزم الردِّ ؛ فإن كان لا يقدر عليه لم يجز . ومنها الإسراف في الطعام والبناء ، فهو منكر .

الباب الرابع

في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر

قد ذكرنا درجات الأمر بالمعروف وأن أوله التعريف ، وثانيه الوعظ وثالثه التخشين في القول ، ورابعه المنع بالقهر في الحمل على الحق بالضرب والعقوبة . والجائز من جملة ذلك مع السلاطين الرئبتان الأوليان ، وهما : التعريف والوعظ . وأما المنع بالقهر فليس ذلك لأحد الرعية مع السلطان ، فإن ذلك يحرك الفتنة ويهيج الشر ، ويكون ما يتولد منه من المحلور أكثر . وأما التخشين في القول كقوله : يا ظالم ، يا من لا يخاف الله ، وما يجري مجراه ، فذلك إن كان يحرك فتنة يتعدى شرها إلى غيره لم يجز ، وإن كان لا يخاف إلا على نفسه فهو جائز بل مندوب إليه .

وعن الأصمعي قال :

دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان - وهو جالس على سريره وحواليه الأشراف من كل بطن ، وذلك بمكة في وقت حجة في خلافته فلما بصر به وأجلسه معه على السرير وقعد بين يديه وقال له : يا أبا محمد ، ما حاجتك ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، اتق الله في حرم الله وحرم رسوله فتعاهدته بالعمارة ، واتق الله في أولاد المهاجرين والأنصار فإنك بهم جلست هذا المجلس ، واتق الله في أهل الثغور فإنهم حصن المسلمين ، وتفقد أمور المسلمين فإنك وحدك المسئول عنهم ، واتق الله فيمن على بابك فلا تغفل عنهم ، ولا تغلق بابك دونهم . فقال له : أجل أفعل . ثم نهض وقام ، فقبض عليه عبد الملك فقال : يا أبا محمد ، إنما سألنا حاجة لغيرك وقد قضيناها ، فما حاجتك أنت ؟ فقال :

مالى إلى مخلوقٍ حاجة ! ثم خرج ، فقال عبد الملك : هذا وأبيك
الشرف !

وحكى أَنَّ حُطَيْطًا الزياتَ جىء به إلى الحجاج ، فلمَّا دخل عليه
قال : أنت حطيط ؟ قال : نعم ، سَلَّ عما بدالك ، فإنِّي عاهدت الله
- عند المقام - على ثلاث خصال : إن سئلت لأصلِّعَنَّ ، وإن ابتُلِيت
لأصبرَنَّ ، وإن عُوِفيت لأشكرَنَّ . قال : فما تقول في ؟ قال : أقول إني
من أعداء الله في الأرض ، تنتهك المحارم وتقتل بالظنة . قال : فما
تقول في أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان ؟ قال : أقول : إنه أعظم
جرمًا منك ، وإنما أنت خطيئة من خطاياهم . قال : فقال الحجاج ،
ضَعُوا عليه العذاب . قال : فانتهى به العذاب إلى أن شَقَّق له القصب ،
ثم جعلوه على لحمه وشثَّوه بالحبال ، ثم جعلوا يملِّتون قصبَةً قصبَةً حتى
انتحلوا لحمه ، فما سمعوه يقول شيئًا . قال : فقيل للحجاج : إنه
في آخر رمق فقال : أَخْرِجُوهُ فارموا به في السوق . قال جعفر : فأُتِيتُه
أنا وصاحبٌ له فقلنا له : حُطَيْطُ ، ألك حاجة ؟ قال : شربة ماء .
فأتوه بشربةٍ ثم مات ، وكان ابن ثمان عشرة سنة . رحمة الله عليه .
وعن أبي عمران الجوني قال :

لما ولي هارون الرشيد الخلافة زاره العلماء فهنَّوه بما صار إليه من
أمر الخلافة ، ففتحَ بيوتَ الأموال ، وأقبلَ يجيزهم بالجوائز السنية ،
وكان قبل ذلك يجالس العلماء والزُّهاد ، وكان يظهر النُسلَ والتَّقشُّفَ ،
وكان مؤانِياً لسفيان بن سعيد بن المنذر الثوري قديماً ، فهجره
سفيانٌ ولم يزره ، فاشتاق هارون إلى زيارته ليخلو به ويحدثه ، فلم يزره
ولم يعباً بموضع ولا بما صار إليه ، فاشتدَّ ذلك على هارون فكتب إليه
كتاباً يقول فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد الله هارون الرشيد أمير المؤمنين ، إلى أخيه سفيان بن سعيد بن المنذر . أما بعد يا أخي فقد علمت أن الله تبارك وتعالى وآخى بين المؤمنين ، وجعل ذلك فيه وله . واعلم أنى قد ولخيتك مواخاة لم أصرم بها حبلك ، ولم أقطع منها وذك ، وإنى منطو لك على أفضل المحبة والإرادة ، ولولا هذه القلادة التى قللتها الله لأتيتك ولو حبواً ، لما أجد لك فى قلبى من المحبة . واعلم يا أبا عبد الله أنه ما بقى من إخوانى وإخوانك أحداً إلا وقد زارنى وهنأتى بما صرت إليه وقد فتحت بيوت الأموال وأعطيتهم من الجوائز السنية ما فرحت به نفسى وقرت به عينى . وإننى استبطأتك فلم تأتنى ، وقد كتبت إليك كتاباً شوقاً منى إليك شديداً . وقد علمت يا أبا عبد الله ما جاء فى فضل المؤمن وزيارته ومواصلته ، فإذا ورد عليك كتابى فالعجل العجل .

فلما كتب الكتاب التفت إلى من عنده . فإذا كلهم يعرفون سفيان الثورى وخشونته فقال : على برجل من الباب ، فأدخل عليه رجلاً يقال له عبّاد الطالقانى ، فقال : يا عبّاد ، خذ كتابى هذا فانطلق به إلى الكوفة فإذا دخلتها فسل عن قبيلة بنى ثور ، ثم سل عن سفيان الثورى فإذا رأيته فألق كتابى هذا إليه ، وع بسمعك وقلبك جميعاً ما يقول ، فأحص عليه دقيق أمره وجليله لتخبرنى به .

فأخذ عبّاد الكتاب وانطلق به حتى ورد الكوفة ، فسأل عن القبيلة فأرشده إليها ، ثم سأل عن سفيان فقبل له : هو فى المسجد . قال عبّاد : فأقبلت إلى المسجد فلما رآنى قام قائماً وقال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، وأعوذ بك اللهم من طارق يطرّق إلا بخير . قال عبّاد : فوقعت الكلمة فى قلبى ، فخرجت فلما رآنى نزلت بباب المسجد قام يصلى ، ولم يكن وقت صلاة ، فربطت فرسى بباب المسجد

ودخلت ، فإذا جلساؤه قعود قد نكسوا ومخوسهم كأنهم لصوص قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته ، فسلمت فما رفع أحد إلى رأسه ، وروثوا السلام على برغوس الأصابع ، فبقيت واقفا فما منهم أحد يعرض على الجلوس ، وقد علاي من هيبتهم الرعدة ، ومددت عيني إليهم فقلت : إن المصلّي هو سفيان ، فرميت بالكتاب إليه . فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعد منه كأنه حيّة عرّضت له في محرابه . فرجع وسجد وسلم ، وأدخل يده في كفه ولقنها بعباعته وأخذها ، فقلّبه بيده ثم رماه إلى من كان خلفه وقال : يأخذكم بعضكم بقرؤه ، فإني أستغفر الله أن أمس شيئا منه ظالم بيده . قال عباد : فأتخذ بعضهم فحلّه كأنه خائف من فم حيّة تنهشه ، ثم قضه وقرأه ، وأقبل سفيان يتبسّم تبسّم المتعجّب ، فلما فرغ من قراءته قال : اقبلوه واكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه ، فقليل له : يا أبا عبد الله إنه خليفة ، فلو كتبت إليه في قرطاس نقي . فقال : اكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه ، فإن كان اكتسبه من حلال فسوف يُجزى به ، وإن كان اكتسبه من حرام فسوف يضلّ به . ولا يبق شيء منه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا . فقليل له : ما نكتب ؟ فقال اكتبوا :

بسم الله الرحمن الرحيم : من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن المنذر الثوري ، إلى العبد المغرور بالآمال هارون الرشيد الذي سلب خلاوة الإيمان . أما بعد فإني قد كتبت إليك أعرفك أتي قد صرمت جبهك ، وقطعت وذك ، وقلّيت موضعك ، فإنك قد جعلتني شاهداً عليك بإقرارك على نفسك في كتابك بما هجمت به على بيت مال المسلمين فأنفقت في غير حقّه ، وأنفقت في غير حكمه ، ثم لم ترض بما فعلته وأنت ناه عني حتّى كتبت لي تشهدني على نفسك . أما إني قد شهدت عليك

أنا وإخواني الذين شهدوا قراءة كتابك ، وسنؤدّي الشهادة عليك غداً بين يدي الله تعالى . يا هارون ، هجمتَ على بيت مال المسلمين بغير رضاهم ، هل رضىَ بفسادك المؤلّفة قلوبهم والعاملون عليها في أرض الله تعالى ، والمجاهدون في سبيل الله تعالى وابن السبيل ؟ أم رضىَ بذلك حَمَلَةُ القرآن وأهل العلم والأراملُ والأيتام ؟ أم هل رضىَ بذلك خَلْقٌ من رعيّتك ؟ فَشُدُّ يا هارون مشرك وأعدّ للمسألة جواباً ، وللبلاد جلياباً ، واعلم أنك ستقف بين يدي الحكم العادل ، فقد رُزئتَ في نفسك إذ سلّبتَ حلاوة العلم والزهد ولذيل القرآن ، ومجالسة الأخيار ، ورضيتَ لنفسك أن تكون ظالماً ، وللظالمين إماماً . يا هارون قعدتَ على السرير ، وليست الحرير ، وأسبلتَ سِتراً دون بابك ، وتشبهتَ بالحَجَبَةِ بربِّ العالمين ، ثم أقعدتَ أجنادك الظلمةَ دون بابك وسترك ، يظلمون الناس ولا ينصفون ، يشربون الخمر ويضربون مَنْ يَشْرِبُهَا ! وَيَزْنُونَ ويحلّون الزاني ، ويسرقون ويقطعون يدَ السارق ! أفلا كانت هذه الأحكام عليك وعليهم قبل أن تحكمَ بها على الناس ؟ فكيف بك يا هارون غداً إذا نادى المنادى مِنْ قِبَلِ الله تعالى : (احشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ) أَى الظلمةَ وأحوال الظلمة . فقلّبتَ بين يدي الله تعالى ويداك مغلولتان إلى عُتْقِكَ ، لا يفكُّهما إلّا عدلُك وإنصافك ، والظالمون حولك وأنت لهم سابقٌ وإمامٌ إلى النار ، كأتى بك يا هارون وقد أخذتَ بضيق الخناق ، ووردت المساق ، وأنت ترى حسنايتك في ميزان غيرك ، وسيئات غيرك في ميزانك زيادةً عن سيئاتك ، بلاءٌ على بلاء ، وظلمةٌ فوق ظلمة . فاحفظ بوصيتي ، واتعظ بموعظتي التو وعظمتك بها ، واعلم أنّي قد نصحتك وما أبقيتُ لك في النصيح غاية ، فاتق الله يا هارون في رعيّتك ، واحفظ محمداً صلى الله عليه وسلم في أمته ، وأحيين الخلافةَ عليهم ، واعلم أنّ

هذا الأمر لو بقى لغيرك لم يصل إليك وهو صائر إلى غيرك ، وكذلك الدنيا تنتقل بأهلها واحداً بعد واحد ، فمنهم من تزود زاداً نفعه ، ومنهم من خسر دنياه وآخرته ، وإننى أحسبك يا هارون من خسر دنياه وآخرته . فإياك إياك أن تكتبَ لى كتاباً بعد هذا ، فلا أجيبك عنه . والسلام .

قال عبّاد :فَأَلْقَى إِلَى الْكِتَابِ مَنْشُوراً غَيْرَ مَطْوًى وَلَا مَخْتُومَ ، فَأَخْلَعَتْهُ وَأَقْبَلَتْ إِلَى سَوْقِ الْكَوْفَةِ وَقَدِ وَقَعَتِ الْمَوْعِظَةُ مِنْ قَلْبِي ، فَنَادَيْتُ : يَا أَهْلَ الْكَوْفَةِ . فَأَجَابُونِي فَقُلْتُ لَهُمْ : يَا قَوْمَ مِنْ يَشْتَرِي رَجُلًا هَرَبَ مِنَ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ ؟ فَأَقْبَلُوا إِلَيَّ بِاللِّفَافِ وَاللِّفَافِ وَاللِّفَافِ ، فَقُلْتُ : لَا حَاجَةَ لِي فِي الْمَالِ وَلَكِنْ جُبَّةٌ صَوْفَ خَشِينَةٍ ، وَعَبَاءَةٌ قَطُونِيَّةٌ ^(١) . قَالَ : فَأَتَيْتُ بِذَلِكَ وَنَزَعْتُ مَا كَانَ عَلَىَّ مِنَ اللِّبَاسِ الَّذِي كُنْتُ أَلْبَسُهُ مَعَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَقْبَلْتُ أَقْوَدَ الْبِرْفُونِ وَعَلَيْهِ السِّلَاحُ الَّذِي كُنْتُ أَحْمِلُهُ ، حَتَّى أَتَيْتُ بَابَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ هَارُونَ حَافِئاً رَاجِلاً ، فَهَزَأَ بِي مَنْ كَانَ عَلَى بَابِ الْخَلِيفَةِ ثُمَّ اسْتَوْدَذَنِي ، فَلَمَّا دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَبَصُرَ أَبِي عَلَى نَلَكِ الْحَالَةِ قَامَ وَقَعَدَ ، ثُمَّ قَامَ قَائِماً وَجَعَلَ يَلْطِمُ رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ ، وَيَدْعُو بِالْوَيْلِ وَالْحَزَنِ وَيَقُولُ : انْتَفَعَ الرِّسُولُ وَخَابَ الْمُرْسِلُ ، مَالِي وَلِلدُّنْيَا ، مَالِي وَالْمُلْكُ يَزُولُ عَنِّي سَرِيعاً ؟ ثُمَّ أَلْقَيْتُ الْكِتَابَ إِلَيْهِ مَنْشُوراً كَمَا دُفِعَ إِلَيَّ . فَأَقْبَلَ هَارُونَ يَقْرَأُهُ وَاللَّمْعُ تَتَحَلَّرُ مِنْ عَيْنَيْهِ ، وَيَقْرَأُ وَيَشْهَقُ ، فَقَالَ بَعْضُ جُلَسَائِهِ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، لَقَدْ اجْتَرَأَ عَلَيْكَ سَفِيَّانٌ ، فَلَوْ وَجَّهْتَ إِلَيْهِ فَأَثَقَلْتَهُ بِالْحَدِيدِ وَضَيَّقْتَ عَلَيْهِ السِّجْنَ كُنْتَ تَجْعَلُهُ عِبْرَةً لغيره . فَقَالَ هَارُونَ : اتْرُكُونَا

(١) القطنانية : عباءة بيضاء قصيرة الحمل . والحمل : أهداب الثوب .

يا عبيد الدنيا ، المغرور من غررتموه ، والشقي من أهلكتكموه ، وإن سفيان
أمة وحده ، فاتركوا سفيان وشأنه .

ثم لم يزل كتاب سفيان إلى جنب هارون يقرؤه عند كل صلاة حتى
توفي رحمه الله .

فرحم الله عبداً نظراً لنفسه ، واتقى الله فيما يقدم عليه غداً من عمله ،
فإنه عليه يحاسب ، وبه يجازى . والله ولي التوفيق .

فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم في الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر ، وقلّة مبالاتهم بسطوة السلاطين ، لكونهم اتكّلوا على فضل الله
تعالى أن يحرّسهم ، ورَضُوا بحكم الله تعالى أن يرزُقهم الشهادة ، فلما
أخطبوا الله النية أثر كلامهم في القلوب القاسية فليّنها ، وأزال قساوتها .
ومن استولى عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على الأراذل ،
فكيف على الملوك والأكابر ؟

الكتاب العاشر

كتاب آداب أخلاق المعيشة

وأخلاق النبوة

ولقد كنتُ عزمْتُ على أن أنقِمْ ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لآداب المعيشة لئلا يشق على طالبها استخراجُها من جميع هذه الكتب ، ثم رأيتُ كلَّ كتاب من ربيع العادات قد أتى على جملة من الآداب فاستثقلتُ تكريرَها وإعادتها ، فإنَّ طلبَ الإعادة ثَقِيلٌ ، والنفوس مجبولة على معاداة المعادات ، فرأيتُ أن أقتصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخلاقه الماثورة عنه بالإسناد فأسردها مجموعةً فصلاً فصلاً ، محلوفةً الأسانيد .

ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه ذكر خِلقته ، ثم ذكر معجزاته التي صَحَّتْ بها الأخبار ، ليكون ذلك مُعرباً عن مكارم الأخلاق والشم ، ومنتزِعاً عن آذان الجاحدين لنبوته صِمامَ الصَّمَمِ .

بيان تأديب الله تعالى

حييه وصفيه محمداً صلى الله عليه وسلم بالقرآن

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرَ الضراعة والابتهاال ، دائم السُّؤال من الله تعالى أن يزيّنه بحسن الآداب ومكارم الأخلاق ، فكان يقول في دعائه : « اللهم حسنْ خُلُقِي وخلقْ » . ويقول : « اللهم

جَنَّبَنِي مَنكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ . فاستجاب الله تعالى دعاءه وفاءً بقوله عز وجل :
(اذْعُبْنِي أَتَجِبُ لَكُمْ) . فأنزل عليه القرآن وأدبه به ، فكان خُلُقَه
القرآن .

قال سعد بن هشام : دخلت على عائشة رضى الله عنها وعن أبيها ،
فسألتها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : أما تقرأ
القرآن ؟ قلت : بلى . قالت : كان خُلُقُ رسول الله صلى الله عليه وسلم
القرآن .

وإنما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى : (خُذِ الْعَقْرَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ
عَنِ الْجَاهِلِينَ) .

وقوله : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى
عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ) .

وقوله : (وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) .

وقوله : (فَاغْنُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) .

وقوله : (ادْفَعْ بِالَّذِي هُوَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ
وَلَّى حَمِيمٌ) .

ولما كُسرَتْ رِبَاعِيَّتُهُ وَشَجَّ يَوْمَ أُحُدٍ ، فجعل الدم يسيل على وجهه ،
وهو يمسح الدم ويقول : « كَيْفَ يُفْلَحُ قَوْمٌ خَضَبُوا وَجْهَ نَبِيِّهِمْ بِالْدمِ
وهو يدْعُوهم إِلَى رَبِّهِمْ » فأنزل الله تعالى : (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ)
تأديباً له على ذلك .

وأمثال هذه التأديبات في القرآن لا تُحْصَرُ ، وهو عليه السلام
المقصود الأول بالتأديب والتهذيب ، ثم منه يشرق النور على كافة
الخلق ، فإنه أَدَّبَ بالقرآن وأَدَّبَ الخُلُقَ به ، ولذلك قال صلى الله
عليه وسلم : « بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ » .

بيان جملة محاسن أخلاقه

التي جمعها بعض العلماء والنقطها من الأخبار

فقال : كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس ، وأشجع الناس ، وأعدل الناس ، وأعف الناس ، لم تمس يده قط يد امرأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه . وكان أسخى الناس ، لا يبيت عنده دينار ولا درهم ، وإن فضل شيء ولم يجذ من يعطيه وفجأة الليل لم يأتوا إلى منزله حتى يثبرا منه إلى من يحتاج إليه .

وكان يخصف النمل^(١) ويرقع الثوب ، ويخلم في مهنة أهله ، ويقطع اللحم معهن . وكان أشد الناس حياء ، لا يثبت بصره في وجه أحد ، ويجب دعوة العبد والحر ، ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو فخذ أرنب ، ويكافئ عليها ويأكلها ، ولا يأكل الصلقة ، ولا يستكبر عن إجابة الأئمة والمسكين . يغضب لرؤيه ولا يغضب لنفسه ، ويتنفذ الحق وإن عاد ذلك عليه بالضرر أو على أصحابه . وعرض عليه الانتصار بالمشركين على المشركين وهو في قلّة وحاجة إلى إنسان واحد يزيده في عدد من معه ، فأبى وقال : أنا لا أنتصر بمشرك .

وكان يغصب الحجر على بطنه مرة من الجوع ، ومرة بأكل خضر ولا يرد ما وجد ، ولا يتورع عن مطعم حلال .

وإن وجد لبناً دون خبز اكتفى به ، وإن وجد بطيخاً أو رطباً أكله . لم يشبع من خبز ثلثة أيام متوالية حتى لقي الله تعالى ، لينثارا

(١) خصف النمل : ظفر بعضها على بعض وغرزها .

على نفسه ، لا فقراً ولا بخلاً . يجب الوليمة ويَعُود المرضى ، ويشهد الجنائز ، ويمشي وحده بين أعدائه بلا حارس . أشدُّ الناس تواضعاً وأسكنهم في غير كِبَر ، وأبلغهم في غير تطويل ، وأحسنهم بشراً . لا يهوله شيء من أمور الدنيا ، ويلبس ما وجدَ ، فمرة شملة^(١) ومرة بُردَ جيرة^(٢) يمانياً ، ومرة جبة صوف ، ما وجدَ من المباح لیس . وخاتمه فضة ، يلبسه في خنصره الأيمن والأيسر . يُردف خُلفه عبده أو غيره ، يركب ما أمكنه ، مرة فرساً ، ومرة بعيراً ، ومرة بغلة شهباء^(٣) ومرة حماراً ، ومرة يمشي راجلاً حافياً ، بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة . يعود المرضى في أقصى المدينة . يحب الطيب ويكره الرائحة الرديئة ، ويجالس الفقراء ويؤاكل المساكين ، ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ، ويتألف أهل الشرف بالبرِّ لهم ، يصلُّ ذوى رحمته من غير أن يؤثرهم على مَنْ هو أفضلُ منهم . لا يجفُّو على أحد ، يقبلُ معللة المعتلِّر إليه ، يمزح ولا يقول إلا حقاً ، يضحك من غير فقهه . يرى اللعب المباح فلا يُنكره . يسابق أهله ، وترُقُّ الأصوات عليه فيصبر . وكان له لقاح^(٤) وغنم يتقوّت هو وأهله من ألبانها ، وكان له عبيد وإماء لا يرتفع عليهم في مأكَل ولا ملبس ، ولا يمضي له وقتٌ في غير عمل الله تعالى ، أو فيما لا بدُّ له منه من صلاح نفسه . يخرج إلى بساتين أصحابه ، لا يحتقر مسكيناً لفقره وزمّانته ، ولا يهاب ملكاً للملكه ، يدعو هذا وهذا إلى الله دعاءً مُستَوياً . قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة ، والسياسة التامة ، وهو أُمِّي لا يقرأ ولا يكتب ، نشأ في بلاد الجُهل والصَّحارى ، في

(١) الشملة : كساء دون القطيفة يشتمل به .

(٢) الحريرة بالتحريك وكنية : شربة من برود اليمين منور .

(٣) الثبئة : بياض يقلب على السواد .

(٤) اللقاح : ذوات الألبان من اللوق وواحد لها لقوح ولقمة .

فقره وفي رعاية الغنم ، يتيماً لا أبَ له ولا أمَ ، فَعَلِمَهُ اللهُ تعالى جميعَ محاسن الأخلاق والطُّرُق الحميدة ، وأخبار الأولين والآخرين ، وما فيه النجاة والفوز في الآخرة ، والغبطة والخلاص في الدنيا ، ولزوم الواجب وترك الفضول .

وفقنا الله تعالى لطاعته في أمره ، والتأسي به في فعله . آمين .
ياربِّ العالمين .

بيان كلامه وضعحه صلى الله عليه وسلم

كان صلى الله عليه وسلم أفصحَ النَّاسِ مَنْطِقاً ، وأحلامَ كلاماً ، ويقول : « أنا أفصحُ العرب » ، وإن أهل الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد صلى الله عليه وسلم . وكان نَزَرَ الكلام^(١) ، سَمَحَ المقالة ، إذا نطق ليس بجهلار^(٢) ، وكان كلامه كخَزَزَاتِ نَظْمٍ . قالت عائشة رضي الله تعالى عنها : كان لا يسرد الكلام كسر دكم هذا ، كان كلامه نَزْراً وأنتم تنشرون الكلام نشرأ .

قالوا : وكان أوجزَ النَّاسِ كلاماً ، وبذلك جاءه جبريل ، وكان مع الإيجاز يجمع كلَّ ما أراد ، وكان يتكلمُ بجوامع الكلم^(٣) ، لا فضول ولا نقصير ، كأنه يتبع بعضه بعضاً . بينَ كلامه توقُّفٌ ، بحضه سامعه ويحيه . وكان جَهِيرَ الصوت ، أَحَسَنَ النَّاسِ نَغْمة . وكان طويل السكوت ، لا يتكلم في غير حاجة ، ولا يقول المَنكِر ، ولا يقول في الرضا والغضب إلاَّ الحقَّ ، ويُعرض عن تكلم بغير جميل ، ويكنى عما اضطره الكلام إليه بما يُكره . وكان أكثر النَّاسِ تَبَسُّماً وَضَحْكَاً

(١) أي قليل الكلام .

(٢) المهذار : الكثير الكلام في غير طائل .

(٣) جوامع الكلم ، هي القليلة الألفاظ الكثيرة المعاني .

في وجوه أصحابه ، وتعجباً مما تحملوا به ، وخطأً لنفسه بهم ، ولربما ضحك حتى بدلو نواجذه^(١) . وكان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداءً به وتقديراً له . قالوا : ولقد جاءه أعرابي يوماً وهو عليه السلام متغير اللون يُنكره أصحابه ، فأراد أن يسأله فقالوا : لا تفعل يا أعرابي ، فلما نكر لونه . فقال : دعوني فوالذي بعثه بالحق نبياً لا أدعه حتى يتبسم . فقال . يا رسول الله بلغنا أن المسيح - يعني الدجال - يأتي الناس بالثريد وقد هلكوا جوعاً ، أفترى لي بابي أنت وأمي أن أكف عن ثريده تعففاً وتنزهاً حتى أهلك هزلاً ، أم أضرب في ثريده حتى إذا فصلتُ شيئاً^(٢) آمنتُ بالله وكفرت به ؟ قالوا : فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال : « لا بل يُغنيك الله بما يُغني به المؤمنين » .

قالوا : وكان من أكثر الناس تبسماً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه قرآن ، أو يذكر الساعة ، أو يخطب بخطبة عظيمة . وكان إذا سرَّ ورضي فهو أحسن الناس رضاءً ، فإن وعظَّ وعظَّ بجِدٍّ ، وإن غضب - وليس بغضب إلا لله - لم يَقم لغضبه شيء .

بيان أخلاقه وآدابه في الطعام

كان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد ، وكان أحبَّ الطعام إليه ما كان على صَفَفٍ^(٣) .

(١) الناجد : ضرس اللحم ، يمتد يد البلوغ وكال العفل .

(٢) فصل : انتضت أخلاقه عن كثرة الشرب .

(٣) الصف : ما كثرت عليه الأيدي .

وكان كثيراً إذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وبين قدميه
كما يجلس المصلّي ، إلا أنّ الركبة تكون فوق الركبة ، والقدم فوق
القدم ، ويقول : « إنما أنا عبدٌ ، آكل كما يأكل العبد ، وأجلسُ
كما يجلس العبد » .

وكان يأكل مماليه ، ويأكل بأصابه الثلاث ، وربما استعان بالرابعة .
وكان يأكل خُبز الشعير غير منخول ، وكان يأكل الفِثَاءَ
بالرُّطْب وبالمَلَح . وكان أحبُّ الفواكه الرُّطْبَة إليه البطيخ والعنب .
وأكل يوماً الرُّطْب في يمينه ، وكان يحفظ النوى في يساره ، فمرت
شاة فأشار إليها بالنوى ، فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل بيمينه
حتى فرغ وانصرفت الشاة .

وكان يحب القرع ويقول : إنها شجرة أخى يونس عليه السلام .
وكان يحب من الشاة اللراع والكثف .
وكان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكرّاث ، وما دَمَ طعاماً قطُّ ،
لكن إن أعجبه أكله ، وإن كرهه تركه ، وإن عافه لم يُبغضه إلى
غيره . وكان يعاف الضَّبَّ والطَّحَال ولا يحرمهما ، وكان يلحق بأصابه
الصُّحْفَة ويقول : « آخر الطعام أكثرُ بركة » .

وكان يشرب في ثلاث دَفَعَات ، وله فيها ثلاث تسميات ، وفي
أواخرها ثلاث تحميدات . وكان يمصُّ الماء مَصًّا ولا يُعَبُّ عَبًّا ، وكان
يدفع فَضْل سُوْرِهِ إلى مَنْ على يمينه ، فإن كان مَنْ على يساره أَجَلَّ رتبة
قال للذى على يمينه : « السنة أن تُعطى فإن أحببتَ آثرتهم » . وربما كان
يشرب بنَفْسٍ واحد حتى يفرُّغ ، وكان لا يتنَفَّس في الإناء بل ينحرف عنه .
وكان في بيته أشدُّ حياءَ من العاتق^(١) ، لا يسألهم طعاماً ولا يتشَهَّاهُ

(١) العاتق : الفتاة البكر .

عليهم ، إنْ أطعموه أكل وما أعطوه قَبِل ، وما سَقَوْه شَرَب . وكان رِيَّما قام فَاتَّخَذَ ما يَأْكُلُ بِنَفْسِهِ أو يَشْرَب .

بيان آدابه وأخلاقه في اللباس

كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وَجَدَ من إزارٍ أو رداءٍ أو قميصٍ أو جُبَّةٍ ، أو غير ذلك . وكان يُعْجِبُهُ الثَّيَابُ الْخَضِرُ ، وكان أَكْثَرُ لِبَاسِهِ الْبَيَاضُ ، ويقول : « أَلْبِسُوهَا أَجْيَاءَكُمْ وَكَفَّنُوهَا فِيهَا مَوْتَكُمْ » . وكان يلبس القَبَاءَ الْمَحْشُوءَ ، لِلْحَرْبِ وَغَيْرِ الْحَرْبِ . وكان له قَبَاءٌ سُنْدُسٌ ، فيلبسه فَتُحْسِنُ خُضْرَتُهُ عَلَى بَيَاضِ لَوْنِهِ . وكانت ثِيَابُهُ كُلُّهَا مُشْتَرَّةٌ فَوْقَ الْكَعْبَيْنِ ، وَيَكُونُ الْإِزَارُ فَوْقَ ذَلِكَ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ . وكان قَمِيصُهُ مَشْنُودَ الْأَرْزَارِ ، وَرِيَّما حَلَّ الْأَرْزَارَ فِي الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا . وكانت لَهُ مِلْحَفَةٌ ^(١) مَصْبُوغَةٌ بِالزَّعْفَرَانِ ، وَرِيَّما صَلَّى بِالنَّاسِ فِيهَا وَحَدَّهَا ، وَرِيَّما لَبَسَ الْكِسَاءَ وَحَدَّهُ ، مَا عَلَيْهِ غَيْرُهُ .

وكان يَتَخَتَّمُ ، وَرِيَّما خَرَجَ وَفِي خَاتَمَةِ الْخِيْطِ الْمَرْبُوطِ يَتَذَكَّرُ بِهِ الشَّيْءَ ^(٢) . وكان يَخْتَمُ بِهِ عَلَى الْكُتُبِ وَيَقُولُ : الْخَاتَمُ عَلَى الْكِتَابِ خَيْرٌ مِنَ التَّهْمَةِ . وكان يلبس القِلَاسَ تَحْتَ الْعِمَائِمِ ، وَبِغَيْرِ عِمَامَةٍ ، وَرِيَّما نَزَعَ قِلَاسَتَهُ مِنْ رَأْسِهِ فَجَعَلَهَا سُتْرَةً بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ يَصَلِّي إِلَيْهَا ، وَرَبَّما لَمْ تَكُنِ الْعِمَامَةُ فَيَشُدُّ الْعَصَابَةَ عَلَى رَأْسِهِ وَعَلَى جَبْهَتِهِ .

وكان إذا لبس ثوباً لبسه من قَبْلِ مَيَّامَنِهِ .

(١) المِلْحَفَةُ : ثَوْبٌ يَلْبَسُ فَوْقَ سَائِرِ الثِّيَابِ مِنْ دُثَّارِ الْبَرْدِ وَنَحْوِهِ .

(٢) هَذَا مَا كَانَ الْعَرَبُ يَسْمُوْنَهُ بِالرَّيْتِمَةِ .

وإذا نزع ثوبه أخرجه من ميسره .

وكان له فراش من آدم حشوه ليف ، طوله ذراعان أو نحوه ، وعرضه ذراع وشبر أو نحوه . وكانت له عباءة تفرش له حيناً تنقل ثنئى طاقين تحته . وكان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره .

وكان من خلقه تسميةً دوابه وسلاحه ومتاعه ؛ وكان اسم رابته : العُقاب . واسم سيفه الذى يشهد به الحروب : ذو الفقار . وكان له سيفٌ يقال له : المِخْطَم^(١) ، وآخر يقال له : الرُّسُوب^(٢) ، وآخر يقال له : القضيب . وكانت قبضة سيفه محللةً بالفضة .

وكان اسم قوسه : الكتوم . وجنبته : الكافور . وكان اسم ناقته : القَصَواء ، وهى التى يقال لها : العَضْبَاء . واسم بغلته : الدُّلْدُل . وكان اسم حماره : يَنْخُوراً ، واسم شاته التى يشرب لبنها : غَيْثَةٌ^(٣) .

بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم

كان صلى الله عليه وسلم أنجذ الناس وأشجعهم . قال على رضى الله عنه : لقد رأيته يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقربنا إلى العدو ، وكان من أشد الناس يومئذ بأساً .

وقال أيضاً : كنا إذا احمر البأس ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه .

(١) معناه القاطع .

(٢) هو الذى يرسب فى الفرية حتى يصل إلى المظم .

(٣) ويقال فيها أيضاً غوثه ، كما فى سيرة ابن سيد الناس ٢ : ٢٧٣ .

وكان من أشد الناس بأساً ، وكان الشجاع هو الذى يقربُ منه
فى الحرب لقربه من العدو .

وقال عمران بن حصين : ما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم
كتيبةً إلا كان أولَ مَنْ يضرب . وقالوا : كان قوى البطش . ولما غشيته
المشركون نزل عن بغلته فجعل يقول :

أنا النبي لا كذب أنا ابنُ عبد المطلب
فما رُئِيَ أحدٌ كان أشدَّ منه .

بيان نواضعه صلى الله عليه وسلم

وكان يركب الحمارَ مُوكفاً^(١) عليه قطيفةً ، وكان مع ذلك
يستردف . وكان يعود المريض ، ويتبع الجنازة ، ويُجيب دعوة المملوك .
ويُخفف الثعل^(٢) ويرقع الثوب . وكان يصنع فى بيته مع أهله فى
حاجتهم ، وكان أصحابه لا يقومون له لِمَا عَرَفُوا من كرامته لذلك .
وكان يمرُّ على الصبيان فيسلمُ عليهم .

وأُتِيَ صلى الله عليه وسلم برجل فأرعدَ من هيئته فقال له : هُوَن
عليك فلستُ بِمَلِكٍ ، إنما أنا ابنُ امرأةٍ من قريشٍ تأكلُ القديد^(٣) .

وكان يجلس بين أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم ، فيأتى الغريبُ
فلا يدري أيُّهم هو ؟ حتى يسأل عنه ، حتى طلبوا إليه أن يجلس مجلساً
يعرفه الغريب ، فبنوا له دُكَّاناً من طين ، فكان يجلس عليه .

(١) الإكاف : البرذعة .

(٢) أى يحزها ويظهر بعضها على بعض .

(٣) القديد : اللحم المقدق قطع شرائح ويملح ويصفى فى الشمس .

وكان لا يدعو أحد من أصحابه وغيرهم إلا قال « لبيك » . وكان إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم . وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم . وإن تكلموا في الدنيا تحدث معهم ، وفقاً بهم . وتواضعاً لهم . وكانوا يتناشون الشعر بين يديه أحياناً ويدكرون أشياء من أمر الجاهلية ، ويضحكون ، فيتبسم هو إذا ضحكوا ولا يزجرهم إلا عن حرام .

بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم

كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد ، بل كان ينسب إلى الرتبة إذا مشى وحده . ومع ذلك فلم يكن يماشيه أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طأله^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأما لونه فقد كان أزهر اللون^(٢) ولم يكن بالآدم ولا بالشديد البياض .

ونعته بعضهم بأنه مشرب بحمرة فقالوا : إنما كان المشرب منه بالحمرة ما ظهر للشمس والرياح ، كالوجه والرقبة . والأزهر الصافي عن الحمرة ما تحت الثياب منه .

وأما شعره فقد كان رجل الشعر^(٣) حسنه ، ليس بالسبط ولا الجعد

(١) لى بدأ أطول منه .

(٢) الأزهر : الأبيض الناصع ، الذى لا تشوبه صفرة ولا حمرة ولا شيء من الألوان .

(٣) الرجل : الذى بين السبط والجعد .

القطط^(١) وكان إذا مَشَطَه بِالمُشَطِ يَأْتِي كَأَنَّهُ حُبْكُ الرَمْلِ^(٢) . وقيل :
 كان شعره يَضْرِبُ مَنَكِبَهُ . وأكثر الرواية أَنَّهُ كَانَ إِلَى شَحْمَةِ أُذُنِهِ .
 وكان شبيه في الرأس واللحية سَبْعَ عَشْرَةَ شَعْرَةً ، ما زاد على ذلك .
 وكان صلى الله عليه وسلم أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا ، وَأَنُورَهُمْ ، لم يَصِفْهُ
 وَاَصْفٌ إِلَّا شَبَّهَهُ بِالقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، وكان يُرى رِضَاهُ وَغَضَبُهُ فِي وَجْهِهِ
 لَصَفَاءٍ بِشَرَّتِهِ .

وكان صلى الله عليه وسلم واسع الجبهة ، أَزَجَّ الْحَاجِبِينَ سَابِغَهَا ،
 وكان أَبْلَجُ مَا بَيْنَ الْحَاجِبِينَ ، كَأَنَّ مَا بَيْنَهُمَا الْفَضَةُ الْمُخْلَصَةُ ، وكانت
 عَيْنَاهُ نَجْلًاوَيْنِ أَذْعَجَهُمَا ، وكان في عَيْنِهِ تَمَرُّجٌ مِنْ حُمْرَةٍ ، وكان
 أَهْلَبَ الْأَشْفَارِ حَتَّى تَكَادَ تَلْتَبِسُ مِنْ كَثَرَتِهَا . وكان أَقْنَى الْعَرَبَيْنِ -
 أَيْ مَسْتَوَى الْأَنْفِ - وكان مُفْلَجَ الْأَسْنَانِ . وكان إِذَا افْتَرَّ ضَاحِكًا أَفْتَرَّ
 عَنْ مِثْلِ سَنَا الْبَرَقِ إِذَا تَلَأَلَّ ، وكان مِنْ أَحْسَنِ عِبَادِ اللَّهِ شَفَتَيْنِ ،
 وَأَلْطَفَهُمْ حَتْمٌ لَمْ ، وكان سَهْلَ الْخَلِيلِ صَلْبَهُمَا ، لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْوَجْهِ
 وَلَا الْمُكْتَلَمِ ، كَثُّ اللَّحْيَةِ ، وكان يُغْفِي لِحْيَتَهُ وَيَأْخُذُ مِنْ شَارِبِهِ ،
 وكان أَحْسَنُ عِبَادِ اللَّهِ حُنْفًا لَا يَنْسَبُ إِلَى الطُّوْلِ وَلَا إِلَى الْقِصَرِ ، مَا ظَهَرَ
 مِنْ عُنُقِهِ لِلشَّمْسِ وَالرِّيحِ فَكَأَنَّهُ يُبْرِقُ فَضَّةً مُشْرَبٌ ذَهَبًا يَتَلَأَلُّ ،
 فِي بَيَاضِ الْفِضَّةِ وَفِي حُمْرَةِ الذَّهَبِ ، وكان صلى الله عليه وسلم عَرِيضَ
 الصَّدْرِ لَا يَغْتَلُو لَحْمٌ بَعْضُ بَلَنِهِ بَعْضًا ، كَالْمَرَأَةِ فِي اسْتَوَائِهَا ، وَكَالقَمَرِ
 فِي بَيَاضِهِ ، مَوْصُولٌ مَا بَيْنَ لَبَتِهِ وَسُرَّتِهِ بِشَعَرٍ مُنْقَادٍ كَالْقَضِيبِ ، لم يكن
 فِي صَدْرِهِ وَلَا بَطْنِهِ شَعْرٌ غَيْرُهُ .

وكان عَظِيمَ الْمَنَكِبَيْنِ أَشْعَرَهُمَا ، ضَخْمَ الْكَرَادِيسِ^(٣) .

(١) القَطَطُ ، بِالضَّمِّ : التَّحْرِيكُ : الْقَصِيرُ الْجَمْدُ .

(٢) حُبْكُ الرَّمْلِ . طَرَاتِقُهُ .

(٣) جَمْعُ كَرْدُوسٍ ، بِالنُّونِ ، وَهِيَ رَوْسُ الْعِظَامِ .

وكان واسع الظهر ، ما بين كتفيه خاتم النبوة ، وهو مما يلي منكبه الأيمن ، فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف فرس ، وكان عَبلَ العُصَليين والذراعين ، طويل الزندين رَحَبَ الرَّاخَتين ، سائل الأطراف ، كأنَّ أصابعه قُضبان القضة ، كَهْ أَلين من الخَزْ ، كأنَّ كَهْ كفُّ عطارٍ طيباً - مَسَّها بطيب أو لم يمسَّها - يُصافحه المصافِحُ فيظلُّ يومه يجدُّ ريحها ، ويضع يده على رأس الصبي فيعرِّف من بين الصبيان بريحها على رأسه ، وكان عَبلٌ^(١) ما تحت الإزار من الفخطين والساق ، وكان مُعتدلاً الخَلْق في السَّمن ، بَدُنٌ في آخر زمانه وكان لحمه مِمَّاسكا يكاد يكون على الخَلْق الأول ، لم يضره السمن .

وأما مشيه صلى الله عليه وسلم فكان يمشى كأنما يتقلع من صخر ويَنحَلِر من صَبَب^(٢) ، يخطو تكفياً^(٣) ، ويمشي الهَوَيتي بغير تبخُّر . وكان عليه الصلاة والسلام يقول : أنا أشبهُ النَّاس بآدم - صلى الله عليه وسلم ، وكان أبي إبراهيم عليه الصلاة والسلام أشبهُ النَّاس بي خلقاً وخلْقاً .

وكان يقول : إنَّ لي عند ربِّي عشرة أسماء : أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر ، وأنا العاقبُ الذي ليس بعده أحد ، وأنا الحاشر يَحْشُرُ الله العبادَ على قَدَي ، وأنا رسولُ الرحمة ، ورسول التوبة ، ورسول الملاحم ، والمَقَفَى قَفَّيت النَّاس جميعاً ، وأنا قُفْمٌ^(٤) .

(١) العبل : النخم .

(٢) الصَّبَب : الموضع المنحدر .

(٣) التَكْفَى : التمايل إلى قدام .

(٤) القُفْم : الكامل الجامع .

بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه

خَرَقَ اللهُ العَادَةَ عَلَى يَدِهِ غَيْرَ مَرَّةٍ ، إِذْ شُقَّ لَهُ الْقَمَرُ بِمِكَةٍ لَمَّا سَأَلَتْهُ قُرَيْشُ آيَةً ، وَأَطْعَمَ التَّفَرَ الكَثِيرَ فِي مَنْزِلِ جَابِرٍ ، وَفِي مَنْزِلِ أَبِي طَلْحَةَ ، وَيَوْمَ الْخَنْدَقِ . وَمَرَّةً أَطْعَمَ ثَمَانِينَ مِنْ أَرْبَعَةِ أَمْدَادٍ شَعِيرٍ ^(١) وَعَنَاقٍ ^(٢) وَمَرَّةً أَكْثَرَ مِنْ ثَمَانِينَ رَجُلًا مِنْ أَقْرَاصِ شَعِيرٍ حَمَلَهَا أَنْسُ فِي يَدِهِ ، وَمَرَّةً أَهْلَ الْجَيْشِ مِنْ تَمَرٍ يَسِيرُ سَاقَتَهُ بِنْتُ بَشِيرٍ فِي يَدِهَا ، فَأَكَلُوا كُلُّهُمْ حَتَّى شَبِعُوا مِنْ ذَلِكَ وَقَصَلُ لَمْ . وَنَبَعَ الْمَاءُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَشَرَبَ أَهْلُ الْعَسْكَرِ كُلُّهُمْ وَهُمْ عَطَاشٌ .

وَحَنَ الْجَنْعُ الَّذِي كَانَ يَخْطُبُ إِلَيْهِ لَمَّا عُيِّلَ لَهُ الْمَنْبِرُ ، حَتَّى سَمِعَ مِنْهُ جَمِيعُ أَصْحَابِهِ مِثْلَ صَوْتِ الْإِبِلِ ، فَضَمَّهُ إِلَيْهِ فَسَكَنَ .

وَأَخْبَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْغُيُوبِ ، وَأَنْذَرَ عُمَانَ بِأَنَ تَصِيْبِهِ بَلَوَى بَعْدَهَا الْجَنَّةَ ، وَبِأَنَ عَمَارًا تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ ، وَأَنَّ الْحَسَنَ يُصْلِحُ اللهُ بِهِ بَيْنَ فَتْنَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَظِيمَتَيْنِ .

وَأَخْبَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ رَجُلٍ قَاتِلٍ فِي سَبِيلِ اللهِ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فظَهَرَ ذَلِكَ بِأَنَ ذَلِكَ الرَّجُلُ قَتَلَ نَفْسَهُ . وَهَذِهِ كُلُّهَا أَشْيَاءُ إلهِيَّةٌ لَا تُعْرَفُ إِلَّا بِهَيِّئَةٍ مِنْ وَجْهِهِ تَقَدَّمَتِ الْمَعْرِفَةُ بِهَا ، لَا بِنَجْمٍ ، وَلَا بِكُشْفٍ ، وَلَا بِخَطَرٍ ، وَلَا بِزَجَرٍ ، لَكِنْ بِإِعْلَامِ اللهِ تَعَالَى لَهُ وَوَحْيِهِ إِلَيْهِ .

وَأَتَّبَعَهُ سَرَّاقَةُ بْنُ مَالِكٍ فَسَاحَتْ قَدَمَا فَرَسِهِ فِي الْأَرْضِ ، وَأَتَّبَعَهُ دِخَانٌ حَتَّى اسْتَعْفَاهُ ، فَدَعَا لَهُ فَاَنْطَلَقَ الْفَرَسُ ، وَأَنْذَرَهُ بِأَنَ سَيُوضَعُ فِي ذِرَاعِهِ سِوَارًا كَسَرَى ، فَكَانَ كَذَلِكَ .

وَأَخْبَرَ بِمَقْتَلِ الْأَسْوَدِ الْعَنْسِيِّ الْكَذَّابِ لَيْلَةَ قَتْلِهِ ، وَهُوَ بِصَنْعَاءِ الْيَمَنِ ، وَأَخْبَرَ بِمَنْ قَتَلَهُ .

(١) الأمداد : جمع مد بالضم ، وهو دمع صاع . والصاع خمسة أرطال .

(٢) العناق ، بالفتح ، من أولاد المزد : ما أتت عليه سعة .

وخرج على مائة من قريش ينتظرونه ، فوضع التراب على رءوسهم ولم يروه .

وأثناء عامر بن الطفيل بن مالك وأريد بن قيس ، وهما فارسا العرب وفاتكاهم ، عازمين على قتله عليه السلام فحبل بينهما وبين ذلك ، ودعا عليهما فهلك عامر بغدة ، وهلك أريد بصاعقة أحرقتة .

وأخبر عليه السلام يوم بدر بمصارع صناديد قريش ^(١) ، ووقفهم على مصارعهم رجلاً رجلاً ، فلم يتعد واحد منهم ذلك الموضع .

وأخبر فاطمة بنته رضى عنها بأنها أول أهل لحاقاً ، فكان كذلك . وأخبر نساءه بأن أطولهن يداً أسرع لحاقاً به ، فكانت زينب بنت جحش الأسلية أطولهن يداً بالصلفة أولهن لحوقاً به ، رضى الله عنها . ومسح ضرع شاة حائل لا لبن لها فلدت ، وكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود رضى الله عنه . وفعل ذلك مرة أخرى في خيمة أم معبد الخزاعية .

ونذرت ^(٢) عين بعض أصحابه فسقطت ، فردها عليه السلام بيده ، فكانت أصح عينيه وأحسنهما .

وحكى الحكم بن العاص بن وائل مشيته عليه السلام مستهزئاً ، فقال صلى الله عليه وسلم : « كذلك فكُن » . فلم يزل يرتعش حتى مات . وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبوها : إن بها برصاً - امتناعاً من خطبته واعتذاراً - ولم يكن بها برص . فقال عليه السلام : « فلتكن كذلك » . فبرصت . وهى أم شبيب بن البرصاء الشاعر . إلى غير ذلك من آياته ومعجزاته صلى الله عليه وسلم .

(١) الصناديد : الأشراف والسادة الشجعان .

(٢) نذرت : خرجت وسقطت .

فهرس الجزء الأول

س	س
٢ - كتاب قواعد العقائد	١٣ مقدمة الإمام الغزالي
٦٠ الفصل الأول : ترجمة عقيدة أهل السنة	(ربيع العبادات)
٦٣ الفصل الثاني : وجه الترتيب إلى الإرشاد	١ - كتاب العلم
الفصل الثالث : لوايح الأدلة للعقيدة	٢٣ الباب الأول : فضل العلم والتعلم
٦٦ الفصل الرابع : الإيمان والإسلام	٢٥ فضيلة التعلم
٣ - كتاب أسرار الطهارة	٢٥ فضيلة التعليم
٦٩ القسم الأول : في طهارة الخبث	٢٧ الباب الثاني : في العلم المحمود والمسموم
٧٣ القسم الثاني : في طهارة الأحداث	٢٧ بيان العلم الذي هو فرض كفاية
٧٣ كيفية الوضوء	٣٢ فصل في مناقب الأئمة الفقهاء
٧٥ كيفية الغسل	٣٦ الباب الثالث : ما بعده العامة
٧٦ كيفية التيمم	من العلوم المحمودة وليس منها
٧٧ القسم الثالث : التنظيف من الفضلات الظاهرة	٣٨ بيان ما يدل من ألقاظ العلوم
٤ - كتاب أسرار الصلاة	٤٣ بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة
٨٠ الباب الأول : فضائل الصلاة والسجود وغيرهما	٤٤ الباب الرابع : سبب إقبال الخلق على علم الخلاف
٨٠ فضيلة المكتوبة	٤٦ بيان آفات المناظرة
٨١ فضيلة الجماعة	٤٩ الباب الخامس : آداب المتعلم والمعلم
٨٢ فضيلة السجود	٥٢ بيان وظائف المرشد المعلم
٨٣ الباب الثاني : كيفية الأعمال الظاهرة	٥٤ الباب السادس : آفات العلم
	٥٧ الباب السابع : العقل وشرقه
	٥٨ حقيقة العقل وأقسامه
	٥٨ بيان تفاوت النفوس في العقل

٦ - كتاب أسرار الصوم	٨٦ الباب الثالث: الشروط الباطنة
٩١ الفصل الأول : الواجبات والسنن	٨٦ الباب الرابع : الإمامة والقنوة
١١١ الفصل الثاني : أسرار الصوم وشروطه	٩٠ الباب الخامس : فضل الجمعة
١١١ الفصل الثالث : التطوع بالصيام وما ورد فيه	٩٠ فضيلة الجمعة
٧ - كتاب أسرار الحج	٩١ بيان آداب الجمعة
١١٣ الفصل الأول : فضائل الحج	٩٢ بيان شروط الجمعة
١١٣ فضيلة الحج	٩٣ الباب السادس : في مسائل متفرقة تعم البلوى بها
١١٤ فضيلة البيت ومكة المشرفة	٩٤ الباب السابع : النوافل من الصلوات
١١٥ فضيلة المدينة المشرفة	٩٤ القسم الأول : ما يتكرر بتكرر الأيام
١١٦ الفصل الثاني : شروط الحج وأركانه وواجباته	٩٥ القسم الثاني : ما يتكرر بتكرر الأسابيع
١١٨ الفصل الثالث : ترتيب الأعمال الظاهرة	٩٦ القسم الثالث : ما يتكرر بتكرر السنين
١١٨ السير من أول الخروج إلى الإحرام	القسم الرابع : ما يتعلق بأسباب عارضة
١١٩ آداب الإحرام من الميقات إلى دخول مكة	٥ - كتاب أسرار الزكاة
١٢٠ آداب دخول مكة إلى انطواف الطواف	١٠١ الفصل الأول : أنواع الزكاة وأسباب وجوبها
١٢١ الطواف	١٠١ زكاة النعم
١٢٣ السعى	١٠٢ زكاة المعشرات ، التقدين ، التجارة ، الركاكز والمعدن .
١٢٤ الوقوف وما قبله	صدقة الفطر
١٢٥ بقية أعمال الحج	١٠٣ الفصل الثاني : الأداء وشروطه
١٢٧ صفة العمرة وما بعدها	١٠٤ الفصل الثالث : القابض
١٢٨ طواف الوداع	١٠٦ الفصل الرابع : صدقة التطوع
١٢٨ زيارة المدينة وآدابها	١٠٧ بيان إخفاء الصدقة وإظهارها

١٥٧ الباب الخامس : الأدعية
المأثورة عند كل حادث

١٥٨ - كتاب ترتيب الأوراد

١٥٩ الباب الأول : فضيلة الأوراد
وترتيبها وأحكامها

١٦٠ بيان أعداد الأوراد وترتيبها

١٦١ الباب الثامن : الأسباب الميسرة
لقيام الليل

١٦١ فضيلة إحياء ما بين العشاءين
فضيلة قيام الليل

١٦٣ الأسباب التي ييسرها قيام الليل

١٦٥ طرق التمسك لأجزاء الليل

(ربيع العادات)

١ - كتاب آداب الأكل

١٧٠ الباب الأول : الآداب قبل
الأكل

١٧٠ القسم الأول : الآداب قبل
الأكل

١٧٣ القسم الثاني : آداب حالة الأكل

١٧٣ القسم الثالث : ما يستحب بعد
الطعام

١٧٥ الباب الثاني : ما يزيد بسبب
الاجتماع

١٧٧ الباب الثالث : آداب تقديم
الطعام إلى الإخوان

١٧٩ الباب الرابع : آداب الضيافة

١٣١ الفصل الرابع : الآداب الدقيقة
والأعمال الباطنة

٨ - كتاب آداب تلاوة القرآن

١٣٣ الباب الأول : فضل القرآن
وأحله

١٣٣ فضيلة القرآن

١٣٤ الباب الثاني : ظاهر آداب
التلاوة

١٣٦ الباب الثالث : أعمال الباطن
في التلاوة

١٣٩ الباب الرابع : فهم القرآن
وتفسيره

٩ - كتاب الأذكار والدعوات

١٤٤ الباب الأول : فضيلة الذكر
وفوائده

١٤٦ الباب الثاني : آداب الدعاء
فضيلة الدعاء

١٤٦ آداب الدعاء

١٤٨ فضيلة الصلاة على النبي

١٤٨ فضيلة الاستغفار

١٥٠ الباب الثالث : أدعية مأثورة
١٥١ دعاء عائشة

١٥١ دعاء فاطمة ، دعاء أبي بكر

١٥٣ دعاء بريدة ، دعاء قبيصة

١٥٤ دعاء أبي النرداء

١٥٥ الباب الرابع : أدعية مأثورة
عن النبي صلى الله عليه وسلم

٢ - كتاب آداب النكاح

- ١٨٣ الباب الأول: الترغيب في النكاح
 ١٨٤ آفات النكاح وفوائده
 ١٨٩ الباب الثاني: ما يراعى حالة العقد
 ١٩٣ الباب الثالث : آداب المعاشرة
 ١٩٧ النظر في حقوق الزوج
 ٣- كتاب آداب الكسب والمعاش
 ٢٠٠ الباب الأول : فضل الكسب
 والحث عليه
 ٢٠٢ الباب الثاني : علم الكسب
 بطريق البيع
 ٢٠٢ العقد الأول : البيع
 ٢٠٣ العقد الثاني : عقد الربا
 ٢٠٤ العقد الثالث : السلم
 ٢٠٥ العقد الرابع : الإجارة
 ٢٠٦ العقد الخامس : القراض
 ٢٠٧ العقد السادس : الشركة
 ٢٠٨ الباب الثالث : بيان العدل
 واجتناب الظلم
 ٢٠٨ القسم الأول : ما يمس ضرره
 ٢٠٩ القسم الثاني : ما يخص ضرره
 المعامل
 ٢١١ الباب الرابع : الإحسان في
 المعاملة
 ٢١٤ الباب الخامس : شفقة التاجر
 على دينه

٤ - كتاب الحلال والحرام

- ٢١٦ الباب الأول : فضيلة الحلال
 ومثمة الحرام
 ٢١٧ الحرام لصقة في عينه
 ٢١٩ ما يحرم نخلل في جهة إثبات
 اليد عليه
 ٢٢٠ درجات الحلال والحرام
 ٢٢٢ الباب الثاني : مراتب الشبهات
 ومثاراتها
 ٢٢٢ الشك في السبب
 ٢٢٤ شك منشؤه الاختلاط
 ٢٢٦ أن يتصل بالسبب المحلل معصية
 ٢٢٨ الاختلاف في الأدلة
 ٢٣٠ الباب الثالث: البحث والسؤال
 والهجوم
 ٢٣٠ أحوال المالك
 ٢٣٢ ما يستند الشك فيه إلى سبب
 المال
 ٢٣٣ الباب الرابع : كيفية خروج
 الثائب عن المظالم
 ٢٣٣ كيفية التمييز والإخراج
 ٢٣٤ المصرف
 ٢٣٦ الباب الخامس : إدارات
 السلاطين
 ٢٣٦ جهات الدخول للسلاطين
 ٢٣٩ قدر المأخوذ وصفة الآخذ
 ٢٤١ الباب السادس : ما يحل من
 مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم

٢٤٤ الباب السابع : مسائل متفرقة

٥ - كتاب آداب الألفة

٢٤٦ الباب الأول : فضيلة الألفة
والأخوة

٢٤٧ الصفات المشروطة في الصاحب

٢٥١ الباب الثاني : حقوق الأخوة
والصحة

٢٥١ الحق الأول : في المال

٢٥٢ الحق الثاني : في الإعانة بالنفس

٢٥٣ الحق الثالث : في اللسان بالسكوت

٢٥٤ الحق الرابع : على اللسان بالنطق

٢٥٥ الحق الخامس : العفو عن الزلات

٢٥٦ الحق السادس : الدعاء للأخ

٢٥٧ الحق السابع : الوفاء والإخلاص

٢٥٩ الباب الثالث : حق المسلم والرحم

والجوار

٢٦٠ حقوق المسلم

٢٦٢ حقوق الجوار

٢٦٣ حقوق الأقارب والرحم

٢٦٣ حقوق الوالدين والولد

٦ - كتاب آداب العزلة

٢٦٦ الباب الأول : نقل المذاهب

والأقاويل والحجج

٢٦٧ حجج المائلين إلى المخالطة

٢٦٨ حجج المائلين إلى تفضيل العزلة

٢٧٠ الباب الثاني : فوائد العزلة

وغوائلها

٧ - كتاب آداب السفر

٢٨٩ الباب الأول : فوائد السفر

٢٩٤ الفصل الثاني : آداب المسافر

٢٩٨ الباب الثاني : ما لا بد للمسافر

من تعلمه

٢٩٩ العلم برخص السفر

٣٠١ ما يتجدد من الوظيفة بسبب

السفر

٧ - كتاب آداب السماع والوجد

٣٠٥ الباب الأول : اختلاف العلماء

٣٠٦ الدليل على إباحة السماع

٣١٢ عوارض تحريم السماع

٣١٤ حجج القائلين بتحريم السماع

٣١٦ الباب الثاني : آثار السماع وآدابه

٣١٦ المقام الأول : الفهم

٣١٩ المقام الثاني : الوجد

٣٢٦ المقام الثالث : آداب السماع

٩ - كتاب الأمر بالمعروف

والنهي عن المنكر

٣٣٢ الباب الأول : وجوب الأمر

بالمعروف والنهي عن المنكر

٣٣٣ الباب الثاني : أركان الأمر

بالمعروف وشروطه

٣٣٣ الركن الأول : المحاسب

٣٣٦ الركن الثاني : ما فيه الحسبة

٢٣٨ الركن الثالث : المحاسب عليه

٢٣٨ الركن الرابع : نفس الاحتساب

١٠ - كتاب آداب أخلاق المعيشة	٣٤١ آداب الخسب
وأخلاق النبوة	٣٤٣ الباب الثالث: المنكرات المألوفة
٣٥٥ تأديب الله محمداً صلى الله	في العادات
عليه وسلم بالقرآن	٣٤٤ منكرات الأسواق
٣٥٧ بيان جملة محاسن أخلاقه	٣٤٥ منكرات الشوارع
٣٥٩ كلامه وضحكه	٣٤٦ منكرات الحمامات
٣٦٠ أخلاقه وآدابه في الطعام	٣٤٧ منكرات الضيافة
٣٦٢ آدابه وأخلاقه في اللباس	٣٤٨ الباب الرابع : في أمر الأمراء
٣٦٣ شجاعته	والسلاطين بالمعروف ونهيهم
٣٦٤ تواضعه	عن المنكر
٣٦٥ صورته وخلقه	
٣٦٨ معجزاته وآياته الدالة على صدقه	

عبد السلام هارون

تخريب

أَحْيَاءُ عُلَمَاءِ الدِّينِ

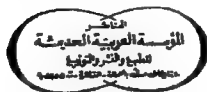
لِلْأَمَامِ أَبِي حَامِدٍ الْغَزَالِيِّ

١٠٠ - ١٠٠

الجزء الثاني

الطبعة الثانية

١٤٠٢ هـ = ١٩٨٢ م



تَجْمَعُ الْمَمْلَكَاتُ

الكتاب الأول

كتاب شرح عجائب القلب

الحمد لله الذى تتحير دون إدراك جلاله القلوبُ والخواطر ، وتذهش فى مبادئ إشراق أنواره الأحداقُ والنواظر ، المطلع على خفيات السرائر ، العالم بمكنونات الضمائر ، المستغنى فى تدبير مملكته عن المشاور والمؤازر ، مُقلب القلوب وغفار اللغوب ، وستار العيوب ، ومفرج الكرب .

والصلاة على سيد المرسلين ، وجامع شمل النبيين ، وقاطع دابر الملحدين ، وعلى آله الطيبين الطاهرين ، وسلم كثيرًا .

أما بعد : فشرف الإنسان وفضيلته التى فاق بها جملة من أصناف الخلق ، باستعداده لمعرفة الله سبحانه ، التى هى فى الدنيا جماله وكماله وفخره ، وفى الآخرة عظمته وذخره ، وإنما استعداد للمعرفة بقلبه لا بجارحه من جوارحه ؛ فالقلب هو العالم بالله ، وهو المتقرب إلى الله ، وهو العامل لله ، وهو الساعى إلى الله ، وهو المكاشف بما عند الله ولديه ، وإنما الجوارح أتباع وتخدم وآلات ، يستخدمها القلب ويستعملها استعمال المالك للعبد ، واستخدام الراعى للرعية ، والصانع للآلة ؛ فالقلب هو المقبول عند الله إذا سلم من غير الله ، وهو المحجوب عن الله إذا صار مستغرقًا بغير الله ، وهو المطالب وهو المخاطب وهو المعاتب ، وهو الذى يسعد بالقرب من الله فيُفْلِح إذا زكاه ، وهو الذى يخيّب ويشقى إذا

دَنَسَهُ وَدَسَّاهُ^(١) . وهو المطيعُ بالحقيقة لله تعالى ، وإنما الذى ينتشر على الجوارح من العبادات أنوارُهُ ، وهو العاصى المتمرد على الله تعالى وإنما السارى إلى الأعضاء من الفواحش آثارُهُ ؛ وبإظلامه واستنارته تظهر محاسنُ الظاهر ومساوئِهِ ، إذ كُلُّ إناءٍ ينضجُ بما فيه . وهو الذى إذا عرفه الإنسان فقد عَرَفَ نَفْسَهُ ، وإذا عرف نفسه فقد عَرَفَ رَبَّهُ . وهو الذى إذا جهله الإنسانُ فقد جَهِلَ نَفْسَهُ ومن جهلَ نَفْسَهُ فقد جهلَ رَبَّهُ . ومن جهل قلبَهُ فهو بغيره أَجْهَلُ ، إذْ أَكْثَرُ الخلق جاهلون بقلوبهم وأنفسهم ، وقد حيلَ بينهم وبين أنفسهم ، فإنَّ اللهَ يَحُولُ بين المرء وقلبه . وحيلوته بأن يَمْنَعَهُ عن مشاهدته ومراقبته ، ومعرفة صفاته وكَيْفِيَّةِ تَقْلِبِهِ بين إصبعين من أصابع الرحمن ، وأنه كيف يهوى مرَّةً إلى أسفل السافلين وينخفض إلى أفق الشياطين ، وكيف يرتفع أخرى إلى أعلى عِلِّيِّينَ ويرتقى إلى عالم الملائكة المقربين . ومن لم يعرف قلبَهُ ليراقبهُ ويراعيهِ ويترصَّدَ لما يلوح من خزائن الملكوت عليه وفيه ، فهو ممن قال الله تعالى فيه : (نَسُوا اللَّهَ فَنَسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) .

فمعرفة القلب وحقيقة أوصافه أصلُ الدين ، وأساسُ طريق السالكين .

وإذْ فرغنا من الشطر الأول من هذا الكتاب من النظر فيما يجرى على الجوارح من العبادات والعادات - وهو العلم الظاهر ، ووعظنا أن نشرح في الشطر الثانى ما يجرى على القلب من الصفات المهلكات والمنجيات - وهو العلم الباطن - فلا بدَّ أَنْ نَقْدِمَ عليه كتابين : كتاباً فى شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه ، وكتاباً فى كيفية رياضة القلب

(١) دَسَّاهُ : أَخْلَاهُ وَأَسَّسَ لَهُ .

وتهذيب أخلاقه . ثم ننلغ بعد ذلك فى تفصيل المهلكات والمنجيات .
فلذا ذكر الآن من شرح عجائب القلب بطريق ضرب الأمثال ما يقرب
من الأفهام ، فإن التصريح بعجائبه وأسراره الداخلة فى جملة عالم
الملوكوت مما يكمل عن دركه أكثر الأفهام .

بيان معنى النفس ، والروح ، والقلب ، والعقل وما هو المراد بهذه الأسماء

أعلم أن هذه الأسماء الأربعة تستعمل فى هذه الأبواب ، ويقال فى
فحول العلماء من يحيط بهذه الأسماء واختلاف معانيها وحدودها ومسمياتها ،
وأكثر الأغاليظ منشؤها الجهل بمعنى هذه الأسماء واشتراكها بين مسميات
مختلفة . ونحن نشرح فى معنى هذه الأسماء ما يتعلق بفرغنا :

اللفظ الأول : لفظ القلب ، وهو يطلق لمعنيين : أحدهما اللحم
الصنوبرى الشكل ، المودع فى الجانب الأيسر من الصدر ، وهو لحم
مخصوص ، وفى باطنه تجويف ، وفى ذلك التجويف دم أسود هو منبع
الروح ومعينه .

والمعنى الثانى : هو لطيفة ربانية روحانية ، لها بهذا القلب الجسائى
تعلق ، وتلك اللطيفة هى حقيقة الإنسان ، وهو المدرك العالم العارف
من الإنسان ، وهو المخاطب والمعاقب ، والمعاقب والمطالب ، ولها علاقة
مع القلب الجسائى .

اللفظ الثانى : الروح ، وهو أيضاً يطلق فيما يتعلق بجنس غرضنا
لمعنيين : أحدهما جسم لطيف منيعه تجويف القلب الجسائى ، فينشأ
بواسطة العروق الضوارب إلى سائر أجزاء البدن ، وجريانه فى البدن ،

وَقِيْضَانُ أَنْوَارِ الْحَيَاةِ وَالْحَسِّ وَالْبَصَرِ وَالسَّمْعِ وَالشَّمِّ مِنْهَا عَلَى أَعْضَائِهَا ،
يُقْضَاهُ^(١) قِيْضَانُ النُّورِ مِنَ السَّرَاجِ الَّذِي يُدَارُ فِي زَوَايَا الْبَيْتِ ، فَإِنَّهُ
لَا يَنْتَهِي إِلَى جِزْءٍ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا وَيَسْتَنِيرُ بِهِ . وَالْحَيَاةُ مِثَالُهَا النُّورُ الْحَاصِلُ
فِي الْحَيَاطَانِ ، وَالرُّوحُ مِثَالُهَا السَّرَاجُ . وَسَرَيَانُ الرُّوحِ وَحَرَكَتُهُ فِي الْبَاطِنِ
مِثَالُ حَرَكَةِ السَّرَاجِ فِي جَوَانِبِ الْبَيْتِ بِتَحْرِيكِ مَحْرَكِهِ .

وَالْأَطْبَاءُ إِذَا أَطْلَقُوا لَفْظَ الرُّوحِ أَرَادُوا بِهِ هَذَا الْمَعْنَى : وَهُوَ بِخِلَافِ
لَطِيفِ أَنْضَجَتْهُ حَرَارَةُ الْقَلْبِ .

اللفظ الثالث : النُّفْسُ ، وَهُوَ أَيْضاً مُشْتَرَكٌ بَيْنَ مَعَانٍ ، وَيَتَعَلَّقُ
بِفَرْضَيْنَا مِنْهُ مَعْنَيَانِ : أَحَدُهُمَا أَنَّهُ يَرَادُ بِهِ الْمَعْنَى الْجَامِعُ لِقُوَّةِ الْغَضَبِ
وَالشَّهْوَةِ فِي الْإِنْسَانِ ، وَهَذَا الِاسْتِعْمَالُ هُوَ الْغَالِبُ عَلَى أَهْلِ التَّصَوُّفِ .

المعنى الثَّانِي : هِيَ اللَّطِيفَةُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا ، الَّتِي هِيَ الْإِنْسَانُ بِالْحَقِيقَةِ ،
وَهِيَ نَفْسُ الْإِنْسَانِ وَذَاتُهُ .

اللفظ الرابع : الْعَقْلُ ، وَهُوَ أَيْضاً مُشْتَرَكٌ لِمَعَانٍ مُخْتَلِفَةٍ ذَكَرْنَاهَا فِي
كِتَابِ الْعِلْمِ ، وَالْمَتَعَلِّقُ بِفَرْضَيْنَا مِنْ جَمَلَتِهَا مَعْنَيَانِ : أَحَدُهُمَا أَنَّهُ قَدْ يُطْلَقُ
وَيَرَادُ بِهِ الْعِلْمُ بِحَقَائِقِ الْأُمُورِ ، فَيَكُونُ عِبَارَةً عَنْ صِفَةِ الْعِلْمِ الَّتِي
مَحَلُّهُ الْقَلْبُ . .

وَالثَّانِي : أَنَّهُ قَدْ يُطْلَقُ وَيَرَادُ بِهِ الْمَدْرِكُ لِلْعُلُومِ ، فَيَكُونُ هُوَ الْقَلْبُ ،
أَعْنَى تِلْكَ اللَّطِيفَةِ .

(١) يَفْضَاهُ : يَفْضَاهُ .

بيان مجامع أوصاف القلب وأمثله

اعلم أَنَّ الإنسانَ قد اصطحب في خلقه وتركيبه أربعَ شوائب ؛
فلذلك اجتمع عليه أربعة أنواع من الأوصاف ، وهى : الصفات السبعة ،
والبهيمية ، والشيطانية ، والرَّيَّانية .

فهو من حيث سُلِّطَ عليه الغضب يتعاطى أفعالَ السباع من العداوة
والبغضاء ، والتهجمُ على الناس بالضرب والشم . ومن حيث سُلِّطت عليه
الشهوة يتعاطى أفعالَ البهائم من الشره والجرح والسبق وغيره .

ومن حيث إنَّه في نفسه أمرٌ رِيَّانِي كما قال الله تعالى : (قُلِ الرُّوحُ
مِنْ أَمْرِ رَبِّي) فإنه يُلْعَى لنفسه الرُّبُوبِيَّة ، ويحبُّ الاستيلاء والاستعلاء ،
والتخصُّص ، والاستبدادَ بالأُمُور كُلِّها ، والتفردَ بالرياسة ، والانسلال
عن رِبْقَةِ المَبدِئَةِ^(١) والتواضع ، ويشنئُ الاطِّلاعَ على العلوم كُلِّها ،
بل يُلْعَى لنفسه العلم والمعرفة ، والإحاطة بحقائق الأُمُور ، ويفرح إذا
نُسِبَ إلى العلم ، ويَحْزَنُ إذا نُسِبَ إلى الجهل . والإحاطة بجميع الحقائق
والاستيلاء بالقَهْرِ على جميع الخلائق من أوصاف الرُّبُوبِيَّة ، وفي الإنسان
حرصٌ على ذلك .

ومن حيث يَخْصُ من البهائم بالتمييز مع مشاركته لها في الغضب
والشهوة ، حصلتَ فيه شيطانية فصار شريراً يستعمل التمييز في استنباط
وجوه الشر ، ويتوصَّل إلى الأغراض بالمكر والحيلة والخداع ، ويُظهِر
الشرَّ في معرض الخير ، وعده أخلاق الشياطين .

وكلُّ إنسانٍ فيه شَوْبٌ من هذه الأصول الأربعة - أعنى الريانية

(١) المراد لمر المبدئية . وأصل الرِبْقَةِ عروة في حل تشد بها البهيمة .

والشيطانية ، والسُّبُيَّة ، والبهيمة - وكل ذلك مجموعٌ في القلب . فكأنَّ
المجموع في إهاب الإنسان : خنزير ، و كلب ، وشيطان ، وحكيم .

فالخنزير هو الشهوة ، فإنه لم يكن الخنزير ملموماً للونه وشكله
وَصُورته ، بل لجشعه و كَلْبِهِ وحرصه .

والكَلْب هو الغضب ، فإنَّ السبع الضارَّ والكلبَ العقور ليس
كلباً وسبماً باعتبار الصورة واللون والشكل ، بل روحُ معنى السُّبُيَّة
الضَّراوة والعُنوان والتَّعَرُّ ، وفي باطن الإنسان ضراوة السبع وغضبه ،
وحرصُ الخنزير وشَبَقُهُ . فالخنزير يدعو بالشرِّ إلى الفحشاء والمنكر ،
والسبع يدعو بالغضب إلى الظُّلم والإيذاء .

والشيطان لا يزال يبيِّح شهوة الخنزير وغيظ السبع ، ويُغري أحدهما
بالآخر ، ويَحَسِّنُ لهما ما هما مجبولان عليه .

والحكيم ، الذى هو مثال العقل ، مأثورٌ بأنَّ يدفع كيدَ الشيطان
ومكره ، بأنَّ يكشف عن تلبسه ببصيرته النافذة ونوره المشرق الواضح ،
وأنَّ يكسر شرَّه ههنا الخنزير بتسليط الكلب عليه ، إذ بالغضب يكسر
سَوْرَةَ الشهوة^(١) ، ويدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير عليه ، ويجعل
الكلب مهزوماً تحت سياسته . فإنَّ فعل ذلك وقتل عليه اعتدل الأمر ،
وظهر العدل في مملكة البدن ، وجرى الكلُّ على الصراط المستقيم . وإن
عَبَّرَ عن قهرها قهروه واستخلموه ، فلا يزال في استنباط الحِكْمِ
وتدقيق الفكر ، ليشبع الخنزير ، ويرضى الكلب ، فيكون دائماً في عبادة
كلب وخنزير .

(١) السورة ، بفتح السين : الحفة والشفة .

بيان الفرق بين الإلهام والتعلم والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظر

اعلم أنَّ العلوم التي ليست ضرورية - وإنما تحصيل في القلب في بعض الأحوال - تختلف الحال في حصولها ، فتارة تهجم على القلب كأنه ألقى فيه من حيث لا يدري ، وتارة تُكتسب بطريق الاستدلال والتعلم . فالذي يحصل لا بطريق الاكتساب وحيلة الدليل يسمى إلهاماً ، والذي يحصل بالاستدلال يسمى اعتباراً واستبصاراً .

ثم الواقع في القلب بغير حيلة وتعلم واجتهاد من العبد ينقسم إلى ما لا يدري العبد أنه كيف حصل له ، ومن أين حصل ؟ وإلى ما يطلع معه على السبب الذي منه استفاد ذلك العلم ، وهو مشاهدة الملك الملقى في القلب . والأول : يسمى إلهاماً ونفثاً في الروح^(١) ، والثاني : يسمى وحياً ويختص به الأنبياء . والأول يختص به الأولياء والأصفياء . والذي قبله - وهو المكتسب بطريق الاستدلال - يختص به العلماء .

وحقيقة القول فيه أنَّ القلب مستعد لأن تنجلي فيه حقيقة الحق في الأشياء كلها ، وإنما حيل بينه وبينها بالأسباب . فهي كالحجاب المُستل الحائل بين مرآة القلب وبين اللوح المحفوظ ، الذي هو منقوش بجميع ما قضى الله به إلى يوم القيامة . وتجلي حقائق العلوم من مرآة اللوح في مرآة القلب يقضاهي انطباع صورة من مرآة في مرآة تقابلها ،

(١) الروح ، بالهمز : القلب . والنفث : شبيه بالنفخ .

والحجاب بين المراتين تارة يُزال باليد وأخرى يزول بهبوب الرياح تحرّكه . وكذلك قد تهبُّ رياحُ الألفاظ وتنكشف الحُجب عن أعين القلوب ، فينبجلى فيها بعضُ ما هو مسطورٌ فى اللوح المحفوظ ، ويكون ذلك تارة عند التأمُّم فيعلم به ما يكون فى المستقبل . وتأمُّم ارتفاع الحجاب بالموت ، فيه ينكشف الغطاء . وينكشف أيضاً فى البقطة حتى يرتفع الحجاب بُلطفٍ خفىٍّ من الله تعالى ، فيلمع فى القلوب من وراء سُتر الغيب شىءٌ من غرائب العلم تارة كالبرق الخاطف ، وأخرى على التوالى إلى حدٍّ ما . ودوامه فى غاية النُّور ، فلم يفارق الإلهام الاكتساب فى نفس العلم ولا فى محطّه ولا فى سببه ، ولكن يفارقه من جهة زوال الحجاب ، فإنَّ ذلك ليس باختيار العبد . ولم يفارق الوحي الإلهامى فى شىء من ذلك ، بل فى مشاهدة المَلَكِ المقيد للعلم ، فإن العلم إنما يحصل فى قلوبنا بواسطة الملائكة ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : (وما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ) .

فإذا عرفتَ هذا فاعلم أنَّ ميلَ أهل التصوُّف إلى العلوم الإلهامية دون التعليمية . فلذلك لم يحرصوا على دراسة العلم وتحصيل ما صنَّفه المصنفون ، والبحث عن الأقاويل والأدلة المذكورة ، بل قالوا : الطريق تقديم المجاهدة ، ومحو الصفات المنومة ، وقطع الملاحق كُلِّها ، والإقبال بِكُنْهِهِ الْهَمَّةِ^(١) على الله تعالى ، ومهما حصل ذلك كان الله هو المتولَّى لقلب عبده ، والمتكفل له بتنويره بأنوار العلم ، وإذا تولَّى الله أمر القلب

(١) كنه الشىء : حقيقته .

فاضت عليه الرحمة وأشرق النور في القلب ، وانشرح الصدر وانكشف له سرُّ الملكوت ، وانفتح عن وجه القلب حجابُ الغرّة بلطف الرحمة ، وتلاّأت فيه حقائق الأمور الإلهية ، فليس على العبد إلا الاستعداد بالتصفية المجردة ، وإحضار الهمة مع الإرادة الصادقة ، والتعطش التام ، والترصد بدوام الانتظار لما يفتحه الله تعالى من الرحمة .

والأنبياء والأولياء انكشف لهم الأمر ، وفاض على صدورهم النور ، لا بالتعلم والنراة والكتابة للكتب ، بل بالزهد في الدنيا والتبري من علائقها ، وتفريغ القلب من شواغلها ، والإقبال بكنه الهمة على الله تعالى . فمن كان لله كان الله له .

وزعموا أن الطريق في ذلك أولاً بانقطاع علائق الدنيا بالكلية ، وتفريغ القلب منها ، ويقطع الهمة عن الأهل والمال ، والولد والوطن ، وعن العلم والولاية والجاه ، بل يصير قلبه إلى حالة يستوى فيها وجود كل شيء وعلمه ، ثم يخلو بنفسه في زاوية مع الاقتصار على الفرائض والرواتب ، ويجلس فارغ القلب مجموع المهمة ، ولا يفرق فكره بقراءة قرآن ، ولا بالتأمل في تفسير ، ولا بكتبة حديث ولا غيره ، بل يجتهد أن لا يخطر بباله شيء سوى الله تعالى ، فلا يزال بعد جلوسه في الخلوة قائلاً بلسانه : الله الله ! على الدوام ، مع حضور القلب حتى ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ، ويرى كأن الكلمة جارية على لسانه ، ثم يصير عليه إلى أن يمحي أثره عن اللسان ويصادف قلبه مواظباً على الذكر ، ثم يواظب عليه إلى أن يمتحن عن القلب صورة اللفظ وحروفه وهيئة الكلمة ، ويبقى معنى الكلمة مجرداً في قلبه حاضراً فيه ، كأنه لازم له لا يفارقه . وله اختيار إلى أن ينتهي إلى هذا الحد ، واختيار في استدامة

هذه الحالة بِنَفْعِ الوسواس . وليس له اختيار في استجلاب رحمة الله تعالى ، بل هو بما فعله صار متعرّضاً لنفحات رحمة الله ، فلا يبقى إلا الانتظار لما يفتح الله من الرحمة كما فتحتها على الأنبياء والأولياء بهذه الطريق ، وعند ذلك صَلَبَتْ إرادته وصَفَتْ همته ، وحَسُنَتْ مواظبته فلم تجاذبه شهواته ، ولم يَشْغله حليث النفس بعلاق الدنيا ، تلمع لوامع الحق في قلبه ويكون في ابتدائه كالبرق الخاطف لا يثبت ، ثم يعود وقد يثأخّر ، وإن عاد فقد يثبت وقد يكون مُخْطِئاً ، وإن ثبت فقد يطول ثباته . وقد لا يطول ، وقد يتظاهر أمثاله على التلاحق وقد يقتصر على فنٍّ واحد . ومنازل أولياء الله تعالى فيه لا تحصر كما لا يحصى تفاوت خلقهم وأخلاقهم وقد رجع هذا الطريق إلى تطهير محض من جانبك وتصفية وجلاء ، ثم استعداد وانتظار فقط .

وأما النُّظَارَ وفُوزَ الاعتبار ، فلم يُنْكروا وجودَ هذا الطريق وإمكانه وإفضاءه إلى هذا المقصد على الثُّلُور ، فإنه أَكْثَرُ أحوال الأنبياء والأولياء ولكن استوعروا هذا الطريقَ واستبَطَّنُوا ثمرته ، واستعملوا استجماعَ شروطه ، وزعموا أَنَّ محورَ العَلاقِ إلى ذلك الحَدِّ كالمُحَلِّر ، وإن حصل في حالٍ فثباته أبعدُ منه ، إذ أدنى وسواسٍ وخاطرٍ يشوش القلب . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قلبُ المؤمن أشدُّ ثقلًا من القِثْرِ في غليانها » . وقال عليه أفضل الصلاة والسلام : « قلبُ المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن » .

وفي أثناء هذه المجاهدة يفسد المزاج ويختلط العقل ويمرّض البدن ، وإذا لم تتقَلَّم رياضةُ النفس وتهذيبُها بحقائق العلوم نَشِيت بالقلب خيالاتٌ فاسدة تطمئن النفس إليها مدةً طويلة ، إلى أن يزولَ وينقضى

العمر قبل النجاح فيها ، فكم من صوفيٍّ سلك هذا الطريق ثم بقيَ في
خيالٍ واحدٍ عشرين سنةً ، ولو كان قد أتقن العلمَ من قَبْلُ لَانْتَفَحَ له
وجهُ التَّباسٍ ذلك الخيالِ في الحال . فالاشتغال بطريق التعلُّمِ أوثقُ
وأقربُ إلى الغرض .

وزعموا أنَّ ذلك يُضاهي ما لو ترك الإنسان تعلُّمَ الفقه ، وزعم أن
النبيَّ صلى الله عليه وسلم لم يتعلَّمْ ذلك وصار فقيهاً بالوحى والإلهام ، من
غير تكريرٍ وتعليق . وأنا أيضاً ربما انتهت بي الرِّياضة والمواظبة إليه .
ومن ظنَّ ذلك فقد ظلم نفسه وضَيَّعَ عمره ، بل هو كمن يترك طريقَ
الكسبِ والحرارة رجاء العنورِ على كثرٍ من الكتوز ، فإنَّ ذلك ممكنٌ
ولكنه بعيدٌ جداً ، فكذلك هذا .

وقالوا : لا بدَّ أولاً من تحصيل ما حصله العلماء ، وفهم ما قالوه ،
ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظارِ لما لم ينكشف لسائر العلماء ، فعساة
ينكشفُ بعد ذلك بالمجاهدة .

بيان شواهد الشرع على صحة طريق أهل التصوف

في اكتساب المعرفة

لا من التعلم ولا من الطريق المعتاد

أما الشواهد : فقوله تعالى : (وَالَّذِينَ جَاهَلُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا) .
فكلُّ حكمةٍ تظهر من القلب بالمواظبة على العبادة من غير تعلُّمٍ فهو بطريق
الكشف والإلهام . وقال صلى الله عليه وسلم : « من عمل بما علم ورثه الله
علمَ ما لم يعلم ، ووفَّقه . فيما يعملُ حتَّى يستوجبَ الجنةَ ، ومن لم يعملْ
بما يعلمُ تاه فيما يعلمُ ، ولم يُوفَّقْ فيما يعملُ ، حتَّى يستوجبَ النارَ » . وقال

الله تعالى : (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً) من الإشكالات والشبه ،
(ويرزقه من حيث لا يحتسب) : يعلمه علماً من غير تعلم ، ويقتطعه
من غير تجربة .

وقال صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ
تعالى » . وإليه يشير قوله تعالى : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ) وقوله
تعالى : (قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) .

وروى الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ : « العلم
علمان : فعلم باطن في القلب ، فذلك هو العلم النافع » .

والقرآن مُصَرِّحٌ بَأَنَّ التَّقْوَى يَفْتَحُ الْمَدْيَةَ وَالْكَشْفُ ، وذلك علمٌ
من غير تعلم . وقال الله تعالى : (وما خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ
لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ) خَصَّصَهَا بِهِمْ . وقال تعالى : (هذا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى
وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ) .

وأما مشاهدة ذلك بالتجارب فذلك أيضاً خارجٌ عن الحصر ، وظهر
ذلك على الصَّحَابَةِ والتَّابِعِينَ وَمَنْ بَعْلَهُمْ . وقال أبو بكر الصديق رضي
الله عنه لعائشة رضي الله عنها عند موته : « إِنَّمَا هُمَا أَخَوَاكِ وَأَخْتَاكِ »
وكانت زوجته حاملاً فولدت بنتاً ، فكان قد عرف قبل الولادة أَنَّهَا
بنت . وقال عمر رضي الله عنه في أثناء خطبته : يا سارية^(١) الجبل

(١) سارية بن زئيم : صحابي جليل من الأنصارين ، وكان عمر قد أمره على جيش وسيره
إلى فارس ، ثم وقع في قلبه وهو يطلب يوم الجمعة أن الجيش المذكور لاق العدو وهم في بطن
واد وقد هوا بالمزينة ، وبالقرب منهم جبل فقال في أثناء خطبته : يا سارية الجبل الجبل ،
وربح بها صوته ، فألقاه الله مع سارية فأنحاز بالناس إلى الجبل ، وقتلوا العدو من جانب واحد ،
ففتح الله عليهم . عن الإصابة لابن حجر .

الجبَل ! إذ انكشف له أَنَّ العلوَّ قد أشرف عليه ، فحضره لمعرفته ذلك .
ثم بلوغُ صوتهُ إليه من جملة الكرامات العظيمة .

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : دخلتُ على عثمان رضى الله عنه وكنت قد لقيت امرأةً في طريقى فنظرت إليها شزراً^(١) وتأمّلت محاسنها ، فقال عثمان رضى الله عنه لما دخلت : يدخل على أحدكم وأثرو الزنى ظاهرٌ على عينيه ! أما علمت أن زنى العينين النظر ؟ لتتوبنَّ أو لأعزركنَّ ! فقلت : أوتى بعد النبي ؟ فقال : لا ، ولكن بصيرة وبرهانٌ وفراسة صادقة .

بيان تسلط الشيطان على القلب بالوساوس

ومعنى الوسوسة وسبب غلبتها

لأنوار القلب وظلمته سببان مختلفان : فسببُ الخاطر الداعى إلى الخير يسمى ملكاً ، وسببُ الخاطر الداعى إلى الشرِّ يسمى شيطاناً ، واللطف الذى يتهياً به القلب لقبول إلهام الخير يسمى توفيقاً ، والذى به يتهياً لقبول وساوس الشيطان يسمى إغواءً وخذلاناً .

والمَلَكُ عبارةٌ عن خلقٍ خلقَهُ اللهُ تعالى ، شأنُهُ إفاضةُ الخير وإفادةُ العلم ، وكشفُ الحقِّ ، والوعدُ بالخير ، والأمرُ بالمعروف ، وقد خلقَهُ وسخرَهُ لذلك .

والشيطان عبارةٌ عن خلقٍ شأنُهُ ضيْدُ ذلك ، وهو الوعدُ بالشر ، والأمرُ بالفحشاء ، والتخويف عند الممِّ بالخير بالفقر . فالوسوسةُ في مقابلة الإلهام ، والشيطان في مقابلة المَلَك ، والتوفيق في مقابلة الخذلان .

(١) شزراً ، أى من جانب .

والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار الملك ولقبول آثار الشيطان صلاحاً متساوياً ، وليس يترجح أحدهما على الآخر ، وإنما يترجح أحد الجانبين باتباع الهوى والإكباب على الشهوات ، أو الإعراض عنها ومخالفتها . فإن اتبع الإنسان مقتضى الغضب والشهوة ظهر تسلط الشيطان بواسطة الهوى ، وصار القلب عُشَّ الشيطان ومعينه ؛ لأنَّ الهوى هو مَرعى الشيطان ومَرْتَعه . وإن جاهد الشهوات ولم يسلطها على نفسه ، وتشبه بأخلاق الملائكة عليهم السلام ، صار قلبه مستقرَّ الملائكة ومهيّطهم .

ومهما غلب على القلب ذكرُ الدنيا بمقتضيات الهوى وجَدَّ الشيطان مجالاً فوسوس . ومهما انصرف القلبُ إلى ذكر الله تعالى ارتحلَّ الشيطان وضاق مجاله ، وأقبل الملكُ والهم . والتطارد بين جُنْدَى الملائكة والشياطين في معركة القلب دائم ، إلى أن يفتح القلب لأحدهما فيستوطن ويستمكن .

ولا يحو وسوسة الشيطان من القلب إلا ذكرُ ما سوى ما يُوسوس به ؛ لأنَّه إذا خطر في القلب ذكرُ شيء انعلم منه ما كان فيه من قبل .
فقد اتضح بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والإلهام ، والملك والشيطان ، والتوفيق والخذلان .

فبعدَ هذا نظرٌ من ينظر في ذات الشيطان أنه جسم لطيف أو ليس بجسم . وإن كان جسماً فكيف يدخل بدن الإنسان ما هو جسم ؟ فهذا الآن غيرُ محتاج إليه في علم المعاملة ، بل مثالُ الباحث عن هذا مثال من دخلت في ثيابه حيةٌ وهو محتاجٌ إلى إزالتها ودفع ضررها ، فاشتغل بالبحث عن لونها وشكلها وطولها وعرضها . وذلك عينُ الجهل .

فينبغي للعبد أن يشتغل بدفع العدو عن نفسه لا بالسؤال عن أصله ونسبه ومسكنه . نعم ينبغي أن يسأل عن سلاحه ليدفعه عن نفسه ، وسلاح الشيطان الموى والشهوات ، وذلك كافٍ للعالمين . فأما معرفة ذاته وصفاته وحقيقته - نعوذ بالله منه - وحقيقة الملائكة ، فذلك ميدانُ العارفين المتغلغلين في علوم المكاشفات ؛ فلا يُحتاج في علم العاملة إلى معرفته .

بيان تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب

اعلم أن مثال القلب مثال حصن ، والشيطان عدو يريد أن يدخل الحصن فيملكه ويستولى عليه ، ولا يُقدَّر على حفظ الحصن من العدو إلا بحراسة أبواب الحصن ومدخله ومواضع ثلثه ^(١) .

فمن أبوابه العظيمة : الغضب والشهوة ، فإن الغضب هو غول العقل ، وإذا ضعفت جند العقل هجم جند الشيطان . ومهما غلب الإنسان لعب الشيطان به كما يلعب الصبي بالكرة .

ومن أبوابه العظيمة : الحسد والحرص ، فهما كان العبد حريصاً على كل شيء أعماه حرصه وأصمّه ، إذ قال صلى الله عليه وسلم : « حُبُّك للشئ يُعمى ويُصم » .

ومن أبوابه : حُبُّ التزين من الأثاث والثياب والدار ، فإن الشيطان إذا رأى ذلك غالباً على قلب الإنسان باصر فيه وفرخ ؛ فلا يزال يدعوه إلى عمارة الدار ، وتزيين سُقوفها وحيطانها ، وتوسيع أبينتها ، ويدعوه إلى التزيين بالثياب والنواب ، ويستسخره فيها طول عمره .

(١) جمع ثلثة : وهي فرجة الشئ المكسود.

ومن أبوابه العظيمة : الطَّمَعُ في الناس : لَأَنَّهُ إِذَا غَلَبَ الطَّمَعُ عَلَى الْقَلْبِ لَمْ يَزَلِ الشَّيْطَانُ يَحْبِبُ إِلَيْهِ التَّصَنُّعَ وَالتَّزْيِينَ لِمَنْ طَمَعُ فِيهِ بِأَنْوَاعِ الرِّيَاسَةِ وَالتَّلَبُّسِ ، حَتَّى يَصِيرَ الْمَطْمُوحُ فِيهِ كَأَنَّهُ مَعْبُودُهُ ، فَلَا يَزَالُ يَتَفَكَّرُ فِي حِيلَةِ التَّوَدُّدِ وَالتَّحَبُّبِ إِلَيْهِ .

ومن أبوابه العظيمة : الْعَجَلَةُ وَتَرْكُ التَّثَبُّثِ فِي الْأُمُورِ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وَالتَّأَنِّي مِنَ اللَّهِ تَعَالَى » .

ومن أبوابه العظيمة : الدَّرَاهِمُ وَاللَّئِنَانِيرُ وَسَائِرُ أَصْنَافِ الْأَمْوَالِ مِنَ الثَّرَوِصِ وَاللُّوَابِّ وَالتَّقَارِ ، فَإِنَّ كُلَّ مَا يَزِيدُ عَلَى قَدْرِ الْقُوَّةِ وَالْحَاجَةِ فَهُوَ مُسْتَقَرُّ الشَّيْطَانِ ، فَإِنَّ مَنْ مَعَهُ قُوَّتُهُ فَهُوَ فَارِغُ الْقَلْبِ ، فَلَوْ وَجَدَ مِائَةَ دِينَارٍ مِثْلًا عَلَى طَرِيقِ انْتَبَعَثَ مِنْ قَلْبِهِ عَشْرُ شَهَوَاتٍ ، تَحْتَاجُ كُلُّ شَهْوَةٍ مِنْهَا إِلَى مِائَةِ دِينَارٍ أُخْرَى ، فَلَا يَكْفِيهِ مَا وَجَدَ بَلْ يَحْتَاجُ إِلَى تِسْعِمِائَةٍ أُخْرَى ، وَقَدْ كَانَ قَبْلَ وَجُودِ الْمِائَةِ مُسْتَغْنِيًا ، فَالآنَ لَمَّا وَجَدَ مِائَةَ ظَنَّنَ أَنَّهُ صَارَ بِهَا غَنِيًّا وَقَدْ صَارَ مُحْتَاجًا إِلَى تِسْعِمِائَةٍ لِيَشْتَرِيَ دَارًا يَعْمُرُهَا ، وَلِيَشْتَرِيَ جَارِيَةً ، وَلِيَشْتَرِيَ أَثَاثَ الْبَيْتِ وَيَشْتَرِيَ الثِّيَابَ الْفَاخِرَةَ . وَكُلُّ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ يَسْتَدْعِي شَيْئًا أُخَرَ يَلِيْقُ بِهِ . وَذَلِكَ لَا آخِرَ لَهُ .

ومن أبوابه العظيمة : الْبُخْلُ وَخَوْفُ الْفَقْرِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ هُوَ الَّذِي يَمْنَعُ مِنَ الْإِنْفَاقِ وَالتَّصَنُّقِ ، وَيَدْعُو إِلَى الْأَدْخَالِ وَالْكُنْزِ وَالْعَذَابِ الْأَلِيمِ ، وَهُوَ الْمَوْعُودُ لِلْمُكَاثِرِينَ ، كَمَا نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ الْعَزِيزُ .

ومن آفَاتِ الْبُخْلِ الْحِرْصُ عَلَى مِلَازِمَةِ الْأَمْوَاقِ لِجَمْعِ الْمَالِ . وَالْأَسْوَاقُ هِيَ مُعْشَشُ الشَّيَاطِينِ .

ومن أبوابه العظيمة التَّوَصُّلُ : التَّعَصُّبُ لِلْمَذَاهِبِ وَالْأَهْوَاءِ ، وَالْحَقْدُ عَلَى الْخُصُومِ ، وَالنَّظَرُ إِلَيْهِمْ بِعَيْنِ الْاِزْدِرَاءِ وَالِاسْتِحْقَارِ ، وَذَلِكَ مِمَّا يُهْلِكُ

الْمَبَادِ وَالْقَسَاقَ جَمِيعاً ، فَإِنَّ الطَّعْنَ فِي النَّاسِ وَالِاسْتِغْثَالَ بِذِكْرِ نَقْصِهِمْ صِفَةً مَجْبُولَةٌ فِي الطَّبْعِ مِنَ الصِّفَاتِ السُّبُعِيَّةِ .

ومن أبوابه : حَمَلُ الْعَوَامِّ الَّذِينَ لَمْ يَمَارِسُوا الْعِلْمَ وَلَمْ يَتَبَحَّرُوا فِيهِ عَلَى التَّفَكُّرِ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَصِفَاتِهِ ، وَفِي أُمُورٍ لَا يَبْلُغُهَا حَدُّ عَقُولِهِمْ حَتَّى يَشْكُوكَهُمْ فِي أَصْلِ الدِّينِ .

ومن أبوابه : سُوءُ الظَّنِّ بِالْمُسْلِمِينَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ) . فَمَنْ يَحْكُمُ بَشَرًا عَلَى غَيْرِهِ بِالظَّنِّ بَعَثَهُ الشَّيْطَانُ عَلَى أَنْ يَطُولَ فِيهِ اللِّسَانُ بِالْغَيْبَةِ فِيهِلِكَ ، أَوْ يَقْصُرَ فِي الْقِيَامِ بِحَقُوقِهِ ، أَوْ يَتَوَانَى فِي إِكْرَامِهِ ، وَيَنْظُرُ إِلَيْهِ بَعِينَ الْإِحْقَارِ ، وَيَرَى نَفْسَهُ خَيْرًا مِنْهُ . وَكُلُّ ذَلِكَ مِنَ الْمُهْلَكَاتِ .

بيان سرعة تقلب القلب

وانقسام القلوب في التغير والثبات

اعْلَمْ أَنَّ الْقَلْبَ كَمَا ذَكَرْنَاهُ تَكْتَفِيهِ الصِّفَاتُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا ، وَتَنْصَبُ إِلَيْهِ الْأَثَارُ وَالْأَحْوَالُ مِنَ الْأَبْوَابِ الَّتِي وَصَفْنَاهَا ؛ فَكَأَنَّهُ هَدَفٌ يُصَابُ عَلَى اللَّوَامِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ، فَإِذَا أَصَابَهُ شَيْءٌ يَتَأَثَّرُ بِهِ أَصَابُهُ مِنْ جَانِبِهِ آخَرٍ مَا يُضَادُّهُ فَتَتَغَيَّرُ صِفَتُهُ . فَإِنَّ نَزْلَ بِهِ الشَّيْطَانُ فِدْعَاهُ إِلَى الْهَوَى نَزَلَ بِهِ الْمَلَكُ وَصَرَفَهُ عَنْهُ ، وَإِنْ جَذَبَهُ شَيْطَانٌ إِلَى شَرٍّ جَذَبَهُ شَيْطَانٌ آخَرٌ إِلَى خَيْرِهِ ، وَإِنْ جَذَبَهُ مَلَكٌ إِلَى خَيْرٍ جَذَبَهُ آخَرٌ إِلَى غَيْرِهِ . فَتَارَةً يَكُونُ مُتَنَازِعًا بَيْنَ مُلْكَيْنِ ، وَتَارَةً بَيْنَ شَيْطَانَيْنِ ، وَتَارَةً بَيْنَ مَلَكٍ وَشَيْطَانٍ .

والقلوب في الثبات على الخير والشر والتردد بينهما ، ثلاثة :

قلبٌ غَيْرٌ غَائِبٌ بِالْتَقْوَى وَزَكَا بِالرِّيَاضَةِ ، وَطَهُرَ عَنْ خَبَائِثِ الْأَخْلَاقِ ،

تتقدح فيه خواطر الخير من خزائن الغيب ومدخل المَلَكوت ، فينصرف العقل إلى التفكير فيما خطر له ليعرف دقائق الخير فيه ، ويطلع على أسرار فوائده ، فيتكشف له بنور البصيرة وجهه ، فيحكم بأنه لابد من فعله ، فيستحثه عليه ويدعوه إلى العمل به .

القلب الثاني : القلب المخدول المشحون بالهوى ، المدنس بالأخلاق المدمومة والخبائث ، المفتوح فيه أبواب الشياطين ، المسدود عنه أبواب الملائكة . ومبدأ الشر فيه أن يتقدح فيه خاطر من الهوى ويهيج فيه ، فينظر القلب إلى حاكم العقل ليستفتي منه ويستكشف وجه الصواب فيه ، فيكون العقل قد أليف خدمة الهوى وأيسر به ، واستمر على استنباط الحيل له ، وعلى مساعدة الهوى ، فتستولى النفس وتساعد عليه ، فيشرح الصلر بالهوى وتنبسط فيه ظلماته ، لانحباس جند العقل عن مدافعته ، فيقوى سلطان الشيطان ، لاتساع مكانه بسبب انتشار الهوى ، فيقبل عليه بالتزيين والغرور والأمان .

القلب الثالث : قلب تبدو فيه خواطر الهوى فتدعوه إلى الشر ، فيلحقه خاطر الإيمان فيدعوه إلى الخير ، فتنبعث النفس بشهوتها إلى نصرة خاطر الشر ، فتقوى الشهوة وتحسن التمتع والتنعم ، فينبعث العقل إلى خاطر الخير ويدفع في وجه الشهوة ويقبح فعلها وينسبها إلى الجهل ، ويشبهها بالبهيمة والسبع في تهجمها على الشر وقله أكثراتها بالعواقب ، فتميل النفس إلى نصح العقل ، فيحمل الشيطان حملة على العقل فيقوى داعي الهوى ويقول : ما هذا التحرج البارد ؟ ولم تمتنع عن هواك فتؤذى نفسك ؟ وهل ترى أحداً من أهل عصرك يخالف هواه أو يترك غرضه ؟ أفنترك لم مَلَأ الدنيا يتمتعون بها وتحجروا على نفسك حتى تبقى

محروماً شقيّاً متعباً ، يضحكُ عليكَ أهلُ الزمان ؟ أفتريد أن يزيد
منصبك^(١) على فلان وفلان وقد فعلوا مثل ما اشتهيت ولم يمتنعوا ؟

فيحمل الملكَ حَمَلَةً على الشيطان ويقول : هل ذلك إلّا من أتبع
لذة الحال ونسى العاقبة ؟ أفقتنع بلذة يسيرة وتترك لذة الجنة ونعيمها
أبداً الأبد ؟ أم تستثقل ألم الصبر عن شهوتك ولا تستثقل ألم النار ؟

فعند ذلك تمثّل النفسُ إلى قول الملك ، فلا يزال يتردد بين الجنين
مُتجاذباً بين الحزبين ، إلى أن يغلبَ على القلب ما هو أولى به .

(١) المراد بالمنصب القدر والمزية ، والمعنى الأول المنصب هو الأصل ، كالنصاب .

الكتاب الثاني

كتاب رياضة النفس

وتهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب

بيان فضيلة حُسن الخُلُق ومذمة سوء الخُلُق

قال الله تعالى لنبيه وحبيبه مثنياً عليه ، ومُظهرًا نعمته لديه : (وإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ) .

وقالت عائشة رضی الله عنها : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خُلُقُهُ القرآن » .

وسأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حُسن الخُلُق ، فتلا قوله تعالى : (خُذِ الْعَصَا وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ^(١)) ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : « هو أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ ، وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ ، وَتَعْفُوَ عَمَّنْ ظَلَمَكَ » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « أَثْقَلُ مَا يُوَضَّعُ فِي الْمِيزَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » .

(١) الآية ١٩٩ من سورة الأعراف . والعفو : أي مالا يشق عليهم ، أو مناه التزام العفو . والعرف : المعروف والجميل من الأفعال والأقوال .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبُكُمْ مِنِّي مَجْلِسُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَحَابِسُكُمْ أَخْلَاقًا » .

الآثار : قال ابن لقمان الحكيم لأبيه : يَا أَبَتِي ، أَيُّ الْخِصَالِ مِنَ الْإِنْسَانِ خَيْرٌ ؟ قال : الْتَيْنِ . قال : فَإِذَا كَانَتِ اثْنَتَيْنِ ^(١) قال : الِدينِ ، وَالْمَالِ . قال : فَإِذَا كَانَتِ ثَلَاثًا ؟ قال : الِدينِ وَالْمَالِ وَالْحَيَاءُ . قال : فَإِذَا كَانَتِ أَرْبَعًا ؟ قال : الِدينِ ، وَالْمَالِ ، وَالْحَيَاءُ ، وَحَسَنُ الْخُلُقِ . قال : فَإِذَا كَانَتِ خَمْسًا ؟ قال : الِدينِ ، وَالْمَالِ ، وَالْحَيَاءُ ، وَحَسَنُ الْخُلُقِ ، وَالسَّخَاءُ . قال : فَإِذَا كَانَتِ سِتًّا ؟ قال : يَا بَنِيَّ ، إِذَا اجْتَمَعَتْ فِيهِ الْخَمْسُ خِصَالٌ فَهُوَ تَقَى نَقَى ، وَلِلَّهِ وَلَى ، وَمِنَ الشَّيْطَانِ بَرَى .

وصحِبَ ابْنُ الْمُبَارَكِ رَجُلًا سَمِيَ الْخُلُقِيَّ فِي سَفَرِهِ . فَكَانَ يَحْتَمِلُ مِنْهُ وَيُؤَدِّرُهُ . فَلَمَّا فَارَقَهُ بَكَى ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ : بِكَيْتِهِ رَحْمَةٌ لَهُ ، فَارْقَتْهُ وَخُلِقَتْهُ مَعَهُ لَمْ يَفَارَقْهُ .

وقال عطاء : مَا ارْتَفَعَ مَنْ ارْتَفَعَ إِلَّا بِالْخُلُقِ الْحَسَنِ .

بيان حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق

اعلم أَنَّ النَّاسَ قَدْ تَكَلَّمُوا فِي حَقِيقَةِ حُسْنِ الْخُلُقِ وَأَنَّهُ مَا هُوَ ، وَمَا تَعَرَّضُوا لِحَقِيقَتِهِ ، وَإِنَّمَا تَعَرَّضُوا لثَمَرَتِهِ ؛ ثُمَّ لَمْ يَسْتَوْعِبُوا جَمِيعَ ثَمَرَاتِهِ بَلْ ذَكَرُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ ثَمَرَاتِهِ مَا خَطَرَ لَهُ وَمَا كَانَ حَاضِرًا فِي دَهْنِهِ . وَلَمْ يَصْرِفُوا الْعَنَاءَ إِلَى ذِكْرِ حُلَّتِهِ وَحَقِيقَتِهِ الْمَحِيطَةِ بِجَمِيعِ ثَمَرَاتِهِ ، عَلَى التَّفْصِيلِ وَالِاسْتِيعَابِ . وَذَلِكَ كَقَوْلِ الْحَسَنِ : « حُسْنُ الْخُلُقِ : بَسْطُ الْوَجْهِ ، وَبُذْلُ النَّدَى ، وَكَفُّ الْأَذَى » .

(١) أَيُّ فَائِ الْخِصَالِ خَيْرٌ إِذَا كَانَتْ تِلْكَ الْخِصَالُ اثْنَتَيْنِ .

وقال الواسطي : هو أن لا يُخَاصِم ولا يُخَاصَم ، من شدة معرفته بالله تعالى .

وقال شاه الكرمانى : هو كفى الأذى ، واحتمال المؤن .

وقال الحسين بن منصور : هو أن يؤثّر^(١) فيك جفاء الخلق بعد مطالعتك للحق .

وكما أن حُسن الصورة الظاهرة مطلقاً لا يتم بحسن العينين دون الأنف والفم والخد ، بل لا بدّ من حُسن الجميع ليتم حُسن الظاهر : فكذلك فى الباطن أربعة أركان لا بدّ من الحُسن فى جميعها حتى يتم حُسن الخلق . فإذا استوت الأركان الأربعة واعتدلت وتناسبت ، حصل حُسن الخلق وهو : قوّة العلم ، وقوّة الغضب ، وقوّة الشهوة . وقوّة العدل بين هذه القوى الثلاث .

أما قوّة العلم فحُسنها وصلاحها فى أن تصير بحيث يسهل بها درك الفرق بين الصّدق والكلب فى الأقوال ، وبين الحقّ والباطل فى الاعتقادات ، وبين الجميل والقبيح فى الأفعال .

وأما قوّة الغضب : فحُسنها فى أن يصير انقباضها وانبساطها على حدّ ما تقتضيه الحكمة . وكذلك الشهوة حُسنها وصلاحها فى أن تكون تحت إشارة الحكمة ، أعنى إشارة العقل والشرع .

وأما قوّة العدل : فهو ضبط الشهوة والغضب تحت إشارة العقل والشرع . فمن استوت فيه هذه الخصال واعتدلت فهو حَسَن الخلق مطلقاً . ومن اعتدل فيه بعضها دون البعض فهو حُسن الخلق بالإضافة إلى ذلك المعنى خاصة .

(١) أى يروى عنك ويعرف .

وَحُسْنُ الْقُوَّةِ الْفُضْيِيَّةِ واعتدالها يعبرُ عنه بالشجاعة . وَحُسْنُ قُوَّةِ الشهوة واعتدالها يعبرُ عنه بالعِفَّة .

والمحمود هو الوسط ، وهو الفضيلة ، والطرفان رذيلتان مذمومتان .
والعدل إذا فاتَ فليس له طَرَفًا زيادةً ونقصان ، بل له ضدٌّ واحدٌ ومقابلٌ وهو الجور .

وأما الحكمة فيسمى إفراطها عند الاستعمال في الأغراض الفاسدة خُبْنًا وَجَرَبَزَةً^(١) ، ويسمى تفريطها بلهًا ، والوسط هو الذي يختصُّ باسم الحكمة .

فإذن أُمّهاتُ الأخلاقِ وأصولها أربعة : الحكمة ، والشجاعة ، والعِفَّةُ والعدل .

ونعني بالحكمة حالةً للنفس بها يُلوك الصواب من الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية . ونعني بالعدل حالةً للنفس وقوةً بها تَسوس الغضبَ والشهوة ، وتحملها على مقتضى الحكمة ، وتضبطهما في الاسترسال والانتقباض على حسب مقتضاها . ونعني بالشجاعة كونُ قُوَّةِ الغضبِ متقادةً للعقل في إقدامها واحجامها . ونعني بالعِفَّة تَأْدِبُ قُوَّةِ الشهوة بتأديب العقل والشرع .

فمن اعتدال هذه الأصول الأربعة تصلُرُ الأخلاق الجميلة كلها .
إذ من اعتدال قُوَّةِ العقل : يحصل حُسْنُ التدبير ، وجودةُ الذهن وثقابةُ الرأي ، وإصابةُ الظنِّ ، والتفطنُ لنقائق الأعمال وخفايا آفات النفوس .
ومن إفراطها : تصلُرُ الجَرَبَزَةُ والمكر ، والخلع والدهاء . ومن تفريطها :

(١) الجريرة : الخب والخلع .

يصدر البُلَّةُ والغَمَارَةُ ، والحق والجون - وأعنى بالغمارة قلة التجربة في الأمور مع سلامة التخيل . فقد يكون الإنسان غمراً في شيء دون شيء . والفرق بين الحق والجون : أنَّ الأحمق مقصوده صحيح ولكن سلوكه الطريق فاسد ، فلا تكون له رَوِيَّةٌ صحيحة في سلوك الطريق الموصِّل إلى الغرض . وأمَّا المجنون فإنه يختار مالا ينبغي أن يُختار ، فيكون أصل اختياره وإيثاره فاسداً .

وأما خلقُ الشجاعة : فيصدر منه الكرم والنجلة والشهامة ، وكسر النفس ، والاحتمال والحلم ، والثبات ، وكظم الغيظ ، والوقار والتودد وأمثالها ، وهى أخلاق محمودة . وأما إفراطها وهو التهور : فيصدر منه الصِّلَفُ والبذخ^(١) ، والاستشاعة ، والتكبر والعُجْبُ . وأما تفریطها : فيصدر منه المهانة والذُلَّةُ ، والجزع ، والخساسة وصغر النفس ، والانقباض عن تناول الحقِّ الواجب .

وأما خلقُ العفة : فيصدر منه السُّخَاءُ والحياء ، والصبر والمسامحة ، والقناعة والورع ، واللُّطَافَةُ والمساعدة ، والظُّرْفُ وقلة الطمع . وأما ميلها إلى الإفراط أو التفریط : فيحصل منه الحرص والشره ، والوقاحة والخبث ، والتبذير والتقتير ، والرياء والهتكة^(٢) والمجانة والعيب ، والمَلَقُ والحسد ، والشهامة ، والتذلل للأغنياء واستحقار الفقراء ، وغير ذلك .

بيان قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة

اعلم أن بعض من غلبت البطالة عليه استنقل المجاهدة والرياضة ، والاستغفار بتزكية النفس وتهذيب الأخلاق ، فلم تسمع نفسه بأن يكون ذلك

(١) البذخ : الكبر . والصِّلَفُ : الكبر مع الادعاء بما ليس عنده .

(٢) الهتكة بالضم : الاسم من الهتك وهو خرق السر عما وراءه ، والمراد بالهتك وعدم المبالاة بالفضيحة .

لتقصوره ونقصه وَحُبَّ دِخْلته^(١) ، فزعمَ أَنَّ الأخلاق لا يتصور تغييرها ،
فإنَّ الطباع لا تتغير .

واستدلَّ فيه بأمرين ، أحدهما : هو أَنَّ الخُلُقَ صورة الباطن كما
أَنَّ الخُلُقَ هو صورة الظاهر . فالخُلُقَةُ الظاهرة لا يُقدَّر على تغييرها ،
فالقصير لا يقدر أن يجعل نفسه طويلاً ، ولا الطويل يقدر أن يجعل
نفسه قصيراً ، ولا القبيح يقدر على تحسين صورته ، فكذلك القُبْحُ
الباطن يجري هذا المجرى .

والثاني : أَنَّهُم قالوا : حُسْنُ الخُلُقِ يَقْضِي الشهوة والغضب . وقد جربنا
ذلك بطول المجاهدة ، وعَرَفْنَا أَنَّ ذلك من مقتضى اليزاج والطبع ،
فإنَّه قَطُّ لا يَنْقَطِعُ عَنِ الآدَى ، فاشتغاله به تضييعُ زمانٍ بغير فائدة .

فنقول : لو كانت الأخلاق لا تقبل التغيير لبطلت الوصايا والمواظ
والتأديبات ، وَلَمَّا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حَسِّنُوا أَخْلَاقَكُمْ ،
وكيف ينكرُ هذا في حقِّ الآدَى وتغيير خُلُقِ البهيمةِ ممكنٌ ، إِذْ يُنْقَلُ البازي
من الاستيحاش إلى الأُنْس ، والكَلْبُ من شرِّه الأكل إلى التأدُّب والإمساك
والتخلية ، والفرسُ من الجماح إلى السَّلاسة والانقياد . وكلُّ ذلك
تغييرٌ للأخلاق .

نعم ، الجِئَلَاتُ مختلفة ، بعضها سريعةُ القبول وبعضها بطيئةُ القبول .
ولا اختلافها سببان :

أحدهما : قوَّةُ الفريزة في أصل الجِئَلَةِ وامتدادُ مدَّةِ الوجود ، فإنَّ
قوَّةَ الشهوة والغضب والتكبر موجودة في الإنسان ، ولكنَّ أَصْعَبَهَا أمراً

(١) الدخلة بفتح الدال : النية والمذهب والطوية .

وأعصاها على التغير قوة الشهوة ، فإنَّها أقدم وجوداً ؛ إذ الصبيُّ في مبداء
 الفطرة تُخلَق له الشهوة ، ثم بعد سبع سنين ربَّما يخلَق له الغضب ،
 وبعد ذلك يُخلَق له قوَّة التمييز .

والسبب الثاني : أنَّ المخلُق قد يتأكَّد بكثرة العمل بمقتضاه . والطاعة
 له ، وباعتقاده كونه حسناً ومرغيباً .

وأما الحيال الآخر الذي استدلُّوا به : وهو قولهم إنَّ الآدمي ما دام
 حياً فلا تنقطع عنه الشهوة والغضب وحبُّ الدنيا ، وسائر هذه الأخلاق ،
 فهذا غلطٌ وقَع لطائفةٌ ظنُّوا أنَّ المقصود من المجاهدة قمعُ هذه الصفات
 بالكلِّية ومحوها ؛ وهيئات ! فإنَّ الشهوة خلقت لفائدة ، وهي ضروريةٌ
 في الحيَّة . فلو انقطعت شهوة الطعام لهلك الإنسان . ولو انقطعت شهوة
 الوقاع لانقطع النسل . ولو انعدم الغضب بالكلِّية لم يدفع الإنسان عن
 نفسه ما يهلكه ، ولهلك . ومهما بقى أصل الشهوة فيبقى لا محالة حبُّ
 المال الذي يوصله إلى الشهوة حتَّى يحمله ذلك على إمساك المال . وليس
 المطلوبُ إمالة^(١) ذلك بالكلِّية ، بل المطلوب ردُّها إلى الاعتدال الذي
 هو وسطٌ بين الإفراط والتفريط . والمطلوب في صفة الغضب حُسن
 الحمية ، وذلك بأنَّ يخلو عن التهور وعن الجبن جميعاً . وبالجمله أنَّ
 يكون في نفسه قوياً ، ومع قوته منقاداً للعقل .

ولذلك قال الله تعالى : (أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ) وصفهم
 بالشدَّة ، وإنَّما تصدَّر الشدة عن الغضب . ولو بطل الغضب لبطل الجهاد .
 وكيف يُقصد قلعُ الشهوة والغضب بالكلِّية والأنبياء عليهم السلام لم

(١) الإمالة : الإزالة .

يَنْفَكُوا عَنْ ذَلِكَ ؟ إِذْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَغْضَبُ
كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ » . وَكَانَ إِذَا تَكَلَّمَ بَيْنَ يَدَيْهِ بِمَا يَكْرَهُهُ يَغْضَبُ حَتَّى
تَحْمَرَّ وَجَتَاهُ ، وَلَكِنْ لَا يَقُولُ إِلَّا حَقًّا ، فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يُخْرِجُهُ
غَضَبُهُ عَنِ الْحَقِّ .

بيان السبب الذي به يُنال حُسْنُ الخُلُقِ على الجملة

قَدْ عَرَفْتَ أَنَّ حُسْنَ الخُلُقِ يَرْجِعُ إِلَى اعْتِدَالِ قُوَّةِ الْعَقْلِ وَكَمَالِ
الْحِكْمَةِ ، وَإِلَى اعْتِدَالِ قُوَّةِ الْغَضَبِ وَالشَّهْوَةِ ، وَكَوْنِهَا لِلْعَقْلِ مَطِيعَةً وَلِلشَّرْعِ
أَيْضًا . وَهَذَا الْاعْتِدَالُ يَحْصُلُ عَلَى وَجْهَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : بِجُودِ إِلَهِي وَكَمَالِ فِطْرِي ، بِحَيْثُ يُخْلَقُ الْإِنْسَانُ وَيُولَدُ
كَامِلَ الْعَقْلِ ، حَسَنَ الْخُلُقِ ، قَدْ كُفِّيَ سُلْطَانُ الشَّهْوَةِ وَالْغَضَبِ ، بَلْ
خُلِقْنَا مَعْتَدِلَيْنِ مُتَقَادِتَيْنِ لِلْعَقْلِ وَالشَّرْعِ ، فَيَصِيرُ عَالِمًا بِغَيْرِ تَعْلِيمٍ ،
وَمُؤَدِّبًا بِغَيْرِ تَأْدِيبٍ ، كَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَيَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ،
وَكُلًّا سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ . وَلَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ فِي
الطَّبْعِ وَالْفِطْرَةِ مَا قَدْ يُنَالُ بِالْاِكْتِسَابِ ، قُرْبُ صَبِيٍّ خُلِقَ صَادِقَ اللَّهْجَةِ
سَخِيًّا جَرِيًّا^(١) ، وَرَبِّمَا يُخْلَقُ بِخِلَافِهِ ، فَيَحْصُلُ ذَلِكَ فِيهِ بِالْاِعْتِيَادِ وَمُخَالَطَةِ
الْمُتَخَلِّقِينَ بِهَذِهِ الْأَخْلَاقِ ، وَرَبِّمَا يَحْصُلُ بِالتَّعَلُّمِ .

وَالْوَجْهُ الثَّانِي: اِكْتِسَابُ هَذِهِ الْأَخْلَاقِ بِالْمُجَاهَدَةِ وَالرِّيَاضَةِ ، وَأَعْنَى
بِهِ حِمْلَ النَّفْسِ عَلَى الْأَعْمَالِ الَّتِي يَفْتَضِيهَا الْخُلُقُ الْمَطْلُوبُ . فَمَنْ أَرَادَ
مَثَلًا أَنْ يَحْصُلَ لِنَفْسِهِ خُلُقُ الْجُودِ فِطْرِيَّةً أَنْ يَتَكَلَّفَ تَعَاطِيَّ فِعْلِ الْجَوَادِ ،
وَهُوَ بَذْلُ الْمَالِ . فَلَا يَزَالُ يَطَالِبُ نَفْسَهُ وَيُؤَاطِبُ عَلَيْهِ تَكَلُّفًا مُجَاهِدًا
نَفْسَهُ فِيهِ ، حَتَّى يَصِيرَ ذَلِكَ طَبْعًا لَهُ وَيَتَيَسَّرَ عَلَيْهِ ، فَيَصِيرُ بِهِ جَوَادًا .

(١) جَرِيًّا ، أَيْ جَرِيئًا .

وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خُلق التواضع وقد غلبَ عليه الكِبَر .
فطريقه أن يواظب على أفعال المتواضعين مدةً متليدة ، وهو فيها مجاهدٌ
نفسه ومتكَلِّفٌ ، إلى أن يصير ذلك خُلُقاً له وطبعاً ، فيتيسر عليه .

قال على رضى الله عنه : إنَّ الإيمانَ ليدو في القلب نُكْةً بيضاء^(١) ،
كلَّمًا ازداد الإيمان . ازداد ذلك البياض . فإذا استكمل العبدُ الإيمانَ ابيضَّ
القلبُ كُلُّهُ . وإنَّ النفاقَ ليدو في القلب نُكْةً سوداءَ ، كلَّمًا ازداد النفاقُ
ازداد ذلك السَّوادُ ، فإذا استكمل النفاقُ أسودَّ القلبُ كُلُّهُ .

بيان الطريق الذي يعرفُ الإنسانُ عيوبَ نفسه

اعلم أنَّ الله عزَّ وجل إذا أراد بعبدٍ خيراً بَصَّرَهُ بعيوبِ نفسه ، فمن
كانت بصيرته نافذة لم تَخَفْ عليه عيوبه ، فإذا عرف العيوبَ أمكنه
العلاج ، ولكنَّ أكثرَ الخلقِ جاهلون بعيوب أنفسهم ، يرى أحدهم القذى
في عين أخيه ولا يرى الجذعَ في عين نفسه . فمن أراد أن يعرفَ عيوب
نفسه فله أربعة طرق :

الأول : أن يجلسَ بين يدي شيخٍ بصير بعيوب النفس ، مطلع على
خفايا الآفات . ويحكِّمُه في نفسه ، ويتَّبِعَ إشارته في مجاهدته .
الثاني : أن يطلبَ صليقاً صلوفاً ، بصيراً متديناً ، فينصَّبَه رفيقاً
على نفسه ، ليلاحظَ أحواله وأفعاله ، فما كره من أخلاقه وأفعاله
وعيوبه الباطنة والظاهرة ينهيه عليه .

كان عمر رضى الله عنه يقول : رَجِمَ الله امرأً أهْدَى إلى عيوبِ .
ولهذا كان داودُ الطائيُّ قد اعتزلَ الناسَ فقليل له : لم لا تخالط
الناسَ ؟ فقال : وماذا بأقوام يُخفون عني عيبي ؟

(١) النكّة : النقطة ، وزناً ومعنى .

وقد آل الأمر في أمثالنا إلى أن أبغضَ الخلقِ إلينا مَنْ ينصحُنَا
ويعرّفُنَا عيوبنا .

الطريق الثالث : أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من ألسنة أعدائه ،
فلإن عين السخط تبدى المساويا ^(١) . ولعل انتفاع الإنسان بعنو مشاحن
يذكره عيوبه ، أكثر من انتفاعه بصديق مُداهن يثنى عليه ويمدحه ويخفى
عنه عيوبه .

الطريق الرابع : أن يخالط الناس ، فكل ما رآه مذموماً فيما بين
الخلق فليطالب نفسه به ويُنسبها إليه .

قيل لعيسى عليه السلام : من أدبك ؟ قال : ما أدبني أحد ، رأيتُ
جهل الجاهل شيئاً فاجتنبته .

بيان علامات حسن الخلق

اعلم أن كل إنسان جاهلٌ بعيوب نفسه ، فإذا جاهدَ نفسه أدنى مجاهدة
حتى ترك فواحش المعاصي ، ربّما يظن بنفسه أنه قد هدبَ نفسه وحسنَ
خلقه ، واستغنى عن المجاهدة ، فلا بُدَّ من إيضاح علامة حسن الخلق .
فلإن حسن الخلق هو الإيمان ، وسوء الخلق هو النفاق . وقد ذكر الله
تعالى صفات المؤمنين والمنافقين في كتابة ، وهي بجملتها ثمرة حُسن
الخلق وسوء الخلق . فلنورد جملةً من ذلك لتعلم آية حسن الخلق . قال
الله تعالى : (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ • الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ • وَالَّذِينَ
هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ) إلى قوله : (أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ) . وقال
عز وجل : (التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِلُونَ) . إلى قوله : (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ)
وقال عز وجل : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ)

(١) مقتبس من قول عبد الله بن معاوية :

وعين الرضا عن كل عيب كليفة كما أن عين السخط تبدى المساويا

إلى قوله : (أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا) . وقال الله تعالى : (وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا) إلى آخر السورة .

فَمَنْ أَشْكَلَ عَلَيْهِ حَالُهُ فَلْيَعْرِضْ نَفْسَهُ عَلَى هَذِهِ الْآيَاتِ ، فوجود جميع هذه الصفات علامة حسن الخلق ، وفقد جميعها علامة سوء الخلق ، ووجود بعضها دون بعض يدل على البعض دون البعض . فليشتغل بتحصيل ما فقد ، وحفظ ما وجده .

وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن بصفات كثيرة ، وأشار بجميعها إلى محاسن الأخلاق فقال : « المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه » . وقال عليه السلام : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ » . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ » ، وقال : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَتْ » . وذكر أن صفات المؤمنين هي حسن الخلق ، فقال صلى الله عليه وسلم : « أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ أَخْلَاقًا » . وقال صلى الله عليه وسلم : « إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنَ صَمُوتًا وَقَوْرًا فَادْنُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُلْقِنُ الْحِكْمَةَ » .

وجمع بعض علامات حسن الخلق فقال : هو أن يكون كثير الحياء قليل الأذى ، كثير الصلاح ، صدوق اللسان ، قليل الكلام كثير العمل ، قليل الزلل ، قليل الفضول ، براء وصولاً ، وقوراً صبوراً شكوراً ، رضى حليماً ، رفيقاً عفيفاً شقيقاً ، لا لئناً ولا سبباً . ولا تناماً ولا مغتاباً . ولا عجبولاً ولا حقوداً . ولا بخيلاً ولا حسوداً ، بشاشاً هشاشاً ، يحب في الله ، ويبغض في الله ، ويرضى في الله ، ويغضب في الله .

وأولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الأذى واحتمال الجفاء . ومن شك من سوء خلق غيره دل ذلك على سوء خلقه ؛ فإن حسن الخلق

احتمال الأذى . فقد روى أَنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوماً يمشى ومعه أنس ، فأدركه أعرابي ف جذبَه جذباً شديداً ، وكان عليه بُرْدٌ نَجْرَانِيٌّ^(١) غليظ الحاشية . قال أنس رضي الله عنه : حتى نظرتُ إلى عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة جذبِه ، فقال : يا محمد ، هَبْ لِي من مال الله الذي عندك . فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك . ثم أمر بإعطائه .

وروى أن أبا عبد الله الخياط كان يجلس على دُكانه ، وكان له حَرِيْفٌ^(٢) مجوسى يستعمله فى الخياطة ، فكان إذا خاط له شيئاً حملَ إليه دراهمَ زائفة ، فكان أبو عبد الله يأخذها منه ولا يُخبره بذلك ولا يردُّها عليه ، فاتَّفَقَ يوماً أن أبا عبد الله قام لبعض حاجته ، فأتى المجوسى فلم يجده ، فلدغ إلى تلميذه الأجرة واسترجع ما قد خاطه ، فكان درهماً زائفاً ، فلما نظرَ إليه التلاميذُ عَرَفَ أنه زائفُ فردَّه عليه ، فلما عاد أبو عبد الله أخبره بذلك فقال : بئسَ ما عملتَ ، هذا المجوسى يُعاملنى بهذه المعاملة منذُ سنة ، وأنا أصبر عليه وأتخذُ الدرهمَ منه ، وألقيها فى البشر لألا يغرَّبها مسلماً !

وقيل للأحنف بن قيس : ممَّن تعلمت الحلم ؟ فقال : من قيس بن عاصم قيل : وما بلغ من حلمه ؟ قال : بينما هو جالس فى داره إذ أتته جارية له بِسَقُودٍ^(٣) عليه شيواء ، فسقط من يدها فوقع على ابنى له صغير فمات ، فلعنشت الجارية فقال لها : لا رَوْعَ عليك ، أنتِ حرَّةٌ لوجه الله تعالى ! وكان ليحيى بن زياد الحارثى غُلامٌ سوء ، فقيل له : : لِمَ تمسكه ؟ فقال : لأتعلمَ الحلم عليه .

(١) منسوب إلى نجران ، وهو موضع فى خاليق اليمن من ناحية مكة .

(٢) الحريف : من يماوله فى حرفته ، أى صناعته .

(٣) السقود : حبيطة ذات شعب معلقة ، يشوى بها اللحم .

فهله نفوسٌ قد ذُلَّتْ بالرياضة فاعتلَّتْ أخلاقُها ، وتُغَيَّتْ من
البُشِّ والذِّلِّ والحقد بواطنُها ، فأثمرت الرضا بكلِّ ما قَدَّرَهُ اللهُ تعالى .
وهو منتهى حُسْنِ الخلق .

بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوئهم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم

اعلم أنَّ الطريق في رياضة الصبيان من أهمِّ الأمور وأكدها ، والصبيُّ
أمانةٌ عند والديه ، وقلبه الطاهرُ جوهرة نفيسة ساذجة ، خالية عن كلِّ
نقشٍ وصورة ، وهو قابلٌ لكلِّ ما نُقشَ ، ومائلٌ إلى كلِّ ما يُمال به
إليه ، فإنَّ عَوْدَ الخير وعُلْمه نشأ عليه وسِعِدَ في الدنيا والآخرة ، وشاركَه
في ثوابه أبواه وكلُّ معلِّمٍ له ومؤدِّبٍ . وإنَّ عَوْدَ الشرِّ وأميل إهمالَ
البهائم شقيٍّ وهلك ، وكان الوزرُ في رقبة القيِّم عليه ، والوالى له . وقد
قال الله عز وجل : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) .
ومهما كان الأدبُ يصونه عن نار الدنيا فبأن يصونه عن نار الآخرة
أولى ، وصيانته بأن يؤدِّبه ويهتبه ، ويعلمه محاسن الأخلاق ، ويحفظه
من القرناء السوء ، ولا يعودُه التنمُّ ، ولا يحبِّب إليه الزينة والرفاهيةَ
فيضيع عمره في طلبها إذا كَبُرَ ، فيهلك هلاك الأبد ، بل ينبغي أن
يراقبه من أوَّلِ أشْرِه ، فلا يستعمل في حضانته وإرضاعه إلا امرأةً سالحةً
مُتليئة تَأْكُلُ الحلال ، فإن اللبنَ الحاصل من الحرام لا بركة فيه .

وأوَّل ما يَطلب عليه من الصِّفات شرَّه الطعام ، فينبغي أن يؤدِّب
فيه ، مثل أن لا يأخذ الطعامَ إلاَّ بيمينه ، وأن يقول عليه بسم الله عند
أخذه ، وأن يأكلَ بما يليه ، وألا يبادرَ إلى الطعام قبل غيره ، وأن
لا يحلقَ النظر إليه ولا إلى من يأكل ، وأن لا يسرعَ في الأكل ، وأن

بحبِّه المضغ ، وأن لا يُوالى بين اللُّقْم ، ولا يُلطَّخ يده ولا ثوبه ، وأن يُعوِّد الخبز القفار^(١) في بعض الأوقات حتى لا يصير بحيث يرى الأذى حتماً ، ويقبِّح عنده كثرة الأكل بأن يشبه كل من يُكثر الأكل بالبهائم . وأن يحبِّب إليه الإيثار بالطعام وقلة المبالاة به ، والقناعة بالطعام الخشِن ، أى طعام كان .

ويُحفظ الصبي عن الصبيان الذين عُودوا التَّعَنُّم والرفاهية ، ولُبَس الثياب الفاخرة ، وعن مخالطة كل من يُسمعه ما يرغبه فيه ، فإن الصبي مهما أهدم في ابتداء نشوئه ، خرج في الأغلب رديء الأخلاق كذاباً حسوذاً ، سروقاً ، نماماً ، لحوحاً ، ذا فضول وضحك ، وكياس ومجانة . وإنما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التَّأديب .

ثم يُشغل في المكتب فيتعلم القرآن وأحاديث الأخبار ، وحكايات الأبرار وأحوالهم ، لينفوس في نفسه حب الصالحين ، ويُحفظ من الأشرار التي فيها ذكرُ العشق وأهله ، ويُحفظ من مخالطة الأديباء الذين يزعمون أن ذلك من الظرف ورقة الطبع ، فإن ذلك يَغْرِس في قلوب الصبيان بذر الفساد .

ثم مهما ظهر من الصبي خلقٌ جميل وفعلٌ محمود فينبغي أن يكرَّم عليه ويجازى عليه بما يفرِّح به ، ويُمدِّح بين أظهر الناس ، فإن خالف ذلك في بعض الأحوال مرة واحدة فينبغي أن يتغافل عنه ولا يبتك ستره ، ولا يكشفه ، ولا يظهر له أنه يتصوَّر أن يتجاسر أحد على مثله .

ولا تكثر القول عليه بالعتاب في كل حين ، فإنه يهون عليه سماع الملامة وركوب القبائح ، ويُسقط وقع الكلام من قلبه ، وليكن الأب حافظاً هيئة الكلام معه فلا يوبخه إلا أحياناً ، والأم تخوفه بالأب

(١) القفار : الذي لا إدام له .

وَتَزَجِرُهُ عَنِ الْقَبَائِحِ ، وَيَنْبَغِي أَنْ يُمْتَعَ عَنِ النَّوْمِ نَهَاراً فَإِنَّهُ يُوْرِثُ الْكَسْلَ ،
وَلَا يَمْنَعُ مِنْهُ لَيْلًا .

وَيُعَوِّدُ فِي النَّهَارِ الْمَشْيَ وَالْحَرَكَةَ وَالرِّيَاضَةَ حَتَّى لَا يَغْلِبَ عَلَيْهِ الْكَسْلُ •
وَيَمْنَعُ مِنْ أَنْ يَفْتَخِرَ عَلَى أَقْرَانِهِ بِشَيْءٍ مِمَّا يَمْلِكُهُ وَاللَّهُ ، أَوْ بِشَيْءٍ مِنْ
مَطَاعِمِهِ وَمَلَابِسِهِ ، أَوْ لَوْحِهِ وَدَوَانِهِ ، بَلْ يُعَوِّدُ التَّوَاضُعَ وَالْإِكْرَامَ لِكُلِّ
مِنْ عَاشِرِهِ ، وَالتَّلَطُّفَ فِي الْكَلَامِ بِمَعْنَاهُمْ .

وَيَنْبَغِي أَنْ يُعَوِّدَ أَنْ لَا يَبْصُقَ فِي مَجْلِسِهِ ، وَلَا يَمْتَحِطَ ، وَلَا يَنْشَاعِبَ
بِحَضْرَةِ غَيْرِهِ ، وَلَا يَسْتَلْبِزَ غَيْرَهُ ، وَلَا يَضَعَ رِجْلًا عَلَى رِجْلٍ ، وَلَا يَضَعُ
كَفَّهُ تَحْتَ ذَقْنِهِ ، وَلَا يُعَمِّدُ رَأْسَهُ بِسَاعِلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ دَلِيلُ الْكَسْلِ . وَيَعْلَمُ
كَيْفِيَّةَ الْجُلُوسِ ، وَيَمْنَعُ كَثْرَةَ الْكَلَامِ ، وَيَبَيِّنُ لَهُ أَنَّ ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى
الْوَقَاحَةِ ، وَأَنَّهُ فَعَلَ أَبْنَاءَ اللَّثَامِ ،

وَيَنْبَغِي أَنْ يُؤَدِّنَ لَهُ بَعْدَ الْإِنْصِرَافِ مِنَ الْكُتَّابِ أَنْ يَلْعَبَ لَعِبًا جَمِيلًا
يَسْتَرِيحُ إِلَيْهِ مِنْ تَعَبِ الْمَكْتَبِ ، بِحَيْثُ لَا يَتَعَبُ فِي اللَّعْبِ ، فَإِنَّ مَنَعَ
الصَّبِيَّ مِنَ اللَّعْبِ ، وَإِرْغَاقَهُ إِلَى التَّعَلُّمِ دَائِمًا يَمِيتُ قَلْبَهُ وَيُبْطِلُ ذِكَاكَهُ ،
وَيَنْقُصُ عَلَيْهِ الْعَيْشَ ، حَتَّى يَطْلُبَ الْحِيلَةَ فِي الْخُلَاصِ مِنْهُ رَأْسًا .
وَيَنْبَغِي أَنْ يَعْلَمَ طَاعَةَ وَالِدَيْهِ وَمُعَلِّمِهِ وَمُؤَدِّبِهِ ، وَمَنْ هُوَ أَكْبَرُ مِنْهُ
سِنًا ، مِنْ قَرِيبٍ وَأَجْنَبِي .

وَيُخَوِّفُ مِنَ السَّرْقَةِ وَأَكْلِ الْحَرَامِ ، وَمِنْ الْخِيَانَةِ وَالْكَلْبِ وَالْفَحْشِ ،
وَكُلِّ مَا يَغْلِبُ عَلَى الصَّبِيَّانِ .

فَأَوَائِلُ الْأُمُورِ هِيَ الَّتِي يَنْبَغِي أَنْ تُرَاعَى ، فَإِنَّ الصَّبِيَّ بِجَوْهَرِهِ ،
خُلِقَ قَابِلًا لِلْخَيْرِ وَالشَّرِّ جَمِيعًا ، وَإِنَّمَا أَبْوَاهُ يَمِيلَانِ بِهِ إِلَى أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ .
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كُلُّ مَوْلُودٍ يُوْلَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ ، وَإِنَّمَا أَبْوَاهُ
يَهُودِيَّةً أَوْ نَصْرَانِيَّةً أَوْ مَجَسَّانَةً » .

الحكمة النبوية

كتاب كسر الشهوتين

بيان فوائد الجوع وآفات الشبع

الفائدة الأولى : صفاء القلب وإيقاد القريحة وإنفاذ البصيرة ، فإن الشبع يورث البلادة ويعمى القلب ، ويكثر البخار في الدماغ شبه السكر ، حتى يحوى على معادن الفكر ، فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الأفكار ، وعن سرعة الإدراك ، بل الصبي إذا أكثَرَ الأكل بطل حفظه وفسد ذهنه ، وصار بطيئ الفهم والإدراك .
وقال أبو سليمان النارائي : عليك بالجوع فإنه مذلّة للنفس ، ورقة للقلب ، وهو يورث العلم السهوى .

الفائدة الثانية : رقة القلب وصفائه ، الذى به يتهيأ لإدراك لذة المشاهدة والتأثر بالذكر ، فكم من ذكر يجرى على اللسان مع حضور من فسوة القلب ، وقد يرق في بعض الأحوال فيعظم تأثيره بالذكر ، ولكن القلب لا يلتذ به ولا يتأثر ، حتى كأن بينه وبينه حجاباً من فسوة القلب . وقد يرق في بعض الأحوال فيعظم تأثيره بالذكر ، وتلذذه بالمناجاة . وعلو الملة هو السبب الأظهر فيه . وقال أبو سليمان النارائي : أحلى ما تكون إلى العبادة إذا التصق ظهري ببطنى .

الفائدة الثالثة : الانكسار والذل ، وزوال البطر والفرح والأشر^(١) ، الذى هو مبدأ الطغيان والغفلة عن الله تعالى ، فلا تنكسر النفس ولا تذلل بشيء كما تذلل بالجوع ، فعنده تسكن لربها وتخضع له ، وتقف على

(١) الأشر : المرح .

عَجَزَها وَذُلَّها إِذا ضَعُفَتْ مُنْتَهَا^(١) وَضَاقَتْ حِيلُها بِلُغَيْمَةِ طَعَامٍ فَاتَتْها ،
وَأَظْلَمَتْ عَلَيْها الدُّنْيَا لِشُرْبَةِ ماءٍ تَأَخَّرَتْ عَنْها .

الفائدة الرابعة : أَن لا يَنْسَى بِلَاءَ اللَّهِ وَعَذَابَهُ ، وَلا يَنْسَى أَهْلَ
البَلَاءِ ، فَإِنَّ الشُّبْعَانَ يَنْسَى الْجَائِعَ وَيَنْسَى الْجُوعَ ، وَالْعَبْدَ الْقَطْنَ
لا يَشَاهِدُ بِلَاءَ مَنْ غَيْرِهِ إِلا وَيَتَذَكَّرُ بِلَاءَ الْآخِرَةِ ، فَيَذْكُرُ مَنْ عَطَشَهُ عَطَشَ
الْخَلْقِ فِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ^(٢) ، وَمِنْ جُوعِهِ جُوعَ أَهْلِ النَّارِ .

قِيلَ لِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لِمَ تَجُوعُ وَفِي يَدِكَ خَزَائِنُ الْأَرْضِ ؟
فَقَالَ : أَخَافُ أَنْ أَشْبِعَ فَأَنْسِيَ الْجَائِعَ.

الفائدة الخامسة ، وَهِيَ مِنْ أَكْبَرِ الْفَوَائِدِ : كَسْرُ شَهَوَاتِ الْمَعَاصِي
كُلِّها ، وَالِاسْتِيْلَاءُ عَلَى النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ بِالسُّوءِ ، فَإِنَّ مَنْشَأَ الْمَعَاصِي كُلِّها
الشَّهَوَاتُ وَالْقَوَى ، وَمَادَّةُ الْقَوَى وَالشَّهَوَاتُ لا مُحَالَةَ الْأَطْعَمَةِ ، فَتَقْلِيلُها
يُضْعِفُ كُلَّ شَهْوَةٍ وَقُوَّةٍ ، وَإِنَّمَا السَّعَادَةُ كُلُّها فِي أَنْ يَمْلِكَ الرَّجُلُ نَفْسَهُ ،
وَالشَّقَاوَةُ فِي أَنْ تَمْلِكَهُ نَفْسُهُ .

الفائدة السادسة : دَفْعُ النَّوْمِ وَدَوَامُ السَّهَرِ ، فَإِنَّ مَنْ شَبِعَ شَرِبَ
كَثِيرًا ، وَمَنْ كَثَرَ شَرْبُهُ كَثُرَ نَوْمُهُ ، وَلِأَجْلِ ذَلِكَ كَانَ بَعْضُ الشُّيُوخِ
يَقُولُ عِنْدَ حَضُورِ الطَّعَامِ : مَعَاشِرَ الْمُرِيدِينَ ، لا تَأْكُلُوا كَثِيرًا ، فَتَشْرَبُوا
كَثِيرًا ، فَتَرْقُدُوا كَثِيرًا ، فَتَخْسَرُوا كَثِيرًا . وَفِي كَثَرَةِ النَّوْمِ ضِيَاءٌ
الْعَمْرِ ، وَقَوْتُ التَّهَجُّدِ ، وَبِلَادَةُ الطَّبْعِ ، وَقِسَاوَةُ الْقَلْبِ .

ثُمَّ فَضِيلَةُ التَّهَجُّدِ لا تَخْفَى ، وَفِي النَّوْمِ فَوَائِدُها .

الفائدة السابعة : تَيْسِيرُ الْمُواظَبَةِ عَلَى الْعِبَادَةِ ، فَإِنَّ الْأَكْلَ يَمْنَعُ مِنْ
كَثَرَةِ الْعِبَادَاتِ ، لِأَنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى زَمَانٍ يَشْتَغِلُ فِيهِ بِالْأَكْلِ ، وَبِمَا يَحْتَاجُ

(١) الْمَتَّةُ ، يَضُمُّ الْمِيمَ : الْقُوَّةُ .

(٢) الْمَرَمَةُ : السَّاعَةُ .

إلى زمانٍ في شراء الطعام وطبخه ، ثم يحتاج إلى غسل اليد والخلال^(١) ،
ثم يكثر ترداده إلى بيت الماء لكثرة شربه .

القائدة الثامنة : يستفيد من قلة الأكل صحة البدن ودفع الأمراض ،
فإن سببها كثرة الأكل وحصولُ فضلةِ الأخطاط في المعدة والعروق . ثم
المرض يمنع من العبادات ويشوش القلب ، ويمنع من الذكر والفكر ،
ويُنقص العيش ، ويُخرج إلى الفصد والحجامة ، والدَّواء والطبيب .
وكلُّ ذلك يحتاج إلى مُؤَن ونفقات لا يخلو الإنسانُ منها بعد التعب عن
أنواع من المعاصي واقتحام الشهوات ، وفي الجوع ما يمنع ذلك كله .

القائدة التاسعة : خِفة المؤونة ، فإن من تعود قلة الأكل كُفاه من
المال قدر يسير ، والذي تعود الشَّبَع صار بطنه غريباً ملازماً له ، آخذاً
بمُحَنِّقِهِ في كل يوم ، فيقول : ماذا تأكل اليوم ؟ فيحتاج إلى أن
يدخل المداخل ، فيكتسب من الحرام فيعمى ، أو من الحلال فيذل .

وقال بعض الحكماء : إنني لأَقْضِي عَامَّةَ حَوَائِجِي بالترك ، فيكون
ذلك أَرْوَاحَ لِقَابِي . وقال آخر : إذا أردتُ أن أستقرضَ من غيري لشهوة
أو زيادة استقرضت من نفسي فتركت الشهوة ، فهي خير غريم لي .
وكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله يسأل أصحابه عن سبب المأكولات فيقال
إنها غالية ، فيقول : أرخصوها بالترك .

القائدة العاشرة : أن يتمكن من الإيثار والتصدق بما فضل من
الأطعمة على يتامى والمساكين ، فيكون يوم القيامة في ظلِّ صدقته^(٢) .

فهذه عشر فوائد للجوع يتشعب من كلِّ فائدة فوائده لا ينحصر
عندها ، ولا تتناهي فوائدها .

(١) أي استحصال الخلال ، وهو ما تنقذ به الإنسان ما يعلق بها .

(٢) في الحديث : « كل امرئ في ظل صدقته » .

بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن

اعلم أنَّ على المريد في بطنه ومأكوله أربعَ وظائفَ :
الأولى : أن لا يأكلَ إلاَّ حلالاً ، فإنَّ العبادةَ مع أكلِ الحرامِ كالبناءِ
على أمواجِ البحارِ .

وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالأكل ، وهو تقدير قدر الطعام في
القلة والكثرة ، وتقدير وقته في الإبطاء والسرعة ، وتعيين الجنس
المأكول في تناول المشتبهات وتركها .

أما الوظيفة الأولى : في تقليل الطعام ، فسبيلُ الرياضة فيه التدرج ،
فمن اعتاد الأكل الكثير وانتقل دفعة واحدة إلى القليل لم يحتملَ مزاجه ،
وضُئف وعظمت مشقته ، فينبغي أن يتدرج إليه قليلاً قليلاً ، وذلك بأنَّ
ينقص قليلاً قليلاً من طعامه المعتاد . فإنَّ كان يأكل رغيفين مثلاً وأراد
أن يَرُدَّ نفسه إلى رغيف واحد فينقص كلَّ يوم رُبْعَ سبع رغيف ، وهو
أن ينقص جزءاً من ثمانية وعشرين جزءاً ، أو جزءاً من ثلاثين جزءاً ،
فيرجع إلى رغيف في شهر ، ولا يستضرُّ به ولا يظهر أثره ، فإن شاء فعلَ
في ذلك بالوزن ، وإن شاء بالمشاهدة ، فيترك كلَّ يوم مقدار لقمة وينقصه
عماً أكله بالأمس .

الوظيفة الثانية : في وقت الأكل .

وفيه أيضاً أربع درجات :

الدرجة العليا : أن يطوى ثلاثة أيام فما فوقها^(١) ، وفي المريعين مَنْ رَدَّ
الرياضة إلى الطيِّ لا إلى المقفار ، حتى انتهى بعضهم إلى ثلاثين يوماً وأربعين يوماً .
الدرجة الثانية : أن يطوى يومين إلى ثلاثة ، وليس ذلك خارجاً
عن العادة ، بل هو قريبٌ يمكن الوصول إليه بالجدِّ والمجاهدة .

(١) الطوى : الجوع . فإذا تسدَّ قيل طوى يطوى ، كرمى رمى .

الدرجة الثالثة : وهى أدناها ، أن يقتصر فى اليوم والليلة على أكلة واحدة ، وهذا هو الأقل ، وما جاوز ذلك إسرافٌ ومداومةٌ للشبع حتى لا يكون له حالة جوع ، وذلك فعل للمترفين ، وهو بعيدٌ من السنة .

الوظيفة الثالثة : فى نوع الطعام وترك الإدام ، وأعلى الطعام مُخُ البر^(١) ، فإن نُخِلَ فهو التُرفة ، وأوسطه شعيرٌ منخول ، وأدناه شعير لم يُنخل . وأعلى الأدم اللحم والحلاوة ، وأدناه الملح والخل ، وأوسطه المزوَّرات بالأدهان^(٢) من غير لحم . وعادةٌ سالكى طريق الآخرة الامتناع من الإدام على اللوام ، بل الامتناعُ عن الشهوات ، فإنَّ كلَّ لزيد يشتهي الإنسان إذا أَكَلَهُ اقتضى ذلك بطراً فى نفسه ، وقسوةً فى قلبه ، وأنساً له بلبذات الدنيا حتى يألَفَها ، ويكره الموت ولقاء الله تعالى ، وتصير الدنيا جَنَّةً فى حقِّه ، ويكره الموت سِجْناً له . وإذا منع نفسه عن شهواتها ، وضيق عليها وحرَمها لذاتها ، صارت الدنيا سِجْناً عليه ، ومَضِيقاً له ، فاشتَهت نفسه الإفلات منها ، فيكون الموت إطلاقها .

وروى عن مالك بن دينار أنه بقى أربعين سنة يشتهى لبناً فلم يأكله . وأهدى إليه يوماً رُطْب فقال لأصحابه : كُلُّوا فما ذَقْتُهُ منذ أربعين سنة . وقال مالك بن ضَيْغَم : مررت بالبصرة فى السوق ، فنظرت إلى البقل^(٣) فقالت لى نفسى : لو أطعمتَنِ الليلة من هذا ! فاقسمتُ أن لا أطعمَها لِيَاها أربعين ليلة .

ومكث مالك بن دينار بالبصرة خمسين سنة ما أَكَلَ رُطْبَةً لأهل البصرة ولا بُسْرَةً قط^(٤) ، وقال : يا أهل البصرة عشت فيكم خمسين سنة ما أَكَلْتُ لَكُمْ رُطْبَةً ولا بُسْرَةً ، فما زاد فيكم ما نقص منى ، ولا نقص منى ما زاد فيكم .

(١) زور الثي : حسه وقومه .

(٢) أى لباب القمح .

(٣) البقل من النبات : ما ليس بشجر .

(٤) الهر : التجر قبل أن يرطب .

القول في شهوة الفرج

اعلم أن شهوة الوقاع سَلَطَتْ عَلَى الْإِنْسَانِ لِفَائِدَتَيْنِ :

إحداهما : أن يدرك لَلَّته فيقيسَ به لذاتِ الآخرة .

الفائدة الثانية : بقاء النسل ودوام الوجود . فهذه فائدتها .

ولكن فيها من الآفات ما يهلك الدِّينَ والدُّنْيَا إِنْ لَمْ تُضَبَّطْ وَلَمْ تُقَهَّرْ ،
ولم تَرُدَّ إِلَى حَدِّ الاعتدال . وقد قيل في تأويل قوله تعالى : (رَبَّنَا وَلَا
تَحْمِلْنَا مَالًا طَاقَةً لَّنَا بِهِ) : معناه شِدَّةُ الْعُلْمَةِ .

وهذه الشهوة أيضاً لها إفراطٌ ، وتفريطٌ ، واعتدالٌ . فالإفراط :
ما يَقَهِّرُ الْعَقْلَ حَتَّى يَصْرِفَ هِمَّةَ الرِّجَالِ إِلَى الْإِسْتِمْتَاعِ بِالنِّسَاءِ وَالْجَوَارِي ،
فيحرمُ عن سلوك طريق الآخرة . أو يَقَهِّرُ الدِّينَ حَتَّى يَجُرَّ إِلَى اقْتِحَامِ
الفواحش . وقد ينتهى إفراطها بطائفة إلى أمرين شنيعين :

أحدهما : أن يتناولوا ما يَقْوَى شهواتهم على الاستكثار من الوقاع ،
كما قد يتناول بعض الناس أدويةً تقْوَى المَعْدَةَ لِتَعْظُمَ شهوة الطعام .
وما مثال ذلك إلا كمن ابتلى بسباع ضارية وحَيَّاتٍ عَادِيَةٍ ، فتنام عنه
في بعض الأوقات فيبخال لإثارتها وتهيجها ، ثم يشتغل بإصلاحها وعلاجها .
فإنَّ شهوة الطعام والوقاع على التحقيق آلامٌ يريد الإنسان الخلاصَ
منها ، فيدرك لَلَّةً بسبب الخلاص .

والأمر الثاني : أنه قد تنتهى هذه الشهوة ببعض الضُّلَّالِ إِلَى الْعَشَقِ ،
وهو غاية الجهل بما وُضِعَ لَهُ الْوَقَاعُ ، وهو مجاوزةٌ فِي الْبَهِيمَةِ لِحَدِّ الْبَهَائِمِ .

فإذن إفراط الشهوة أن يُغلب العقلُ إلى هذا الحد ، وهو ملمومٌ جداً .

وتفريطها : بالعنة أو بالضعف عن إمتناع النكوحه ، وهو أيضاً ملموم .
ولئنا المحمود أن تكون معتدلةً ومطبعة للعقل والشرع في انقياضها
وانبساطها . ومهما أفرطت فكسرها بالجوع والنكاح . قال صلى الله عليه
وسلم : « معاشرَ الشباب ، عليكم بالباعة ، فمن لم يستطع فعله بالصوم
فالصوم له وجاء »^(١) .

(١) أي يقطع الشهوة . وأصل معنى الوجهاء المصلد .

الكِتَابُ الرَّابِعُ

كِتَابُ آفَاتِ اللِّسَانِ

بيان عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت

اعلم أنَّ خطرَ اللسان عظيم ، ولا نَجاةَ من خطره إلا بالصَّمت ، فلذلك مدَحَ الشرعُ الصمتَ وحثَّ عليه .

قال عليه السلام : « الصَّمتُ حُكْمٌ وقَلِيلُ فاعله » ، أى حِكْمَةٌ وحِزْمٌ .
وقال سَهْلُ بن سَعْدٍ الساعديّ : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« مَنْ يَتَكَلَّمْ لِي بِمَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَرَجُلِيهِ أَنْتَكُنَّ لَهُ بِالْجَنَّةِ » .

وقال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَسْكُتْ » .

وقيل لعيسى عليه السلام : دُلُّنَا عَلَى عَمَلٍ نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ . قال :
لَا تَنْطَلِقُوا أَبَدًا . قالوا : لَا نَسْتَطِيعُ ذَلِكَ . فقال : فَلَا تَنْطَلِقُوا إِلَّا بِخَيْرٍ .

وقال سُلَيْمَانُ بن داود عليهما السلام : إِنَّ كَانَ الْكَلَامُ مِنْ فَضَّةٍ
فَالسَّكُوتُ مِنْ ذَهَبٍ .

الآثَارُ : كَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَضَعُ حَصَاةً فِي فِيهِ يَمْنَعُ
بِهَا نَفْسَهُ عَنِ الْكَلَامِ . وَكَانَ يُشِيرُ إِلَى لِسَانِهِ وَيَقُولُ : « هَذَا الَّذِي أَوْرَدَنِي
الْمَوَارِدَ » . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بن مَسْعُودَ : « وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، مَا شَيْءٌ
أَحْوَجَ إِلَى طَوْلِ سَجْنٍ مِنْ لِسَانٍ » . وَقَالَ طَاوُسٌ : « لَسَانِي سُمٌّ إِنْ أَرْسَلْتَهُ أَكَلَنِي » .

فلئن قلت : فهذا الفضل الكبير للصمت ما سببه ؟ فاعلم أن سببه كثرة آفات اللسان من الخطأ والكذب ، والغيبة والنميمة ، والرياء والتفاخر ، والفحش والمراء ، وتزكية النفس ، والخوض في الباطل والخصومة ، والفضول والتحريف ، والزيادة والتقصان ، وإلباس الخلق ، وهتك العورات ، فهذه آفات كثيرة ، وهي سبابة إلى اللسان لا تثقل عليه ، ولما حلاوة في القلب ، وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان . والخائض فيها قلما يقدر أن يُمسك اللسان فيطلقه بما يحب ويكفه عما لا يحب ، فلئن ذلك من غوامض العلم ، ففي الخوض خطر ، وفي الصمت سلامة . فلذلك عظمت فضيلته . هذا مع ما فيه من جمع المم ودوام الوقار ، والفراغ للفكر والذكر والعبادة ، والسلامة من تبعات القول في الدنيا ، ومن حسابه في الآخرة . فقد قال الله تعالى : (ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ) .

آفات اللسان

ونحن الآن نعد آفات اللسان ، ونبتدئ بأخفها ، ونترقى إلى الأغظ قليلاً ، ونؤخر الكلام في الغيبة والنميمة والكذب ، فلئن النظر فيها أطول . وهي عشرون آفة ، فاعلم ذلك ترشد بعون الله تعالى .

الآفة الأولى : الكلام فيما لا يعينك

اعلم أن أحسن أحوالك أن تحفظ ألفاظك من جميع الآفات التي ذكرناها : من الغيبة والنميمة ، والكذب والمراء والجدال وغيرها ، وتتكلم فيما هو مباح لا ضرر عليك فيه ولا على مسلم أصلاً ، إلا أنك تتكلم بما أنت مستغنى عنه ولا حاجة بك إليه ، فلئنك مُضَيِّعٌ به زمانك ، ومحاسبٌ على عمل لسانك ، وتستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير .

بل رأسُ مالِ العبدِ أوقاؤه ، ومهما صرفها إلى مالا يعنيه ولم يُلْخَرْ بها ثواباً في الآخرة ، فقد ضيَعَ رأسُ ماله . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من حَسَنَ إسلامَ المرءِ تركهُ مالا يَعتنيه » ، بل ورد ما هو أشدُّ من هذا ، قال أنس : اسْتَشْهَدَ غُلَامٌ مِنَّا يَوْمَ أُحُدٍ فوجدنا على بطنه حجراً مربوطاً من الجوع ، فمسحتُ أُمَّهُ عن وجهه الترابَ وقالت : هنيئاً لك الجنة يا بني ! فقال صلى الله عليه وسلم : « وما يلريكَ لله كان يتكلمُ فيها لا يَعتنيه ، ويمنع ما يضرُّه ؟ » .

وحدُّ الكلامِ فيما لا يعينك : أن تتكلمَ بكلامٍ لو سكُتَ عنه لم تأثم ، ولم تستُضِرَّ به في حالٍ ولا مالٍ ^(١) . مثاله : أن تجلسَ مع قومٍ فتذكر لهم أسفارَكَ وما رأيتَ فيها من جبالٍ وأنهار ، وما وَقَعَ لك من الوقائع ، وما استحسنته من الأطعمة والثياب ، وما تعجبتَ منه من مشايخ البلاد ووقائِعهم . فهذه أمورٌ لو سكُتَ عنها لم تأثم ولم تستُضِرَّ .

ومن جُمْلَتِها أن تسألَ غيرَكَ عما لا يَعتنك ، فأنت مُضَيِّعٌ وفنك ، وقد أَلْجَأْتَ صاحِبَكَ أيضاً بالجوابِ إلى التضييع . هذا إن كان الشيءُ مما لا يتطَرَّقُ إلى السؤالِ ههنا آفة ، وأكثر الأمثلةِ فيها آفات . فإنَّكَ تسألُ غيرَكَ عن عبادته مثلاً فتقول له : هل أنت صائم ؟ فإن قال نعم ، كان مُظْهِراً لعبادته فيدخل عليه الرياء ، وإن لم يَلْخُلْ سقطتْ عبادته من ديوان السِّرِّ ، وعبادة السِّرِّ تفضُلُ عبادةَ الجهر بدرجات . وإن قال : لا ، كان كاذباً . وإن سكُتَ كان مستحقيراً لك وتَأَذَّيتَ به ، وإن احتال للدفاعِ الجوابِ افتقرَ إلى جُهدٍ وتعبٍ فيه . فقد عَرَضْتَهُ بالسؤالِ إما للرياء ، أو للكذب ، أو للاستحقار ، أو للتعب في حيلة اللُفَع .

(١) المسأل : المستطيل .

الآفة الثانية : فضول الكلام

وهذا يتناول الخوضَ فيما لا يعنى ، والزيادةَ فيما لا يعنى على قدر الحاجة ، فإنَّ مَنْ يعنيه أمرٌ يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ، ويمكنه أن يجسّمه ويقرّره . ومهما تأدّى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين فالثانية فضول - أى فضلٌ عن الحاجة - وهو أيضاً مذموم - لما سبق - وإن لم يكن فيه إثمٌ ولا ضرر .

وعن بعض الصحابة قال : إنَّ الرجل ليكلّمنى بالكلام ، لجوابه أشهى لى من الماء البارد إلى الظمان ، فأتركُ جوابه خيفةً أن يكون فضولاً .

وقال مجاهد : إنَّ الكلامَ ليُكسب ، حتّى إنَّ الرجلَ ليُسكّت ابنه فيقول : أبتاع لك كذا وكذا . فيُكسب كلاباً .

وقال عمرو بن دينار : تكلم رجلٌ عند النبي صلى الله عليه وسلم فأكثر فقال له صلى الله عليه وسلم : « كم دونَ لسانك من حجاب ؟ » فقال : شفتائى وأُسنائى . قال : « أفما كان لك فى ذلك ما يرُدُّ كلامك ؟ » . وقال إبراهيم : يَهْلِكُ الناسُ خُلُتَانِ : فضول المال ، وفضول الكلام .

الآفة الثالثة : الخوض في الباطل

وهو الكلام فى المعاصى ، كحكاية أحوال النساء ومجالس الخمر ، ومقامات الفساق ، وتنعم الأغنياء ، وتجبرُّ الملوك ومراسيمهم الملعومة ، وأحوالهم المكروهة ، إنَّ كل ذلك مما لا يحلُّ الخوض فيه ، وهو حرام .

وأكثر الناس يتجالسون للتفرُّج بالحديث ، ولا يعلّو كلامهم التفكّه بأعراض الناس ، أو الخوض فى الباطل . وأنواعُ الباطل

لا يمكن حصرها ، لكثرتها وتفننها ، فلذلك لا مخلص منها إلا بالاعتصار على ما يعنى من مهمات الدين والنسب .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها أبعد من الثريا » .

وقال سلمان : أكثر الناس ذنوباً يوم القيامة أكثرهم كلاماً في معصية الله .

وقال ابن سيرين : كان رجلٌ من الأنصار يمرُّ بمجلسٍ لم يقول لم : نوصُّشوا ؛ فإنَّ بعض ما تقولون شرٌّ من الحدث .

الآفة الرابعة : المراءء والجدال

وذلك منهى عنه . قال صلى الله عليه وسلم : « لا تُمارِ أخاك . ولا تمازحه ولا تبعه موعداً فتخلفه » .

وقال مالك بن أنس رحمة الله عليه : ليس هذا الجدال من الدين في شيء . وقال أيضاً : الجراء يقسى القلوب ويورث الضغائن .

وحدُّ المراءء هو كلُّ اعتراضٍ على كلام الغير بإظهار خللٍ فيه : إمَّا في اللفظ ، وإمَّا في المعنى ، وإمَّا في قصد المتكلم . وترك المراءء بترك الإنكار والاعتراض . فكلُّ كلام سمعته فإن كان حقاً فصدق به ، وإن كان باطلاً أو كذباً ولم يكن متعلّقاً بأمر الدين فاسكت عنه .

والطعن في كلام الغير تارة يكون في لفظه بإظهار خللٍ فيه من جهة النحر أو من جهة اللغة ، أو من جهة العربية ، أو من جهة النظم والترتيب بسوء تقديم أو تأخير .

وأما في المعنى : فبأن يقول : ليس كما تقول ؛ وقد أخطأت فيه من وجهٍ كذا وكذا .

وأما في قصده فمثل أن يقول : هذا الكلامُ حقٌّ ، ولكن ليس قصده
منه الحقُّ ، وإنما أنت فيه صاحبُ غرض .

وأما المجادلة فعبارةٌ عن قصد إفحام الغير وتعجيزه ، وتنقيصه
بالقدح في كلامه ، ونسبته إلى القصور والجهل فيه .

الآفة الخامسة : الخصومة

وهي أيضاً ملمومة ، وهي وراء الجدال والمراء .

فالمرء طعنٌ في كلام الغير بإظهار خللٍ فيه ، من غير أن يرتبط به
غرضٌ سوى تحقيقِ الغير ، وإظهار مزّة الكياسة .

والجدال : عبارةٌ عن أمرٍ يتعلّق بإظهار المذاهب وتقريرها .

والخصومة : لججاجٌ في الكلام لِيُستوفى به مالٌ أو حقٌّ مقصود ،
وذلك تارةً يكون ابتداءً ، وتارةً يكون اعتراضاً . والمرء لا يكون إلا
باعتراضٍ على كلامٍ سبق . فقد قالت هاتشة رضى الله عنها : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ أَبْغَضَ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ الْأَلَدُ الْخَصِيمُ »^(١) .

الآفة السادسة

التعقُّر في الكلام ، بالتشلق وتكلف السجع والقصاحة ، والتصنع
فيه بالتبسيبات والمقدمات ، وما جرت به عادة المتفاسحين المدّعين
للخطابة . وكلُّ ذلك من التصنع المذموم ، ومن التكلف المفقوت ، الذي
قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَنَا وَأَتَقِيَاءُ أُمَيِّ بُرَاءَةٌ مِنَ التَّكْلِيفِ » .

(١) الألد : الشديد المصومة والمجادلة .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ أَبْغَضَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي مَجْلِسُ الثَّرَثَارُونَ وَالتَّمْتِفِيهِتُونَ ^(١) ، المتشلقون في الكلام » .

وقال عمر رضى الله عنه : « إِنَّ شَقَاشِقَ الْكَلَامِ مِنْ شَقَاشِقِ الشَّيْطَانِ ^(٢) . ولا يدخل في هذه تحسين ألفاظ الخطابة والتذكير ، من غير إفراط وإغراب ؛ فَإِنَّ المقصود منها تحريك القلوب وتشويقها ، وقبضها وبسطها . فلرِشَاقَةِ اللفظ تأثيرٌ فيه ، فهو لا يثق به . فأما المحاورات التي تُجرى لقضاء الحاجات فلا يليق بها السجع والتشلق .

الآفة السابعة : الفحش والسب وبذاءة اللسان

وهو مذمومٌ ومنهى عنه ، ومصدره الخُبث واللؤم . قال صلى الله عليه وسلم « إِيَّاكُمْ وَالْفُحْشَ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ » . وقال صلى الله عليه وسلم : « لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَّانِ وَلَا اللَّعَّانِ ، وَلَا الْفَاحِشِ وَلَا الْبَذِيءِ » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « الْبَذَاءُ وَالْبَيَانُ شُعْبَتَانِ مِنْ شُعْبِ التَّفَاقِ » . فيحتمل أن يراد بالبيان كشف ما لا يجوز كشفه ، ويحتمل أيضاً المبالغة في الإيضاح حتى ينتهي إلى حد التكلف . ويحتمل أيضاً البيان في أمور الدين وفي صفات الله تعالى ، فَإِنَّ إلقاء ذلك مجعلاً إلى أسماع العوام أولى من المبالغة في بيانه ؛ إذ قد يشور من غاية البيان فيه شكوكٌ وسواوس . وقال صلى الله عليه وسلم : « سِيَابُ الْمُؤْمِنِ فُسُوقٌ ، وَقِتَالُهُ كُفْرٌ » . وقال صلى الله عليه وسلم : « مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ أَنْ يَسُبَّ الرَّجُلُ وَاللَّيْهَ » قالوا : يا رسول الله ، كيف يسب الرجل والليه ؟ قال : « يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ الْآخَرَ أَبَاهُ » .

(١) تفتيق بكلامه : تطلع وتوسع ، كأنه ملأ به فمه .
(٢) أصل التشقية شيء كالرثة يخرج به البير من فيه إذا حاج .

الآفة الثامنة : اللعن

إِذَا لَحِيقَانِ ، أَوْ جَمَادٍ ، أَوْ إِنْسَانٍ . وَكُلُّ ذَلِكَ مَلْعُونٌ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِلَعْنٍ » .

واللعن عبارة عن الطرد والإبعاد من الله تعالى ، وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده من الله عز وجل ، وهو الكفر والظلم ، بأن يقول : لعنة الله على الظالمين وعلى الكافرين .

والصفات المقتضية للعن ثلاثة : الكفر ، والبغضة ، والفسق .

فإن قيل : هل يجوز لعن يزيد لأنه قاتل الحسين أو أمر به ؟ قلنا : هذا لم يثبت أصلاً ، فلا يجوز أن يقال إنه قتله أو أمر به ما لم يثبت ، فضلاً عن اللعنة ، لأنه لا تجوز نسبة مسلم إلى كبيرة من غير تحقيق . نعم يجوز أن يقال : قَتَلَ ابْنُ مَلِجٍ عَلِيًّا ، وقتل أبو لؤلؤة عمر رضي الله عنهما ، فإن ذلك ثبت متواتراً . فلا يجوز أن يُرمى مسلم بفسق أو كفر من غير تحقيق .

ويقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشر ، حتى الدعاء على الظالم كقول الإنسان مثلاً : لا صحح الله جسمه ، ولا سلمه الله ! وما يجرى مجراه ، فإن ذلك ملعون .

الآفة التاسعة : الغناء والشعر

وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل ، فلانعيده . وأما الشعر فكل ما حسن حسنه ، وقبيح قبيح ، إلا أن التجرد له مأمور . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحاً حَتَّى يَرِيَهُ ^(١) خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شِعْراً » .

(١) ودى القبح جوفه يريه وديا : أفسده .

وعلى الجملة فإتشاد الشعر ونظمه ليس بحرام إذا لم يكن فيه سلامٌ مُشكره . قال صلى الله عليه وسلم : « إنَّ من الشعر لِحِكْمَةٌ » .
وقد أمر رسولُ الله صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت الأنصاريَّ بهجاء الكفار .

والتوسُّعُ في المدح فإنه وإن كان كذباً فإنه لا يلتحق في التحريم بالكذب ، كقول الشاعر ^(١) :

ولو لم يكن كُفُّهُ غيرُ رُوحه لجادَ بها فليتنَّي الله سائلهُ
فإن هذا عبارة عن الوصف بنهاية السخاء ، فإن لم يكن صاحبه سخياً كان كاذباً ، وإذا كان سخياً فالبلافة من صنعة الشعر ، فلا يقصد منه أن يَحْتَقِدَ صورته .

الآفة العاشرة : المزاح

وأصله مذمومٌ منهى عنه ، إلا قلداً يسيراً يستثنى منه . قال صلى الله عليه وسلم : « لا تمزحوا أخاك ولا تمزحه » .
فإن قلت : قد نُقلَ المزاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فكيف يُنهى عنه ؟

فأقول : إن قلَّرتَ على ما قلَّرتَ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وهو أن تمزحَ ولا تقولَ إلا حقاً ، ولا تؤذي قلباً ، ولا تفرطَ فيه وتقتصر عليه أحياناً على النُّدُور ، فلا حرجَ عليك فيه . ولكن من الغلط العظيم أن يتخذ الإنسان المزاح حرفةً يُواظب عليه ، ويُفرطَ فيه ، ثم يتمسكُ بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم . وهو كمن يلور تهاذه مع الزُّنُوج ينظر إليهم وإلى رقبصهم ، ويتمسكُ بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) هو أبو تمام ، من قصيدة يمدح بها المنصور .

وسلم أَذِنَ لعائشة في النظر إلى رقص الزوج في يوم عيد . وهو خطأ ،
إذ من الصفائر ما يصير كبيرة بالإصرار ، ومن المباحات ما يصير صغيرة
بالإصرار . فلا ينبغي أن يَقْلَ عن هذا .

وعن الحسن قال : أتت عجوزٌ إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها
صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة عجوز » ، فبكت فقال : « إنك لستِ
بعجوزٍ يومئذٍ ، قال الله تعالى : (إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً » فجعلنَّ
أبكاراً) » .

وقال زيد بن أسلم : إن امرأة يقال لها أم أيمن ، جاءت إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فقالت : إن زوجي يدعوك ، قال : « ومن هو ! أهو
الذي بعينه بياض ؟ » ، قالت : والله ما بعينه بياض ! فقال « بلى إن بعينه
بياضاً » . فقالت : لا والله . فقال صلى الله عليه وسلم : « ما من أحدٍ
إلا وبعينه بياض ! » . وأراد به البياض المحيط بالحلقة .

وجاءت امرأة أخرى فقالت : يا رسول الله ، احملني على بعير . فقال :
« بل نَحْمِلُكَ على ابنِ البعير » . فقالت : ما أصحُّ به ؟ إنه لا يحملني .
فقال صلى الله عليه وسلم : « ما من بعيرٍ إلا وهو ابنُ بعير » .

وقال أنس : كان لأبي طلحة ابنٌ يقال له أبو عمير ، وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يأتيهم ويقول : « يا أبا عمير ، ما فعل النُّغَيْرُ ^(١) ؟ »
لنُّغَيْرٍ كان يلعب به ، وهو فرخ العصفور .

فهذه مطايباتٍ يباح مثلها على النُّدور ، لا على الدوام . والمواظبةُ
عليها هزلٌ مذموم ، وسببٌ للضحك المميت للقلب .

(١) النُّغَيْر : صغر النثر ، كسر د ، وهو طائر يشبه العصفور .

الآفة الحادية عشرة : السخرية والاستهزاء

ومعنى السخرية : الاستهانة والتحقير ، والتنبيه على العيوب والنقائص على وجه يُضحكُ منه . وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول ، وقد يكون بالإشارة والإيماء ، وإذا كان بحضرة المستهزأ به لم يُسم ذلك غيبة وفيه معنى الغيبة .

وهذا إنما يحرم في حق من يتأذى به . فلأما من جعل نفسه مسخرةً وربما فرح من أن يسخر به ، كانت السخرية في حق من جملة المزاح .
وإنما المحرم استصغارُ يتأذى به المستهزأ به ، لا فيه من التحقير والتهاون . وذلك تارةً بأن يضحك على كلامه إذا تخبط فيه ولم ينتظم ، أو على أفعاله إذا كانت مشوشة ، كالضحك على خطئه وعلى صنيعته ، أو على صورته وخلقته إذا كان قصيراً أو ناقصاً لميب من العيوب .
فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية المنهى عنها .

الآفة الثانية عشرة : إفشاء السر

وهو منهى عنه لما فيه من الإيذاء والتهاون بحق المعارف والأصدقاء .
قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا حلت الرجل الحليث ثم التفت فهي أمانة » .

وقال الحسن : إن من الخيانة أن تحدث بسر أخيك .

وهو حرام إذا كان فيه إضرار ، ولؤم إن لم يكن فيه إضرار .

الآفة الثالثة عشرة : الوعد الكاذب

فإن اللسان سباق إلى الوعد ، ثم النفس ربما لا تسمح بالوفاء فيصير الوعد خُلفاً . وذلك من أمارات النفاق . قال الله تعالى : (يأيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) .

ولما حضرت عبد الله بن عمر الوفاة قال : إِنَّهُ كَانَ خُطْبَ إِلَى ابْنَتِي
رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَقَدْ كَانَ مَتًى إِلَيْهِ شَيْبَةُ الْوَعْدِ ، فَوَاللَّهِ لَا أَلْقَى اللَّهَ بِمُلْثِ
النِّفَاقِ ! أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ زَوَّجْتُهُ ابْنَتِي .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَرْبَعٌ مِنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا ،
وَمِنْ كَانَتْ فِيهِ خَلْطَةٌ مِنْهُمْ كَانَ فِيهِ خَلْطَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَّعِيَهَا : إِذَا
حَدَّثَ كَذِبًا ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا عَاهَدَ غَتَرَ ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ . »

وهذا ينزل على من وَعَدَ وهو على عزم الخُلْفِ ، أو ترك الوفاء من
غير عذر . فإِذَا مَنْ عَزَمَ عَلَى الْوَفَاءِ فَمَنْ لَهُ عِذْرٌ مَنَعَهُ مِنَ الْوَفَاءِ لَمْ يَكُنْ
مُنَافِقًا ، وَإِنْ جَرَى عَلَيْهِ مَا هُوَ صُورَةُ النِّفَاقِ ، وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَحْتَرِزَ
مِنْ صُورَةِ النِّفَاقِ أَيْضًا كَمَا يَحْتَرِزُ مِنْ حَقِيقَتِهِ .

الآفة الرابعة عشرة : الكَذِبُ فِي الْقَوْلِ وَالْيَمِينِ

وهو من قبائح الذنوب وفواحش العيوب .

وقال عليه السلام « كَبُرَتْ خِيَانَةٌ أَنْ تَحْدُثَ أَخَاكَ حَلِيثًا هُوَ لَكَ
بِهِ مُصَلِّقٌ وَأَنْتَ لَهُ بِهِ كَاذِبٌ » .

قال ابن مسعود : قال النبي صلى الله عليه وسلم « لَا يَزَالُ الْعَبْدُ
يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَلْبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا » .

وأما الآثار : فقد قال علي رضي الله عنه : أعظم الخطايا عند الله
اللسانُ الكَنُوبُ ، وشرُّ الندامةِ ندامةُ يومِ القيامةِ .

وقال عمر بن عبد العزيز رحمة الله عليه : ما كَلِمَتٌ كَلِمَةُ مَنْدٍ
شَدَّذَتْ عَلَى إِزَارِي .

بيان ما رخص فيه من الكذب

اعلم أنَّ الكذب ليس حراماً لئِنْ ، بل لما فيه من الضرر على المخاطب أو على غيره ؛ فإنَّ أقلَّ درجاته أن يحتقد المُخْبِرُ الشيءَ على خلاف ما هو عليه فيكون جاهلاً . وقد يتعلّق به ضرر غيره . وربّ جهلٍ فيه مضعةٌ ومصلحةٌ ، فالكذب محصّلٌ لذلك الجهل . فيكون مأخوفاً فيه ، وربّما كان واجباً .

قال ميمون بن مهران : الكذبُ في بعضِ المواطنِ خيرٌ من الصلَقِ .
أَرَأَيْتَ لو أنَّ رجلاً سعى غُطْفَ إنسانٍ بالسيف ليقْتُلَهُ فدخل داراً فانتَهى إليك ، فقال : أَرَأَيْتَ فلاناً ؟ ما كنتَ قائلاً ؟ أَلستَ تقول : لم أَره ! وما تصلّقُ به . وهذا الكذب واجب .

والذي يدلُّ على الاستثناء ما رُوي عن أمِّ كلثوم قالت : ما سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يرخّص في شيءٍ من الكذب إلا في ثلاث : الرجل يقول القولَ يريد به الإصلاحَ ، والرجل يقول في الحرب ، والرجل يحدث امرأته ، والمرأة تحدث زوجها .

وقالت أسماء بنتُ يزيد : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : كلُّ الكذب يُكتب على ابنِ آدم ، إلا رجلٌ كَلَبَ بينَ مسلمينَ ليصلحَ بينهما . وقد ظنُّوا أنَّه يجوزُ وضعُ الأحاديثِ في فضائلِ الأعمالِ ، وفي التشديدِ في المعاصي ، وزعموا أنَّ القصد منه صحيح . وهو خطأٌ محضٌ ؛ إذ قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَلَبَ على متعمداً فليتبوأْ مقعده من النار^(١) » .

وهذا لا يُرتكب إلا لضرورة ، ولا ضرورةٌ إذ في الصلَقِ منلوحةٌ عن الكلب . فغنياً ورد من الآيات والأخبار كفايةٌ عن غيرها .

(١) أي لينزل منزله من النار . يقال تبوأ فلان منزلاً ، أي اقتنعه .

بيان الحذر من الكذب بالمعاريض

قد نُقل عن السلف أن في المعاريض منلوحةً عن الكذب . قال عمر رضي الله عنه : أما في المعاريض ما يكفى الرجل عن الكذب ؟

وروى ذلك عن ابن عباس وغيره ..

وإنما أرادوا بذلك إذا اضطرَّ الإنسان إلى الكذب ، فأما إذا لم تكن حاجةً وضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعاً ، ولكن التعريض أهون .

وقال إبراهيم : إذا بلغ الرجل عنك شيء فكرهت أن تكذب فقل : إن الله تعالى ليعلم ما قلتُ من ذلك من شيء . فيكون قوله « ما » حرفً في عند المستمع ، وعنده للإيهام .

نعم ، المعاريض تباح لغرضٍ خفيف ، كتطيب قلب الغير بالمزاح ، كقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة عجز » . وقوله للأخرى : « الذى فى عين زوجك بياض » ، وللأخرى : « نَحْمِلُكَ عَلَى وَلَدِ الْبَعِيرِ » وما أشبهه .

وأما الكذب الصريح كما فعل نعيمان الانتصارى مع عثمان في قصة الضير ، إذ قال له : إنه نعيمان^(١) ، وكما يعتاده الناس من ملاعبة الحق بتفريدهم بأن امرأة قد رغبت في تزويجك ، فإن كان فيه ضررٌ يؤدى إلى إيذاء قلبٍ فهو حرام ، وإن لم يكن إلا لمطايبتة فلا يوصف صاحبها بالفسق ، ولكن يتقص ذلك من درجة إيمانه .

(١) الضير هو غرمة بن نوفل ، وكان نعيمان قد آذاه ، فعلف غرمة ليضربه ، فأقى المسجد يوماً وعثمان قائم يصل في ناحية منه فسأل من نعيمان ليضربه ، فقال نعيمان غرمة : هل لك في نعيمان ؟ قال : نعم . فأخذ يده حتى أوقفه على عثمان فقال : وذلك هذا نعيمان ، فألقى على عثمان بالعرب يظه نعيمان حتى صالح به القوم فكف من ذلك . انظر الإصابة لابن حجر .

الآفة الخامسة عشرة : الغيبة

وقد نصَّ الله سبحانه على ذمِّها في كتابه ، وشبَّه صاحبها بآكل لحم الميتة ، فقال تعالى : (وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ) . وقال عليه السلام : « كلُّ المسلم على المسلم حرامٌ : دمه ، وماله ، وعرضه » .

والغيبة تتناول العرض ، وقد جمع الله بينه وبين المال والدم .

وكان الصحابة رضي الله عنهم يتلاقون بالبشر ، ولا يفتابون عند الغيبة ، ويرون ذلك أفضل الأعمال ، ويرون خلافه عادة المنافقين .

وعن مجاهد أنه قال في : (وَيُلْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ) : الهمزة : الطعان في الناس . واللُّمَزَةُ : الذي يأكل لحوم الناس .

وقال مالك بن دينار : مرَّ عيسى عليه السلام ومعه الحواريون بجيفة كلب فقال الحواريون : ما أنتنَّ ريح هذا الكلب ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : ما أشدُّ بياض أسنانه ! كأنه صلى الله عليه وسلم ناهم عن غيبة الكلب ، ونبههم على أنه لا يذكر من شيء من خلق الله إلا أحسنه .

بيان معنى الغيبة وحدودها

اعلم أنَّ حدَّ الغيبة أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه ، سواء ذكرته بتقصي في بلنه ، أو في نسبه ، أو في خلقه ، أو في فعله ، أو في قوله ، أو في دينه ، أو في دنياه ، حتَّى في ثوبه وداره ودابَّتَيْهِ .

أما البدن : فكذلكك العَمَش والحَوْل والقَرَع ، والقِرَصَر والطول ، والسواد والصفرة ، وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه كيفما كان . وأما النسب فبأن تقول : أبوه نَبَطِيٌّ أو هِنْدِيٌّ ، أو فاسق أو خسيس أو إسكاف أو زَيَّال ، أو شيء مما يكرهه كيفما كان .

وأما الخُلُق : فبأن تقول : هو سَيِّئُ الخُلُق ، بخيلٌ متكبرٌ ، مُراءٍ شديدُ الغضب ، جبانٌ عاجزٌ ، ضعيفُ القلب ، متهورٌ ، وما يجرى مجراه .
و أما في أفعاله المتعلقة بالدين : فكقولك : هو سارقٌ أو كذابٌ ، أو شاربٌ خمر ، أو خائنٌ أو ظالمٌ ، أو متهاونٌ بالصلاة أو الزكاة ، لا يُحسن الركوع والسجود ، أو لا يحترز من النجاسات ، أو ليس باراً بوالديه ، أو لا يضع الزكاة موضعها أو لا يُحسن قسمتها ، أو لا يحرس صومه عن الرَّفَث والغيبة والتعرض لأعراض الناس .
وأما فعله المتعلق بالدنيا : فكقولك : إنه قليلُ الأدب متهاونٌ بالناس أو لا يرى لأحدٍ على نفسه حقاً ، أو يرى لنفسه الحقَّ على الناس ، أو إنه كثيرُ الكلام كثيرُ الأكل ، نؤومٌ ينام في غير وقت النوم ، ويجلس في غير موضعه .

وأما في ثوبه فكقولك : إنه واسع الكم ، طويل الليل ، وسخ الثياب .

بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان

اعلم أن الذكر باللسان إنما حُرِّمَ لأن فيه تفهيمَ الغير نقصان أخيك وتعريضه بما يكرهه ، فالتعريض به كالإصرار ، والفعل فيه كالقول .
والإشارة والإيماء ، والغمز والهمز ، والكتابة والحركة ، وكلُّ ما يفهم المقصود فهو داخلٌ في الغيبة ، وهو حرام .

ومن ذلك المحاكاة ، كأن يمشى متعارجاً أو كما يمشى ، فهو غيبة ، بل هو أشدُّ من الغيبة ، لأنه أعظم في التصوير والتفهم .

وكذلك الغيبة بالكتابة ، فإن القلم أحدُ اللسانين .

ومن ذلك الإصغاء إلى الغيبة على سبيل التعجب ، فإنه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاط القلب في الغيبة فيندفع فيها ، وكأنه يستخرج

الغيبة منه بهذا الطريق فيقول: عجب، ما علمت أنه كذلك! ما عرفته إلى الآن إلا بالخير! وكنت أحسب فيه غير هذا، عافانا الله من بلائه. فإن كل ذلك تصديق للمغتاب، والتصديق بالغيبة غيبة، بل الساكت شريك المغتاب.

بيان تحريم الغيبة بالقلب

اعلم أن سوء الظن حرام مثل سوء القول، فكما يحرم عليك أن تحدث غيرك بلسانك بمساوي الغير، فليس لك أن تحدث نفسك وتسمي الظن بأخيك. ولست أعني به إلا عقد القلب وحكمه على غيره بالسوء. فأما الخواطر وحديث النفس فهو معفو عنه، بل الشك أيضاً معفو عنه، ولكن المنهى عنه أن يظن، والظن عبارة عما تركز إليه النفس، ويميل إليه القلب. فقد قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ).

وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا عالم الغيوب، فليس لك أن تعتقد في غيرك سوماً إلا إذا انكشف لك ببيان لا يقبل التأويل. ومهما عرفت حقوة مسلم بحجة فانصحه في السر، ولا يخذل عنك الشيطان فيدعوك إلى اغتيابه. وإذا وعظته فلا تعظه وأنت مسرور بإطلاعه على نقصه لينظر إليك بعين التعظيم، وتنظر إليه بعين الاستحقار وترفع عليه، بإبداء الوعظ. وليكن قصدك تخليصه من الإثم وأنت حزين، كما تحزن على نفسك إذا دخل عليك نقصان في دينك.

بيان الأعذار المرخصة في الغيبة

اعلم أن المرخص في ذكر مساوي الغير هو غرض صحيح في الشرع، لا يمكن التوصل إليه إلا به، فيدفع ذلك إثم الغيبة. وهي ستة أمور:

الأول: الظلم، فإن من ذكر قاضياً بالظلم والخيانة وأخذ الرشوة كان مغتاباً عاصياً، إن لم يكن مظلوماً. أما المظلوم من جهة القاضي

فله أن يتظلم إلى السلطان وينسبه إلى الظلم ، إذ لا يمكنه استيفاء حقه إلا به . قال صلى الله عليه وسلم : « إن لصاحب الحق مقالاً » .

الثاني : الاستعانة على تغيير المنكر وردّ العاصي إلى منهج الصلاح ، كما روى أن عمر رضى الله عنه مرّ على عثمان - وقيل على طلحة - رضى الله عنه ، فسلم عليه فلم يرّد السلام ، فذهب إلى أبي بكر رضى الله عنه فذكر له ذلك ، فجاء أبو بكر إليه ليُصلح ذلك . ولم يكن ذلك غيبةً عندهم .
الثالث : الاستفتاء ، كما يقول للمفتي : ظلمنى أبى أو زوجتى أو أخى ، فكيف طريقى فى الخلاص ؟ والأسلم التعريض ، بأن يقول : ما قولك فى رجلٍ ظلمه أبوه ، أو أخوه ، أو زوجته ؟

الرابع : تحليل المسلم من الشرّ ، فإذا رأيت فقيهاً يتردّد إلى مبتدع أو فاسق ، وخِفت أن تتعلّقَ إليه بدعته وفسقه ، فلك أن تكشف له بدعته وفسقه . مهما كان الباعث لك الخوفُ عليه من سيرة البدعة والفسق لا غيرَه .

وكذلك من اشترى مملوكاً وقد عرفت المملوك بالسرقة أو بالفسق ، أو بهيب آخر ، فلك أن تذكر ذلك ، فإن فى سكوتك ضرراً المشتري ، وفى ذكرك ضرراً العبد ، والمشتري أولى بمراعاة جانبِهِ .

الخامس : أن يكون الإنسان معروفاً بلقبٍ يُعرب عن عيبِهِ ، كالأعرج والأعمش ، فلا إثم على من يقول : روى أبو الزناد عن الأعرج ، وسكلمان عن الأعمش ، وما يجرى مجراه ، فقد فعل العلماء ذلك لضرورة التعريف .
السادس : أن يكون مجاهرًا بالفسق ، كالمنخنث وصاحب الماخور^(١)

والمجاهر بشرب الخمر ومصادرة الناس ، وكان ممن يتظاهر به بحيث

(١) الماخور : بيت الرية ، عرب من «ى خور» .

لا يَسْتَنكِف من أن يُذَكَّر له ، ولا يُكره له أن يُذكر به . فإذا ذكرت فيه ما يتظاهر به فلا إثم عليك .

الآفة السادسة عشرة : النَمِيمة

قال الله تعالى : (هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ) ثم قال : (عَتْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ) . قال عبد الله بن المبارك : الزَّئِيمُ : ولد الزنى الذى لا يكتم الحديث ، وأشار به إلى أنَّ كلَّ من لم يكتم الحديث ومَشَى بالنميمة دلَّ على أنه ولد زنى ، استنباطاً من قوله عز وجل : (عَتْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ) ، والزَّئِيمُ هو الدعي^(١) .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة نَمَامٌ » . وفى حديث آخر : « لا يدخل الجنة قَتَاتٌ » . والقَتَات ، هو النَمَام .

بيان حد النَمِيمة وما يجب فى ردها

اعلم أن اسم النَمِيمة إنما يطلق فى الأكثر على مَنْ يَنْمُ قول الغير إلى المَقُول فيه ، كما تقول : فلان كان يتكلم فىك بكذا وكذا . وليست النَمِيمة مختصة به ، بل حلها كشف ما يُكره كشفه ، سواء كرهه المنقول عنه أو المنقول إليه ، أو كرهه ثالث ، وسواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة ، أو بالرمز أو بالإيماء ، وسواء كان المنقول من الأعمال أو من الأقوال ، وسواء كان ذلك عيباً ونقصاً فى المنقول عنه أو لم يكن . بل حقيقة النَمِيمة إفشاء السر وهتك السُّر عما يكره كشفه ، بل كلُّ ما رآه الإنسان من أحوال الناس ممَّا يكره فينبغى أن يسكت عنه ، إلا ما فى حكايته فائدة لمسلم أو دفع لمصيبة ، كما إذا رأى مَنْ يتناول مال غيره فعليه أن يشهد به ، مراعاةً لحقَّ المشهود له ، فلما إذا رآه يخفى

(١) الدعي : المتهم فى لجه .

مالاً لنفسه فذكره فهو نعمة وإفشاء للسر ، فإن كان ما يتم به نقصاً وعبأ
في المحكى عنه كان قد جمع بين الغيبة والتميمة .

وقال الحسن : من نمَّ إليك نمَّ عليك . وهذا إشارة إلى أن النمام
ينبغي أن يُبغض ولا يُوثق بقوله ولا بصداقته .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة نمام » . وفي حديث آخر
« لا يدخل الجنة قنات » . والقنات ، هو النمام .

وقال رجل لعروبن عبيد : إنَّ الأسوارى ما يزال يذكر في قصصه
بشرَّ فقال له عمرو : يا هذا ما رعبت حتى مجالسة الرجل حيث نقلت
إلينا حليته ، ولا أدبت حتى حين أعلمتني عن أخى ما أكره ، ولكن
أعلمه أنَّ الموتَ يعمنا ، والقبرَ يضمنا ، والقيامة تجمعنا ، والله تعالى
يحكم بيننا وهو خيرُ الحاكمين !

وعلى الجملة فشرُّ النمام عظيمٌ ينبغي أن يُتوقَّى .

قال حماد بن سلمة : باع رجل عبداً وقال للمشتري : ما فيه عيب
إلا التميمة . قال : قد رضيت . فاشتراه ، فمكث الغلام أياماً ثم قال
لزوجة مولاة : إنَّ سيدي لا يحبك ، وهو يريد أن يتسرى عليك ^(١) فخلّى
الموسى واخلقى من شعر قفاه عند نومه شعرات حتى أسحره عليها فيحبك .
ثم قال للزوج : إنَّ امرأتك أتخلت خليلاً وتريد أن تقتلك ، فتناوم لها حتى
تعرف ذلك ! فتناوم لها ، فجاءت المرأة بالموسى فظنَّ أنها تريد قتله ، فقام إليها
فقتلها ، فجاء أهل المرأة فقتلوا الزوج ، ووقع القتالُ بين القبيلتين .

الآفة السابعة عشرة

كلامُ ذى اللسانين ، الذى يتردد بين المتعادين ويكلم كل واحد
منهما بكلام يوافقُه . وقلمايخلو عنه من يشاهد متعادين ، وذلك عينُ النفاق .

(١) يتسرى : يتخطى سرية ، وهي الجارية يبوئها سيدها بيتاً . يقال تسرى وتسرد .

قال عمار بن ياسر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَانَ لَهُ وَجْهَانُ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ لِسَانَانُ مِنْ نَارٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

وقال مالك بن دينار : قرأت في التوراة : « بَطَلْتَ الْأَمَانَةَ ، وَالرَّجُلَ مَعَ صَاحِبِهِ بِشَفَتَيْنِ مُخْتَلِفَتَيْنِ . يُهْلِكُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُلَّ شَفَتَيْنِ مُخْتَلِفَتَيْنِ » .
فإن قلت : بماذا يصير الرجل ذا لسانين ، وما حدُّ ذلك ؟

فأقول : إذا دخل على متعادين وجمالَ كلٍّ واحدٍ منهما وكان صادقاً فيه لم يكن منافقاً ولا ذا لسانين ؛ فإنَّ الواحد قد يصادق متعاديين ولكن صداقةً ضعيفةً لا تنتهي إلى حدِّ الأخوة ، إذ لو تحققت الصداقة لاقتضت معاداة الأعداء .

نعم لو نقل كلام كلٍّ واحدٍ منهما إلى الآخر فهو ذو لسانين ، وهو شرٌّ من النسيمة ، إذ يصير نماماً بأن ينقل من أحد الجانبين فقط ، فإذا نقل من الجانبين فهو شرٌّ من النمام ، وإن لم ينقل كلاماً ولكن حسن لكلٍّ واحدٍ منهما ما هو عليه من المعاداة مع صاحبه فهذا ذولسانين .

الآفة الثامنة عشرة : الملدح

والملدح يدخله ست آفات : أربع في المادح ، واثنان في المملوح :

فأما المادح ؛ فالأولى : أنه قد يُفْرط فينتهي به إلى الكلب .

الثانية : أنه قد يدخله الرياء ، فإنه بالملدح مُظْهَرٌ لِلْحُبِّ ، وقد لا يكون مضمراً له معتقداً لجميع ما يقوله ، فيصير به مرئياً منافقاً .

الثالثة : أنه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل له إلى الاطلاع عليه .

روى أَنَّ رجلاً مدح رجلاً عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عليه السلام : « وَحَدِّثْ قِطْعَتَ عَتَقٍ صَاحِبِكَ ! لَوْ سَمِعَهَا مَا أَفْلَحَ » .

وهذه الآفة تَتَطَرَّقُ إِلَى المَدَحِ بالأوصاف المطلقة التي تُعرف بالأدلة ،
كقوله : إِنَّهُ مُتَّقٍ وَوَرِعٌ ، وَزَاهِدٌ وَخَيْرٌ ، وما يجرى مجراه ، فأما إذا قال
رَأَيْتُهُ يَصْنَعُ بِاللَّيْلِ وَيَتَصَلَّى وَيُحِجُّ ، فهذه أمور مستيقنة .

الرابعة : أَنَّهُ قَدْ يُفْرِحُ المَمْلُوحُ وَهُوَ ظَالِمٌ أَوْ فَاسِقٌ ، وذلك غير جائز .
وأما المملوح فيضربه من وجهين :

أحدهما : أَنَّهُ يُحَدِّثُ فِيهِ كِبَرًا وإِعْجَابًا ، وهما مُهْلِكَانِ .

الثاني : هُوَ أَنَّهُ إِذَا أَتَى عَلَيْهِ بِالْخَيْرِ فَرِحَ بِهِ وَفَتَرَ وَرَضَى عَنْ نَفْسِهِ ،
وَمَنْ أَعْجَبَ بِنَفْسِهِ قَلَّ تَشْمُرُهُ ، وَإِنَّمَا يَتَشَمَّرُ لِلْعَمَلِ مَنْ يَرَى نَفْسَهُ مَقْصُرًا . فأما
إذا انطلقت الألسنُ بالثناء عليه ظنَّ أَنَّهُ قَدْ أَدْرَكَ . ولهذا قال عليه السلام :
« قَطَعْتَ عَنِّي صَاحِبِكَ ، لَوْ سَمِعَهَا مَا أَفْلَحَ » .

وقال عمر رضى الله عنه « المَدَحُ هُوَ اللَّيْبُ » . وذلك لِأَنَّ المَدْبُوحَ هُوَ
الَّذِي يَفْتَرُ عَنِ الْعَمَلِ ، وَالمَدَحُ يُوْجِبُ الْفُتُورَ . أَوْ لِأَنَّ المَدْحَ يُورِثُ الْعُجْبَ
وَالْكِبَرَ . وهما مُهْلِكَانِ كَاللَّيْبِ ، لذلك شَبَّهَهُ بِهِ ، فَإِنَّ سَلَمَ المَدْحِ مِنْ
هَذِهِ الْآفَاتِ فِي حَقِّ المَادِحِ وَالمَمْلُوحِ لَمْ يَكُنْ بِهِ بَأْسٌ ، بَلْ رُبَّمَا كَانَ
مَنْدُوبًا إِلَيْهِ . وَلِلَّذَلِكَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الصَّحَابَةِ .

وَكَانُوا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجَلَ رُتْبَةٍ مِنْ أَنْ يُورِثَهُمْ ذَلِكَ كِبَرًا وَعُجْبًا وَفُتُورًا .

الآفة التاسعة عشرة

الغفلة عن دقائق الخطأ في فَحْوَى الكلام ^(١) لَا سِيَّما فِيما يَتَعَلَّقُ بِاللَّهِ
وصفاته ، ويرتبط بأُمُور الدين ، فلا يقنن على تقويم اللَّفْظِ فِي أُمُورِ
الدين إِلَّا العلماءُ الفصحاء . فَمَنْ قَصَرَ فِي عِلْمِهِ أَوْ فَصَاحَةٍ لَمْ يَخْلُ كَلَامُهُ

(١) فَحْوَى الكلام : معناه ومقصده .

عن الزلال . لكن الله تعالى يعفو عنه لجهله . مثاله ما قال حليفة ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَتُّ ، وَلَكِنْ يَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَتُّ » . وذلك لِأَنَّ فِي الْعَطْفِ الْمَطْلُوقِ تَشْرِيكَاً وَتَسْوِيَةً ، وَهُوَ عَلَى خِلَافِ الْإِحْتِرَامِ .

وخطبَ رجلٌ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : مَنْ يُطْعِمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ ، وَمَنْ يَعْصِيهِمَا فَقَدْ غَوَى ! فقال : « قُلْ : وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ غَوَى » . فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله : وَمَنْ يَعْصِيهِمَا ، لِأَنَّهُ تَسْوِيَةٌ وَجَمْعٌ .

وكره بعضهم أَنْ يَقَالَ : اللَّهُمَّ أَعْتِقْنَا مِنَ النَّارِ ! وَكَانَ يَقُولُ : الْعَتَقُ يَكُونُ بَعْدَ الْوُرُودِ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لَا تَسْمُوا الْعِزْبَ كَرَمًا . إِنَّمَا الْكَرَمُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ » .

الآفة العشرون

سؤال العوامِّ عن صفات الله تعالى وعن كلامه ، وعن الحروف وأنها قديمة أو محدثة ؟ وَمِنْ حَقِّهِمُ الْإِشْتَغَالُ بِالْعَمَلِ بِمَا فِي الْقُرْآنِ . إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ ثَقِيلٌ عَلَى النُّفُوسِ ، وَالْفَضُولُ خَفِيفٌ عَلَى الْقُلُوبِ . وَالْعَامِيُّ يَفْرَحُ بِالْخَوْصِ فِي الْعِلْمِ ، إِذِ الشَّيْطَانُ يَخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَأَهْلِ الْفَضْلِ ، وَلَا يَزَالُ يَحْبِبُ إِلَيْهِ ذَلِكَ حَتَّى يَتَكَلَّمَ فِي الْعِلْمِ بِمَا هُوَ كُفْرٌ وَلَا يُلْرَى . وَكُلُّ كَبِيرَةٍ يَرْتَكِبُهَا الْعَامِيُّ فَهِيَ أَسْلَمُ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي الْعِلْمِ ، لَا سِيَّمَا فَمَا يَتَعَلَّقُ بِاللَّهِ وَصِفَاتِهِ . وَإِنَّمَا شَأْنُ الْعَوَامِّ الْإِشْتَغَالُ بِالْعِبَادَاتِ ، وَالْإِيمَانُ بِمَا وَرَدَ بِهِ الْقُرْآنُ ، وَالتَّسْلِيمُ لِمَا جَاءَ بِهِ الرِّسَالُ مِنْ غَيْرِ بَحْثٍ .

وفي الحديث : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القيل والقال ، وإضاعة المال ، وكثرة السؤال » . وقال صلى الله عليه وسلم : « يؤشك الناس يتساءلون حتى يقولوا : قد خلق الله الخلق فمن خلق الله ؟ فإذا قالوا ذلك فقولوا : قل هو الله أحد » الله الصمد ، حتى تختتموا السورة . ثم ليتفأل أحدكم عن يساره ثلاثاً وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم » .

فسؤال العوام عن غوامض الدين من أعظم الآفات ، وهو من المشتريات للفتن . فيجب قمعهم ومنعهم من ذلك . وخوضهم في حروف القرآن يضاهي حال من كتب الملك إليه كتاباً ورسم له فيه أموراً فلم يشغل بشئ منها ، وضيع زمانه في أن قرطاس الكتاب عتيق أم حليث ؟ فاستحق بذلك العقوبة لا محالة .

الحكمة الخفية

كتاب ذم الغضب والعقد والحسد

بيان ذم الغضب

قال الله تعالى : (إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَيِيَّةَ حَيِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ) الآية . ذم الكفار بما تظاهروا به من الحيمة الصادرة عن الغضب بالباطل ، ومدح المؤمنين بما أنزل الله عليهم من السكينة .

وروى أبو هريرة أن رجلا قال : يا رسول الله ، مُرْنِي بِعَمَلٍ وَأَقِيلَ ^(١) ، قال : « لا تغضب » . ثم أعاد عليه فقال : « لا تغضب ! » .

وقال ابن مسعود : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما تعلون الصرعة فيكم ؟ » قلنا : الذي لا تصرعه الرجال . قال : « ليس ذلك ، ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب » .

وقال الحسن : يا ابن آدم ، كلما غضبت وكبت ، ويوشك أن تيب وثبة فتقع في النار !

وقال بعضهم : إِيَّاكَ والغضب ؛ فإنه يصيرك إلى ذلة الاعتدار . وكان عمر رضي الله عنه إذا خطب قال في خطبته : أفلح من حفظ من الطمع والهوى والغضب .

(١) أى أوجز في الكلام لأخذه . وفي رواية عنه الترمذي : « ولا تكثر مل لمل أبه » .
انظر فتح الباري ١٠ : ٢١

وقيل لعبد الله بن المبارك : أَجِئْ لَنَا حُسْنَ الْخَلْقِ فِي كَلِمَةٍ . فقال :
اترك الغضب .

بيان حقيقة الغضب

اعلم أن الله تعالى لَمَّا خلق الحيوان معرضاً للفساد والموتان ، بأسباب
في داخل بدنه وأسباب خارجة عنه ؛ أنعمَ عليه بما يحميه عن الفساد
ويدفعُ عنه الهلاك إلى أجلٍ معلوم سَمَّاهُ في كتابه ^(١) .

أما السَّبب الداخلي : فهو أَنَّهُ رَكَّبَهُ مِنَ الْحَرَارَةِ وَالرُّطُوبَةِ ، وجعل
بين الحرارة والرطوبة علوَّةً ومُضَادَّةً ، فلا تزال الحرارةُ تحلُّلُ الرطوبةَ
وتجفِّفُهَا وتبخِّرُهَا ، حتَّى تصير أَجْزَاؤُهَا بخاراً يتصاعد منها ، فلو لم
يتَّصلْ بالرطوبة مددٌ من الغذاء يجبرُ ما انحَلَّ وتبخَّرَ من أَجْزَائِهَا ، لفسد
الحيوان . فخلقَ اللهُ الغذاءَ الموافق لبدن الحيوان ، وخلق في الحيوان شَهْوَةً
تبعثُهُ على تناول الغذاء ، كالوَكَلِّ بِهِ فِي جَبَرٍ مَا انكسر ، ومدد ما انثلم ؛
ليكون ذلك حافظاً له من الهلاك بهذا السبب .

وأما الأسبابُ الخارجةُ التي يتعرض لها الإنسان : فكالسيف والسَّنان ،
وسائر المهلكات التي يُقصدُ بها . فافتقرَ إلى قُوَّةٍ وَحِمِيَةٍ تثور من باطنه
فتدفع المهلكات عنه . فخلق اللهُ طبيعةَ الغضب من النار ، وغرَّزَهَا فِي
الإنسان وعجنها بطينته ؛ فمهما صُدَّ عن غرضٍ من أغراضه ، ومقصودٍ
من مقاصده ، اشتعلت نار الغضب وثارت ثَوْرَاناً يَغْلِي بِهِ دَمُ الْقَلْبِ ،
وينتشر في العروق ، ويرتفع إلى أعالي اليَكَن كما يرتفع النار ،
وكما يرتفع الماء الذي يغلي في القَبْرِ ؛ فلذلك ينصبُّ إلى الوجه فيحمرُّ

(١) أي في الوَحِ الْمَفْرُوضِ .

الوجه والعين . والبشرة لصفاتها تحكى لونَ ما وراءها من حُمرة الدم ، كما تحكى الزجاجة لونَ ما فيها . وإنما ينبسط الدمُ إذا غَضِبَ على مَنْ دُونَهُ واستشعر القدرةَ عليه . فإنَّ صِنَرَ الغَضَبِ على مَنْ فَوْقَهُ وكان معه يَأْسٌ من الانتقام ، تولَّدَ منه انقباضُ الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب وصار حُزْناً ؛ ولذلك يصفرُّ اللون . وإن كان الغضب على نظير يشكُّ فيه تردَّدَ الدمُ بين انقباض وانبساط ، فيحمرُّ ويصفرُّ ويضطرب .

وبالجملة ففَوْقَةُ الغضب مطُّها القلب ، ومعناها غَلْيَانُ دم القلب بطلب الانتقام . وإنما تتوجَّه هذه القوة عند ثَوْرَانِها إلى دفع المؤذِيَّات قبل وقوعها ، وإلى التشفُّى والانتقام بعد وقوعها . والانتقام قُوَّة هذه القوة وشهوَّتُها ، وفيه لَنَّتُها . ولا تسكنُ إلا به .

بيان الأسباب المهيجة للغضب

قد عرفتَ أَنَّ علاجَ كُلِّ عِلَّةٍ حَسْمُ مَادَّتِها وإزالةُ أسبابِها ، فلا بدَّ من معرفة أسباب الغضب .

وقد قال يحيى لعيسى عليهما السلام : أىُّ شيءٍ أشدُّ ؟ قال : غضب الله . قال : فما يقرِّب من غضب الله ؟ قال : أن تغضب . قال : فما يبلى الغضبَ وما يُنبِته ؟ قال عيسى : الكِبَرُ ، والفخرُ ، والتعزُّزُ . والحيَّةُ .

والأسباب المهيجة للغضب هى : الزَّهْوُ والعُجْبُ ، والمزاحُ والمزَلُ ، والمزْمُ والتعيير ، والممارسة والمضادة ، والغر ، وشلَّة الحرص على فُضُول المال والجاه . وهى بآجمعها أخلاقٌ رديئة ملمومة شرعاً ، ولا خلاصَ من الغضب مع بقاء هذه الأسباب . فلا بدَّ من إزالة هذه الأسباب بأنصداها .

فينبغي أن تمت الزهوَ بالتواضع ، وتمت العُجب بمعرفتك بنفسك .
وتزيل الفخر بأنك من جنس عبدك ؛ إذ الناس يجمعهم في الانتساب
أبٌ واحد ، وإنما اختلفوا في الفضل أشتاتاً . فبنو آدم جنسٌ واحد ،
وإنما الفخر بالفضائل . والفخر والعُجب والكِبَر أكبر الرذائل ، وهي
أصلها ورأسها ؛ فإذا لم تتحلَّ عنها فلا فضل لك على غيرك .

وأما المزاح فتزيله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر
وتفضل عنه . وأما المزول فتزيله بالجدِّ في طلب الفضائل والأخلاق
الحسنة ، والعلوم الدينية التي تبلك إلى سعادة الآخرة . وأما المزوء فتزيله
بالتكبر عن إيذاء الناس ، وبصيانة النفس عن أن يُستهزأ بك . وأما
التعير فالحذر عن القول القبيح ، وبصيانة النفس عن مرَّ الجواب .
وأما شدة الحرص على مزايا العيش فتزال بالقناعة بقدر الضرورة ، طلباً
لِإِمْزَانِ الاستغناء ، وترفعاً عن ذلك الحاجة .

بيان علاج الغضب بعد هيجانه

ما ذكرناه هو حَسْمُ لموادِّ الغضب وقطْعُ لأسبابه حتَّى لا يهيج ، فإذا
جرى سببٌ هيجَه فعنده يجب التثبُّت حتَّى لا يُضطرَّ صاحبه إلى العمل
به على الوجه المذموم . وإنما يُعالج الغضب عند هيجانه بمعجون العلم
والعمل .

أما العلم فهو ستة أمور :

الأول : أن يتفكَّر في الأخبار التي سُوردها في فضل كظم الغيظ
والغفو والحلم والاحتمال ، فيَربِّغ في ثوابه ، فتمنعه شدة الحرص على
ثواب الكظم عن التشفُّي والانتقام ، وينطق عنه غيظه ؛

الثاني : أن يخوف نفسه بعقاب الله وهو أن يقول : قدرة الله على أعظم من قدرتي على هذا الإنسان . فلو أمضت غضبي عليه لم آمن أن يمضى الله غضبه على يوم القيامة أحوج ما أكون إلى العفو .

الثالث : أن يحلّ نفسه عاقبة العداوة والانتقام ، وتشتر العلوّ لمقابلته والسعي في هلم أغراضه ، والشجاعة بمصائبه وهو لا يخلو عن المصائب ، فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا ، إن كان لا يخاف من الآخرة .

الرابع : أن يفكر في قبح صوته عند الغضب ، بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب . ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ، ومشابه صاحبه للكلب الضاري والسبع العادي ، ومشابه الحليم المادي التارك للغضب ، للأنبياء والأولياء ، والعلماء والحكماء .

الخامس : أن يتفكر في السبب الذي يدعوه إلى الانتقام ويمنه من كظم الغيظ ، ولابد أن يكون له سبب ، مثل قول الشيطان له : إن هذا يحمل منك على العجز وصغر النفس ، والذلة والمهانة ، وتصير حقيقاً في أعين الناس ! فيقول لنفسه : ما أعجبك ! تأنّفين من الاحتمال الآن ولا تأنّفين من خزي يوم القيامة والافتضاح إذا أخذ هذا بيدك وانتقم منك ؟ وتحلّرين من أن تصغرى في أعين الناس ولا تحلّرين من أن تصغرى عند الله والملائكة والنبيين ؟ .

السادس : أن يعلم أن غضبه من تعجبه من جريان الشيء على وفق مراد الله ، لا على وفق مراده ، فكيف يقول مرادى أولى من مراد الله ؟ ويوشك أن يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه .

وأما العمل فإن تقول بلسانك : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم .

فإن لم يَزَلْ بذلك فاجلس إن كنت قائماً ، واضطجع إن كنت جالساً ،
واقرب من الأرض التي منها خُلِقْتَ لتعرف بذلك ذُلَّ نفسك ، واطلب
بالجلوس والاضطجاع السكون ، فإنَّ سببَ الغضبِ الحرارة ، وسبب
الحرارة الحركة .

فإن لم يَزَلْ ذلك فليتوضأ بالماء البارد أو يغتسل .
وروى أنَّ عمر غضب يوماً فدعا بماء فاستنشق وقال : إنَّ الغضب من
الشيطان ، وهذا يُلْهب الغضب .

بيان فضيلة الحلم

اعلم أنَّ الحلم أفضلُ من كظم الغيظ ، لأنَّ كظم الغيظ عبارةٌ عن
التحلم ، أى تكلف الحلم ، ولا يحتاج إلى كظم الغيظ إلاَّ من حاج غيظهُ
ويحتاج فيه إلى مجاهدة شديدة ، ولكن إذا تعودَ ذلك مُتَّةً صار ذلك
اعتياداً فلا يهيج الغيظ ، وإن حاج فلا يكون في كظمه تعب . وهو
الحلم الطبيعي ، وهو دلالةُ كمالِ العقل واستيلائه ، وانكسار قوة الغضب
وخضوعها للعقل ، ولكن ابتداءهُ التحلم وكظم الغيظ تكلفاً .

وقال أبو هريرة : قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : « ابتغوا الرفعة
عند الله » . قالوا : وما هي يا رسولَ الله ؟ قال : « تَصِلُ من قطعك ،
وتُعْطَى من حرملك ، وتحلم عَمَّنْ جهل عليك » .

وعن الحسن في قوله تعالى : (وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا)
قال : حلماء إن جهل عليهم لم يجهلوا .

وقال عمر رضى الله عنه : تعلموا العلم ، وتعلموا للعلم السكينة والحلم .

وقال أكرمُ بن صَيْقٍ : دِعامَةُ العقلِ الحلم ، وجماعُ الأمرِ الصبر .

وقال معاوية لعمر بن الأَهم : أى الرجال أشجع ؟ قال : من رَدَّ
جهله بحلمه .

وقال لقمان : ثلاثة لا يُعرفون إلا عند ثلاثة ؛ لا يعرف الحكيم إلا عند الغضب ، ولا الشجاع إلا عند الحرب ، ولا الأخ إلا عند الحاجة إليه .
 ودخل على بعض الحكماء صديق له فقنم إليه طعاماً ، فخرجت امرأة الحكيم - وكانت سيئة الخلق - فرفعت المائدة وأقبلت على شتم الحكيم ، فخرج الصديق مغضباً ، فتبعه الحكيم وقال له : تذكر يوم كنّا في منزلك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فأفسدت ما عليها فلم يغضب أحدٌ منا ؟ قال : نعم . قال : فاحسب أنّ هذه مثل تلك الدجاجة ! فرى عن الرجل غضبه وانصرف ، وقال : صدق الحكيم ، الحلم شفاء من كل ألم .

وقال محمود الورّاق :

سألزم نفسي الصّبح عن كلّ مُذنبٍ وإن كُثرت منه على الجرائمُ
 وما الناس إلا واحدٌ من ثلاثة شريف ومشروف ومثلي مُقَام
 فأما الذي فوّتي فأعرفتُ قلره وأتبع فيه الحقّ والحقّ لازم
 وأما الذي دوني فإنّ قال صنتُ عن إجابتي عِرْضِي وإن لآم لائِم
 وأما الذي مثلي فإنّ زلّ أو هفأ تفضّلتُ ، إنّ الفضل بالحلم حاكم

القول في معنى الحقد ونتائجه

اعلم أنّ الغضب إذا لزم كظلمه لعجز عن التشنّي في الحال ، وجع إلى الباطن واحتقن فيه فصار حقداً . ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استئثاله والبغضة له ، والنفار عنه ، وأن يدوم ذلك ويبقى . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « المؤمن ليس بحقود » . فالحقد ثمرة الغضب .

والحقد يثمر ثمانية أمور :

الأول : الحسد : وهو أن يحملك الحقد على أن تتمنى زوال النعمة عنه ، فتغتم بنعمة إن أصابها ، وتسرّ بمصيبة إن نزلت به .

الثاني : أن تزيد على إضممار الحسد في الباطن ، فتشمت بما أصابه من البلاء .

الثالث : أن تهجره وتُصارمه ^(١) ، وتنقطع عنه وإن طلبك وأقبل عليك .

الرابع ، وهو دونه : أن تُعرضَ عنه استصغاراً له .

الخامس : أن تتكلم فيه بما لا يحِلُّ من كذب وغيبة ، وإفشاء سرٍّ وهتك ستر ، وغيره .

السادس : أن تحاكيه استهزاء به وسخرية منه .

السابع : إيذاؤه بالضرب وما يؤلم بطنه .

الثامن : أن تمنعه حقّه من قضاء دين ، أو صلة رحم ، أو ردّ مظلمة . وكلُّ ذلك حرام .

فضيلة العفو والإحسان

اعلم أن معنى العفو أن يستحقَّ حقاً فيُسْقِطَهُ ، من قصاصٍ أو غرامة وهو غير الجُرم وكظم الغيظ ، فلذلك أفردها . قال الله تعالى : (خُلِيَ الْعَفْوَ وَأُمِرَ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) . وقال الله تعالى : (وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثٌ والذي نفسي بيده لو كنتُ حلاًفاً لحلفتُ عليهنَّ : ما نقص مالٌ من صدقةٍ فتصنّفوا ، ولا عفا رجلٌ عن مظلمةٍ يبتغي بها وجهَ الله إلاّ زاده الله بها عزاً يوم القيامة ، ولا فتح رجلٌ على نفسه بابَ مسألةٍ إلاّ فتح الله عليه بابَ فقر » . وقال إبراهيم التيمي : « إنَّ الرجلَ ليظلمني فأرحمهُ » . وهذا إحسان وراء العفو ، لأنّه يشتغل قلبه بتعرضه لمعصية الله تعالى بالظلم ، وأنّه يطالب يوم القيامة فلا يكون له جواب .

(١) المصارمة : المقاطعة . والمصرم : القطع .

ودخل رجلٌ على عمر بن عبد العزيز رحمه الله فجعل يشكو إليه رجلاً ظلمه ويقع فيه ، فقال له عمر : إِنَّكَ إِنْ تَلَقَّ اللَّهَ وَمَظْلَمَتَكَ كَمَا هِيَ ، خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَلْقَاهُ وَقَدْ اقْتَصَصْتَهَا .

وقال زياد : الْقُدْرَةُ تُذْهِبُ الْحَفِظَةَ . يعنى الحقد والغضب .

وكتب ابنُ المقفعِ إلى صديقٍ له يسأله العفو عن بعض إخوانه :
« فَلَانٌ هَارِبٌ مِنْ زَلَّتْهُ إِلَى عَفْوِكَ ، لَا تَذْ مُنْكَ بِكَ » .

وَأَتَى عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ بِأَسَارَى ابْنِ الْأَشْعَثِ ، فَقَالَ لِرَجَاءِ بْنِ حَيَّوَةَ : مَا تَرَى ؟ قَالَ : إِنْ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ أَعْطَاكَ مَا تَحِبُّ مِنَ الظَّفَرِ ، فَأَعْطِ اللَّهَ مَا يَحِبُّ مِنَ الْعَفْوِ ! ففعلوا عنهم .

وقيل : مَكْتُوبٌ فِي الْإِنْجِيلِ : مَنْ اسْتَغْفَرَ لِمَنْ ظَلَمَهُ فَقَدْ هَزَمَ الشَّيْطَانَ .

فضيلة الرفق

اعلم أَنَّ الرَّفْقَ محمودٌ ، ويضادهُ الْعُنْفُ والحلَّةُ . والعنف نتيجة الغضب والفظاظة ، والرفق واللين نتيجة حُسن الخلق والسلامة ، وقد يكون سبب الحلَّة الغضب ، وقد يكون سببها شدة الحرص واستيلاعه ، بحيث يدهش عن التفكير ، ويمنع من التثبت . فالرفق في الأمور ثمرة لا يثمرها إِلَّا حَسَنُ الْخُلُقِ ، وَلَا يَحْسُنُ الْخُلُقُ إِلَّا بِضَبْطِ قُوَّةِ الْغَضَبِ وَقُوَّةِ الشَّهْوَةِ وحفظهما على حدِّ الاعتدال . ولأجل هذا أَتَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الرَّفْقِ وَبَالِغٍ فِيهِ ، فَقَالَ : « يَا عَائِشَةُ ، إِنَّهُ مِنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ أُعْطِيَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . وَمَنْ حُرِمَ حَظُّهُ مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ حُرِمَ حَظُّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ يُحَرِّمِ الرَّفْقَ يُحَرِّمِ الْخَيْرَ كُلَّهُ » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « التَّائِيٌّ مِنَ اللَّهِ ، وَالْعَبْجَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ » .

وبلغ عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن جماعة من رعيته اشتكوا من
عُمّالِهِ ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُؤَافُوهُ . فلما آتَوْهُ قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :
أَيُّهَا النَّاسُ ، أَيْبَتُهَا الرِّعْيَةُ ، إِنَّ لَنَا عَلَيْكُمْ حَقًّا : النَّصِيحَةَ بِالْغَيْبِ ،
وَالْمَعَاوَنَةَ عَلَى الْخَيْرِ . أَيُّهَا الرِّعَاةُ ، إِنَّ لِلرِّعْيَةِ عَلَيْكُمْ حَقًّا . فاعلموا أَنَّهُ
لَا شَيْءَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ وَلَا أَعَزُّ مِنْ حِلْمِ إِمَامِهِ وَرَفْقِهِ . وَلَيْسَ جَهْلٌ أَبْغَضَ
إِلَى اللَّهِ وَلَا أَغْمٌ مِنْ جَهْلِ إِمَامٍ وَخُرْقِهِ . واعلموا أَنَّهُ مِنْ يَأْخُذْ بِالْعَافِيَةِ فَيَمُنْ
بَيْنَ ظَهْرِيهِ ، يُرْزَقُ الْعَافِيَةَ مِنْ هُوَ دُونَهُ .

وقال وهب بن منبه : الرِّفْقُ ثِنْتَانِ الْحِلْمِ .

والحاجة إلى العنف قد تقع ، ولكن على النُّدُورِ . وإنما الكامل من
يُمَيِّزُ مواقع الرِّفْقِ عن مواقع العنف ، فيعطى كُلُّ أَمْرٍ حَقَّهُ . فَإِنْ كَانَ
قَاصِرَ الْبَصِيرَةِ ، أَوْ أَشْكَلَ عَلَيْهِ حَكْمُ وَاقِعَةٍ مِنَ الْوَقَائِعِ فَلْيَكُنْ مِيلُهُ إِلَى
الرِّفْقِ ، فَإِنَّ النَّجْحَ مَعَ الْإِكْثَرِ .

القول في ذم الحسد

وفي حقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته

بيان ذم الحسد

اعلم أن الحسد أيضاً من نتائج الحقد ، والحقد من نتائج الغضب
فهو فرعٌ قَرْبِيهِ ، والغضب أصلٌ أَصْلِهِ .

ثم إنَّ للحسد من الفروع الذميمة ما لا يكاد يُحصى . وقد ورد في ذمِّ
الحسد خاصة أخبار كثيرة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحسد
يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ » . وقال صلى الله عليه وسلم في
النهي عن الحسد وأسبابه وثمراته : « لَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَقَاطَعُوا وَلَا تَبَاغُضُوا
وَلَا تَدَابَرُوا ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا » .

وقال صلى الله عليه وسلم : دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأُمِّ قَبْلَكُمْ : الحسد والبغضاء .
والبغضة هي الحاققة ، لا أقول حاققة الشعر ، ولكن حاققة الدين .
والذى نفسُ محمدٍ بيده ، لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ، ولن تؤمنوا
حتى تحابوا . ألا أنبئكم بما يثبت ذلك لكم ؟ أفسوا السلام بينكم .
الأثار ؛ قال بعض السلف : أول خطيئة كانت هي الحسد : حسد
إبليس آدم عليه السلام على رتبته ، فأتى أن يسجد له ، فحمله على المعصية .
وقال أبو الدرداء : ما أكثرَ عبدٌ ذكَّرَ الموتَ إلَّا قلَّ فرحه وقلَّ حسدُه !
وقال معاوية : كلُّ الناس أقرير على رضاه ، إلَّا حاسدٌ فإِنَّه لا يَرْضيه
إلَّا زوالُها . ولذلك قيل :

كل العداوات قد تُرَجَّى إِمَاتَتُهَا إلَّا عداوةَ مَنْ عاداك من حسدٍ
وقال أعرابيٌّ : ما رأيتُ ظالماً أشبهَ بمظلومٍ من حاسدٍ ، إنه يرى النعمةَ
عليك نعمةً عليه .

بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه

اعلم أَنَّهُ لا حسدَ إلَّا على نعمة ، فإذا أنعم الله على أخيك بنعمةٍ فلك
فيها حالتان :

إحداهما : أن تكره تلك النعمةَ وتحبُّ زوالها ؛ وهذه الحالة تسمى
حسداً . فالحسد حِلُّه كراهة النعمة وحُبُّ زوالها عن المُنعم عليه .

الحالة الثانية : أن لا تحبُّ زوالها ولا تكره وجودها ودوامها ، ولكن
تشتهى لنفسك مثلاًها . وهذه تسمى غِيْطَةً ، وقد تُختص باسم النافسة .

فأما الأول فهو حرام بكل حال ، إلَّا نعمةً أصابها فاجر أو كافر وهو
يُستعين بها على تهيج الفتنة وإفساد ذات البين وإيذاء الخلق . فلا يضرُّك

كرامتك لها ، ومحبتك لزوالها ، فإنك لا تحب زوالها من حيث هي نعمة بل من حيث هي آلة للفساد .

وأما المنافسة : فليست بحرام ، بل هي إما واجبة ، وإما منلوبة ، وإما مباحة .

والمنافسة في اللغة مشتقة من التَّفَاسَة . والذي يدلُّ على إباحة المنافسة قوله تعالى : (وَتِلْكَ أَلُمُتُنَا فُسُوحًا) . وقال تعالى : (سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ) . وإنَّما المسابقة عند خوف الفوت ؛ وهو كالعابدين يتسابقان إلى خدمة مولاها ، إذ يجرعُ كلُّ واحدٍ أن يسبقه صاحبه فيحظى عند مولاة بمنزلة لا يحظى هو بها .

وأما مراتبه ^(١) فأربع :

الأولى : أن يحبَّ زوال النعمة عنه وإن كان ذلك لا يتقلل إليه . وهذا غاية الخبث .

الثانية : أن يحبَّ زوال النعمة إليه لرغبته في تلك النعمة . مثل رغبته في دارِ حنة ، أو امرأة جميلة ، أو ولاية نافذة ، أو سعة نالها غيره وهو يحبُّ أن تكون له .

الثالثة : أن لا يشتهيَ عينها لنفسه ، بل يشتهيَ مثلها . فإن عجزَ عن مثلها أحبَّ زوالها ؛ كي لا يظهر التفاوتُ بينهما .

الرابعة : أن يشتهيَ لنفسه مثلها ، فإن لم تحصل فلا يحبُّ زوالها عنه . وهذا الأخير هو المفضو عنه إن كان في الدنيا ، والمنلوبُ إليه إن كان في الدين . والثالثة فيها مذمومٌ وغير مذموم ، والثانية أخفُّ من الثالثة ، والأولى مذموم محض .

(١) لى مراتب الحمد .

بيان أسباب الحسد والمنافسة

السبب الأول : العداوة والبغضاء ، وهذا أشد أسباب الحسد ؛ فإن من آذاه شخص بسبب من الأسباب ، وخالفه في غرضٍ بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه الحقد . والحقد يقتضي التشفي والانتقام ، فإن عجز المبغض عن أن يتشفى بنفسه أحب أن يتشفى منه الزمان ، وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى ، فمهما أصابت عدوه بلية فرح بها وظنّها مكافأة له من جهة الله على بغضه ، وأنها لأجله . وما أصابته نعمة ساءه ذلك لأنه ضدّ مراده .

السبب الثاني : التعزُّز . وهو أن يثقل عليه أن يترفع عليه غيره ، فإذا أصاب بعض أمثاله ولاية أو علماً أو مالاً ، خاف أن يتكبّر عليه ، وهو لا يطيق تكبّره ولا تسمح نفسه باحتيال صلفه وتفاخره عليه .

السبب الثالث : الكِبَر . وهو أن يكون في طبعه أن يتكبّر عليه ويستصغره ، ويستخلمه ، ويتوقّع منه الانقياد له والمتابعة في أغراضه . فإذا نال نعمة خاف أن لا يحمل تكبّره وترفع عن متابعتها ، أو ربما يتشوّف إلى مساواته أو إلى أن يرتفع عليه فيعود متكبراً بعد أن كان متكبراً عليه . ومن التكبر والتعزُّز كان حسد أكثر الكفار لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ قالوا : كيف يتفكّم علينا غلام يتيم ، وكيف نطاطيهم ومهوسا ؟ فقالوا : (لَوْلَا نَزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ) .

السبب الرابع : التعجُّب ، كما أخبر الله تعالى عن الأمم السالفة إذ قالوا : (مَا أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا) ، وقالوا : (أَنْتُمْ لِيَسْرَتَيْنِ مِثْلِنَا) .

فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرسالة والوحي والقرب من الله تعالى
بشرٍّ مثلهم فمصلوهم ، وأحبوا زوال النبوة عنهم ، جزعاً أن يفضل
عليهم من هو مثلهم في الخلقة .

السبب الخامس : الخوف من قوت المقاصد ، وذلك يختص
بمتزاحمين على مقصود واحد ، فإن كل واحد يحسد صاحبه في كل نعمة
تكون عوناً له في الانفراد بمقصوده . ومن هذا الجنس تحاسد الضرائر
في التزامهم على مقاصد الزوجية ، وتحاسد الإخوة في التزامهم على نيل
المنزلة في قلب الأبوين للتوصل به إلى مقاصد الكرامة والمال .

السبب السادس : حب الرياسة وطلب الجاه لنفسه ، من غير توصل
به إلى مقصود ، وذلك كالرجل الذي يريد أن يكون عليم النظر في فن
من الفنون إذا غلبَ عليه حبُّ الشناء ، واستفزه الفرح بما يمدح به من
أنه واحد الدهر وفريد العصر في فنه ، وأنه لا نظير له ، فإنه لو سمع
بنظير له في العالم لسأه ذلك ، وأحبَّ موته أو زوال النعمة عنه .

وليس السبب في هذا عداوة ولا تعزُّز ولا تكبر على المحسود ،
ولا خوف من قوت مقصود ، سوى محض الرياسة يدعوى الانفراد .

السبب السابع : حُبُّ النفس وشُحُّها بالخير لعباد الله تعالى ، فإنك
تجد من لا يشتغل برياسة وتكبر ولا طلب مال ، إذا وُصفَ عنده حسن
حال عبد من عباد الله تعالى فيما أنعم الله به عليه يشقُّ ذلك عليه ، وإذا
وُصفَ له اضطرابُ أمور الناس وإدبارهم وفوات مقاصدهم وتنقص
عيشهم ، فرح به ، فهو أبداً يحب الإدبار لغيره ، ويبخل بنعمة الله
على عباده .

بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والإخوة وبني العم والأقارب وتأكده ، وقلته في غيرهم وضعفه .

إعلم أن الحسد إنما يكثر بين قوم تكثر بينهم الأسباب التي ذكرناها
إنما يقوى بين قوم تجتمع جملة من هذه الأسباب فيهم وتنتظر .

ولهذه الأسباب إنما تكثر بين أقوام تجمعهم روابط يجتمعون
بسببها في مجالس المخاطبات ، ويتواردون على الأغراض ، فإذا خالف
واحد منهم صاحبه في غرض من الأغراض نفّر طبعه عنه وأبغضه ، وثبت
الحقد في قلبه ، فعند ذلك يريد أن يستحقّره ويتكبّر عليه ، ويكافئه^(١)
على مخالفته لغرضه ، ويكره تمكّنه من النعمة التي توصّله إلى أغراضه
وتترادف جملة من هذه الأسباب ؛ إذ لا رابطة بين شخصين في بلدين
متنائيتين فلا يكون بينهما محاسبة ، وكذلك في محلّتين . نعم إذا تجاورا
في مسكن أو سوق أو مدرسة أو مسجد ، تواردا على مقاصد تتناقض فيها
أغراضهما ، فيثور من التناقض التنافر والتباغض ، ومنه ثور بقية
أسباب الحسد . ولذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد ، والعابد
يحسد العابد دون العالم ، والتاجر يحسد التاجر ، بل الإسكاف يحسد
الإسكاف ولا يحسد البزاز^(٢) إلا بسبب آخر سوى الاجتماع في الحرفة ، ويحسد
الرجل أخاه وابن عمه أكثر مما يحسد الأجانب . والمرأة تحسد صهرتها
وسرية زوجها أكثر مما تحسد أم الزوج وابنته .

(١) المكافاة : المجازاة .

(٢) البزاز : بائع البز ، وهو الثياب .

ومنشأ جميع ذلك حبُّ الدنيا، فإنَّ الدنيا هي التي تُفَيِّقُ على التزاحمين .
أما الآخرة فلا يُفَيِّقُ فيها .

فلذلك لا يكون بين علماء الدين محاسنة ؛ لأنَّ مقصِدَهم معرفة الله تعالى ، وهو بحرٌ واسعٌ لا يُفَيِّقُ فيه ؛ وغَرَضُهم المتزلة عند الله ، ولا ضيق أيضاً فيها عند الله تعالى .

نعم إذا قصد العلماء بالعلم المال والجاه تحاسلوا ، لأنَّ المال أحياناً وأجسام إذا وقعت في يد واحدٍ خلت عنها يدُ الآخر .

بيان الدواء الذي ينفي مرض الحسد عن القلب

اعلم أنَّ الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ، ولا تُدَاوَى أمراضُ القلوب إلاَّ بالعلم والعمل - والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أنَّ الحسد ضررٌ عليك في الدنيا والدين .

أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنك بالحسد سَخِطْتَ قضاء الله تعالى ، وكَرِهْتَ نعمته التي قسمها بين عباده ، وعَثَلَهُ الذي أقامه في مُلكه بخَفَى حِكْمَتِهِ ، فاستنكرتَ ذلك واستبشعته . وهذه جنايةٌ على حَلَقَةِ التوحيد ، وقُدَى في عين الإيمان ؛ ونَاهِيكَ بهما جنايةٌ على الدين .
وأما كونه ضرراً عليك في الدنيا فهو أنك تتأَلَّم في الدنيا أو تتعلَّب به ، ولا تزال في كمدٍ وغَمٍّ ، إذ أعداؤك لا يُحْطِهم الله تعالى عن نعمٍ يُفِيضُها عليهم ، فلا تزال تتعلَّب بكلِّ نعمةٍ تراها ، وتتأَلَّم بكلِّ بليَّةٍ تنصرف عنهم ، فتبقى مغموماً محروماً متشعِّبَ القلب ضيقُ الصدر ، قد نزلَ بك ما يشتهيهِ الأعداءُ لك وتشتهيهِ لأعدائك ، فقد كنتَ تريد المحنة لعدوك فتنجِزُ في الحال يَحْتَكُ وغَمُّكَ نقداً .

فهذه هي الأدوية العلمية . فمهما تفكر الإنسان فيها بذهنٍ صافٍ
وقلب حاضر ، انطفأت نَارُ الحسد من قلبه ، وعَلِمَ أَنَّهُ مُهْلِكُ نَفْسِهِ
ومفرح علوّه ، ومُسَخِّطُ رَبِّهِ ، ومنقُصُ عَيْشِهِ .

وأما العمل النافع فيه فهو أَن يَحْكُمَ الحسدَ ، فكلُّ ما يتقاضاه
الحسدُ من قول وفعل فينبغي أَن يكلّفَ نَفْسَهُ نَقِيضَهُ ، فَإِنِ حَمَلَهُ الحسدُ
على القدح في محسوده كلّفَ لسانه المدحَ له ، والثناءَ عليه . وَإِنِ بَعَثَهُ على
على التكبرِ عليه ألزمَ نَفْسَهُ التواضعَ له والاعتذارَ إليه . وَإِنِ بَعَثَهُ على
كف الإنعام عليه ، ألزمَ نَفْسَهُ الزيادةَ في الإنعام عليه . فمهما فعل ذلك
عن تكلّفٍ وعرفه المحسودُ طاب قلبه وأحبه . ومهما ظهر حبه عاد الحاسد
فأحبه ، وتولّد من ذلك الموافقة التي تقطع مادة الحسد .

فهذه هي أدوية الحسد ، وهي نافعةٌ جداً ، إِلَّا أَنهَا مُرَّةٌ على القلوب
جِدّاً ، ولكنَّ النفعَ في النواءِ المُرِّ .

الحِكْمَةُ النِّسْبِيَّةُ

كتاب ذم الدنيا

بيان ذم الدنيا

الآيَاتُ الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة . وأكثرُ القرآن مشتملُ على ذم الدنيا وصرفِ الخلقِ عنها ، ودعوتهم إلى الآخرة ، بل هو مقصودُ الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، ولم يُبعثوا إلا لذلك ، فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها ، وإنما نورد بعضَ الأخبار الواردة فيها .

فقد رُوي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرَّ على شاةٍ ميتةٍ فقال : « أَتُرَوْنَ هذه الشاةَ ميتةً على أهلها ؟ » قالوا : « مِن هوانها أَلْقَوْهَا » . قال : « والذي نفسى بيده ، لَللنِّيا أهونُ على الله من هذه الشاةِ على أهلها ، ولو كانت الدنيا تَعْلِلُ عند الله جَنَاحَ بعوضةٍ ما سقى كافراً منها شربةً ماءً » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « حُبُّ النِّيا رأسُ كلِّ خطيئة » .

وقال عيسى عليه السلام : لا تَتَخَلَّوْا الدنيا ربِّاً فتَتَخَذَكم عبيداً .
اكتزوا كَنْزَكم عند مَنْ لا يُضَيِّعُه ، فإنَّ صاحبَ كثر الدنيا يَخَافُ عليه الآفةُ ، وصاحبُ كثر الله لا يَخَافُ عليه الآفةُ .

ويُروى أن الله عز وجل لما أهبط آدم إلى الأرض قال له : ابنِ للخراب ، وليدٌ للفناء .

وقال عيسى عليه السلام : مَنْ الذى يَبْنِي على مَوْج البحرِ داراً ؟
فلكم اللّٰئيا ، فلا تَتَخَلَّوْها قَراراً .

وقال عيسى عليه السلام : يا معشرَ الحَواريِّينَ ، اَرْضَوْا بَدْنِي واللّٰئيا
مع سلامة الدين ، كما رضى أهل اللّٰئيا بَدْنِي مع سلامة اللّٰئيا .
وفى معناه قيل :

أرى رجالاً بِأَدْنَى اللّٰئين قد قَنِعُوا وما أراهم رَضُوا لى العيش باللّٰئين
فاستغنى باللّٰئين عن دُنيا الملوك كما استغنى الملوك بَدْنِيهم عن الدين
وقال الحسن : رِجِمَ اللهُ أَقْواماً كانت اللّٰئيا عندهم وديعةً فَأَدَّوْها إلى
من اتتمنهم عليها ، ثم راحوا خِضالاً .

وزار رابعةً أصحابُها ، فذكروا اللّٰئيا فَأَقْبَلُوا على ذُها ، فقالت :
اسكتوا عن ذكرها ، فلولا موقِعُها من قلوبكم ما أَكْثَرْتُم من ذكرها .
أَلَا مَنْ أَحَبَّ شَيْئاً أَكْثَرَ من ذكره .

وقيل لإبراهيم بن آدم : كيف أنت ؟ فقال :
نُرْقِعُ دُنيانا بتمزيق ديننا فلا ديننا يَبْقَى ولا ما نُرْقِعُ
فعلوبى لعبدٍ آثر الله ربّه وجاد بدينه لِمَا يَتَوَقَّعُ
وقال بعضهم : اللّٰئيا جيفة ، فمن أراد منها شَيْئاً فليصبرْ على
معاشرَةِ الكلاب .

وفى ذلك قيل :
يا خاطِبَ اللّٰئيا إلى نفسها تنحّ عن خِطْبِها نلِم
إِنَّ الّتى تخطبُ غُلّارةً قريبةَ العُرْسِ من المائِم
وقيل أيضاً :

يا راقِدَ اللَّيْلِ مسروراً بِأُلوهِ إِنَّ الحوادثِ قد يَطْرُقُن أسحاراً^(١)

(١) لأبي الطامية فى ديوانه ١٢٠ . وانظر البيان والتبيين ٣ : ٢٠٢ .

أَفَنِي الْقُرُونِ الَّتِي كَانَتْ مَتَعَةً كَرُّ الْجَبِيلَيْنِ إِقْبَالًا وَإِدْبَارًا
 كَمْ قَدْ أَبَادَتْ صُرُوفُ النُّعْمِ مِنْ مَلِكٍ قَدْ كَانَ فِي النَّهْرِ نَفْعًا وَضُرًّا
 وَقَالَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ : يَقْدَرُ مَا تَخْزَنُ لِلدُّنْيَا يَخْرُجُ مِنْهُ الْآخِرَةُ مِنْ
 قَلْبِكَ ، وَيَقْدَرُ مَا تَحْزَنُ لِلْآخِرَةِ يَخْرُجُ مِنْهُ الدُّنْيَا مِنْ قَلْبِكَ . وَهَذَا
 اقْتِبَاسٌ مِمَّا قَالَهُ عَلِيُّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ حَيْثُ قَالَ : الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ضَرْبَانِ ،
 فَيَقْدَرُ مَا تَرْضَى إِحْدَاهُمَا تَسْخَطُ الْآخَرَى .

وَقَالَ دَاوُدُ الطَّائِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، فَرَحْتَ بِبُلُوغِ أَمْلِكَ ،
 وَإِنَّمَا بَلَغْتَهُ بِانْقِضَاءِ أَجَلِكَ . ثُمَّ سَوَّغْتَ بِعَمَلِكَ ، كَأَنَّ مَتَاعَهُ لَغَيْرِكَ .

بَيَانُ صِفَةِ الدُّنْيَا بِالْأَمْثَلَةِ

أَعْلَمُ أَنَّ الدُّنْيَا سَرِيعَةُ الْفَنَاءِ ، قَرِيبَةُ الْانْقِضَاءِ ، تَعِدُّ بِالْبَقَاءِ ثُمَّ
 تُخَلْفُ فِي الْوَفَاءِ . تَنْظُرُ إِلَيْهَا فَتَرَاهَا سَاكِنَةً مُسْتَقَرَّةً ، وَهِيَ سَائِرَةٌ سَيْرًا
 عَنِيفًا ، وَمَرْتَحِلَةٌ ارْتِحَالًا سَرِيعًا ، وَلَكِنَّ النََّاظِرَ إِلَيْهَا قَدْ لَا يَحْسُ بِحَرَكَتِهَا
 فَيَطْمَئِنُّ إِلَيْهَا ، وَإِنَّمَا يَحْسُ عِنْدَ انْقِضَائِهَا . وَمِثَالُهَا الظِّلُّ ، فَإِنَّهُ مَتَحَرِّكٌ
 سَاكِنٌ . مَتَحَرِّكٌ فِي الْحَقِيقَةِ سَاكِنٌ فِي الظَّاهِرِ ، لَا تُلْزَكُ حَرَكَتُهُ بِالْبَصَرِ
 الظَّاهِرِ ، بَلْ بِالْبَصِيرَةِ الْبَاطِنَةِ .

وَلَمَّا ذُكِرَتِ الدُّنْيَا عِنْدَ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْشَدَ وَقَالَ :
 أَحْلَامٌ نَوْمٌ أَوْ كَظَلٌّ زَائِلٌ إِنْ اللَّيْبِبَ بِمِثْلِهَا لَا يُخْذَعُ
 وَيَقَالُ : إِنَّ أَهْرَابِيًّا نَزَلَ بِقَوْمٍ فَقَتَلُوهُمَا إِلَيْهِ طَعَامًا فَأَكَلَ ، ثُمَّ قَامَ
 إِلَى ظِلِّ خِيْمَةٍ لَهُمْ فَتَنَامَ هُنَاكَ ، فَاقْتَتَلُوا الْخِيْمَةَ فَأَصَابَتْهُ الشَّمْسُ فَانْتَبَهَ ،
 فَقَامَ وَهُوَ يَقُولُ :

أَلَا إِنَّمَا الدُّنْيَا كَظَلٍّ ثَنِيَّةٍ وَلَا بَدَأَ يَوْمًا أَنَّ ظِلَّكَ زَائِلٌ^(١)

(١) الثَنِيَّةُ : اللَّعْبَةُ ، أَوْ الْجَمِيلُ .

وقد رُوي أن عيسى عليه السلام كُوِّفَ بالنِّيا فرآها في صورة عجوزٍ هَمَاءٍ عليها من كلِّ زينة ، فقال لها : كم تزوجت ؟ قالت : لا أحصيهم . قال : فكلُّهم مات عنك أم كلُّهم طلقك ؟ قالت : بل كلُّهم قتلْتُ . فقال عيسى عليه السلام : يؤساً لأزواجك الباقيات ، كيف لا يعتبرون بأزواجك الماضين ! كيف تهلكينهم واحداً بعد واحد ولا يكونون منك على حذر ؟ !

وقال عيسى عليه السلام : مثْلُ طالبِ الدنيا مثْلُ شاربِ ماءِ البحر ، كلما ازداد شرباً ازداد عطشاً حتَّى يقتله .

وكان بشر بن كعب يقول : انطلقوا حتَّى أريكم الدنيا ! فيذهبُ بهم إلى مَزْبَلَةٍ فيقول : انظروا إلى غارهم ودجاجهم ، وصلهم وسمنهم .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما اللُّثْمُ في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم إصبه في اليمِّ ، فلينظر أحدكم يَمَ يرجع إليه » .

اعلم أنَّ مَثَلَ الناس فيها أعطوا من اللُّثْمِ مثلُ رجلٍ هياً داراً وزينتها^(١) ، وهو يدهو إلى داره على الترتيب قوماً ، واحداً بعد واحد ، فلنخل واحداً داره فقلَّتمْ إليه طبق ذهبٍ عليه بخورٌ وريحانٌ ليشمه ويتركه لمن يلحقه ، لا ليتلمَّكه ويأخذه ، فجَهِلَ رسمه وظنَّ أنه قد وُهِبَ ذلك منه ، فتعلَّقَ به قلبه لما ظنَّ أنه له ، فلما استرجع منه ضَجِرَ وتفضَّع ، وتَنَ كان عالماً برسمه انتفع به وشكره ، وردَّه بطيب قلب وانشراح صدر . وكذلك من عَرَفَ سنة الله في الدنيا علمَ أنها دارُ ضيافةٍ سُبِّلَتْ على المجازين لا على المقيمين . ليتزوّدوا منها بما فيها ، كما ينتفع المسافرون بالتواري^(٢) ، ولا يصرفون إليها كلَّ قلوبهم . حتَّى تعظمَ مصيبتهم عند فراقها .

(١) التواري : بتشديد التاء وتختفيها : جمع عاريةٍ بتشديد الياء وتختفيها ، وهي ما يصير الإنسان .

بيان حقيقة الدنيا في نفسها وأشغالها التي استغرقت هم الخلق حتى أنستهم أنفسهم وخالقهم ومُصلرهم ومُوردهم

الأشغال اللنيويَّة هي الحرف والصناعات والأعمال ، التي تَرى الخلق مُنكبِّين عليها . وسبب كثرة الأشغال هو أنَّ الإنسان مضطَّر إلى ثلاث : القُوت ، والسكن ، والملبس . فالقوت : للغذاء والبقاء ، والملبس : لدفع الحرِّ والبرد ، والسكن : لدفع الحر والبرد ، ولدفع أسباب الهلاك عن الأهل والمال . ولم يخلق الله القوت والسكن والملبس مُصلحاً بحيث يُستغنى عن صنعة الإنسان فيه .

نعم خلق ذلك للبهائم ، فإنَّ النبات يغذَّى الحيوان من غير طبخ ، والحرُّ والبرد لا يؤثر في بدنه فيستغنى عن البناء ويقتنع بالصحراء ، ولباسها شعورها وجلودها فتستغنى عن اللباس .

والإنسان ليس كذلك . فحلثت الحاجة لذلك إلى خمس صناعات هي أصول الصناعات ، وأوائل الأشغال اللنيويَّة ، وهي الفلاحة ، والرعاية^(١) ، والاقتناص ، والحياكة ، والبناء .

وفي الناس من يغفل عن ذلك في الصبا فلا يشتغل به ، أو يمنعه عنه مانع فيبقى عاجزاً عن الاكتساب لعجزه عن الجُرف ، فيحتاج إلى أن يأكل مما يحمى فيه غيره ، فيحلث منه حرفتان خبيستان : اللصووية والكيداية^(٢) ، إذ يجمعهما أنهما يأكلان من سعى غيرهما .

(١) يعني رعاية الماشية والتخيل ونحوها .

(٢) يراد بها الحصول على المال بطريقة السؤال والاستطاف . والكلمة ليست بمرية .

انظر شفاء الغليل للقمي .

ثم الناس يحترزون من اللصوص والمكثنين ، ويحفظون عنهم أموالهم ، فافتقروا إلى صرف عقولهم في استنباط الحيل والتدابير .

أما اللصوص : فمنهم من يطلب أعواناً ويكون في يديه شوكة وقوة ، فيجتمعون ويتكاثرون ويقطعون الطريق ، كالأعراب والأكراد . وأما الضعفاء منهم فيفرزّعون إلى الحيل ، إما بالنّقب أو التسلّق عند انتهاز فرصة الغفلة ، وإما بأن يكون طرّاراً أو سلاً ، إلى غير ذلك من أنواع التلصّص الحادثة بحسب ما تنتجها الأفكار المصروفة إلى استنباطها .

وأما المكثي فإنه إذا طلب ما سعى فيه غيره وقيل له اتعب واعمل كما عمل غيرك ، فمالك والبطالة فلا تُعطى شيئاً ؟ فافتقروا إلى حيلة في استخراج الأموال وتمهيد العلل لأنفسهم في البطالة ، فاحتالوا للتملّك بالعجز : إما بالحقيقة ، كجماعة يُعمّون أولادهم وأنفسهم بالحيلة ، ليُعلّموا بالعمى فيُعطّون ؛ وإما بالتعاضد والتفالج والتجانن والتمازج^(١) .

وجماعة يلتمسون أقوالاً وأفعالاً يتعجب الناس منها حتى تنبسط قلوبهم عند مشاهدتها ، فيسخرّوا برفع اليد عن قليل من المال في حال التعجب .

وذلك قد يكون بالتّمسّخّر والمحاكاة والشّعبة ، والأفعال المضحكة ، وقد يكون بالأشعار الغريبة والكلام المثلث المسجّع ، مع حسن الصوت .

والشعر الموزون أشدّ تأثيراً في النفس ، لا سيما إذا كان فيه تعصّب يتعلّق بالمذاهب ، كأشعار مناقب الصحابة وفضائل أهل البيت ، أو الذي يحرك داعية العشق من أهل المجانة ، كصنعة الطّبالين في الأسواق ، وصنعة ما يشبه العيوض وليس بعوض ، كبيع التعويذات ، والحشيش الذي يخيّل بآثمه أنها أدوية ، فيخدع بذلك الصّبيان والجهال ، وكأصحاب القرعة والفأل من النّجّمين . ويدخل في هذا الجنس الوُعاظ والمكثون

(١) أي ادعاء العمى والتألق والجنون والمرض .

على رموس المتأبر ، إذا لم يكن وراءهم طائل علمي ، وكان غرضهم استيالة قلوب العوام وأخذ أموالهم بأنواع الكلبة ، وأنواعها تزيد على ألف نوع وألفين . وكل ذلك استنبط بلبق الفكر لأجل المعيشة .

فهذه هي أشغال الخلق وأعمالهم التي أكبوا عليها ، وجرهم إلى ذلك كله الحاجة إلى القوت والكسوة ، ولكنهم نسوا في أثناء ذلك أنفسهم ومقصودهم ، ومنقلبهم ومآبهم ، فتأهوا وضلوا ، وسبق إلى عقولهم الضعيفة بعد أن كثرت زحمة الاشتغالات بالدنيا ، خيالات فاسلة ، فانقسمت مذاهبهم ، واختلفت آراؤهم على عدة أوجه :

فطائفة غلبهم الجهل والغفلة ، فلم تنفتح أعينهم للنظر إلى عاقبة أمورهم فقالوا : المقصود أن نعيش أياماً في الدنيا فنجتهد حتى نكسب القوت ، ثم نأكل حتى نقوى على الكسب ، ثم نكسب حتى نأكل .

وطائفة أخرى زعموا أنهم تفتنوا الأمر ، وهو أنه ليس المقصود أن يشقى الإنسان بالعمل ولا يتنعم في الدنيا ؛ بل السعادة في أن يقضى وطره من شهوة الدنيا ، وهي شهوة البطن والفرج .

وطائفة ظنوا أن السعادة في كثرة المال والاستغناء بكثرة الكنوز ، فأسهروا ليلهم وأتعبوا نهارهم في الجمع ، فهم يتعبون في الأسفار ، طول الليل والنهار ، ويترددون في الأعمال الشاقة ويكسبون ويجمعون ، ولا يأكلون إلا قدر الضرورة ، شحاً وبخلًا عليها أن تنقص .

وطائفة ظنوا أن السعادة في حسن الاعم ، وانطلاق الألسنة بالثناء والمدح بالتجمل والمروعة ؛ فهؤلاء يتعبون في كسب المعاش ، ويضيّقون على أنفسهم في المطعم والمشرب ، ويصرفون جميع ما لهم إلى الملابس الحسنة

والدوابّ النفيسة ، ويزخرفون أبوابَ الدور وما يقع عليها أبصار الناس ، حتى يقال إنه غنى وإنه ذو ثروة ، ويظنون أن ذلك هو السعادة .

وطائفة أخرى ظنوا أن السعادة في الجاه والكرامة بين الناس ، وانقياد الخلق بالتواضع والتوقير ؛ فصرفوا همهم إلى استئجار الناس إلى الطاعة ، لطلب الولايات وتقلد الأعمال السلطانية ، لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس .

وراء هؤلاء طوائف يطول حصرها ، تزيد على ثيِّف وسبعين فرقة ؛ كلهم قد ضلُّوا وأضلُّوا عن سواء السبيل . وإنما جرَّهم إلى جميع ذلك حاجة المطعم والملبس والسكن ، ونسوا ما تُراد له هذه الأمور الثلاثة ، والقدر الذي يكفى منها .

فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا .

وتنبّه لذلك طائفة فأعرضوا عن الدنيا فحسَدَهم الشيطان ولم يتركهم ، وأضلَّهم في الإعراض أيضاً حتى انقسموا إلى طوائف :

فطلت طائفة أن الدنيا دار بلاء ومحنة ، والآخرة دار معادة لكل من وصل إليها ، سواء تعبَدَ في الدنيا أو لم يتعبَد ، فرأوا أن الصواب في أن يقتلوا أنفسهم للخلاص من محنة الدنيا ، وإليه ذهب طوائف من العباد من أهل الهند ، فهم يتجهَّمون على النار ويقتلون أنفسهم بالإحراق ويظنون أن ذلك خلاص لهم من ميحَن الدنيا .

وظلَّت طائفة أخرى أن القتل لا يعطِّص ، بل لابدَّ أولاً من إماتة الصفات البَشَريَّة وقطْعها عن النفس بالكلية ، وأن السعادة في قطع الشهوة والغضب ، ثم أقبلوا على المجاهدة وشدُّوا على أنفسهم ، حتى هلك بعضهم بشدَّة الرياضة ، وبعضهم فسَدَ عقله وجُنَّ ، وبعضهم

مرض وانسَدَّ عليه الطريق في العبادة . وبعضهم عَجَزَ عن قمع الصفات بالكلية ، فظن أن ما كَلَّفَه الشرعُ محال ، وأن الشرع تلبيسٌ لا أصل له فوق في الإلحاد . وظهر لبعضهم أنَّ هذا التعب كله لله ، وأن الله تعالى مستغنى عن عبادة العباد ، لا ينقصه عصيانُ عاصٍ ، ولا تزيده عبادة متعبٍ ، فعادوا إلى الشهوات ، وسلكوا مسلكَ الإباحة ، وطوّروا بِساط الشرع والأحكام ، وزعموا أنَّ ذلك من صفاء توحيلهم ، حيث اعتقلوا أنَّ الله مستغنى عن عبادة العباد .

وظنَّ طائفةٌ أنَّ المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبدُ بها إلى معرفة الله تعالى ، فإذا حصلت المعرفة فقد وُصِّل ، وبعد الوصول يستغنى عن الوسيلة والحيلة ، فتركوا السَّعى والعبادة ، وزعموا أنَّه ارتفع محلُّهم في معرفة الله سبحانه عن أن يُمتَّهَنوا بالتكاليف ، وإنَّما التكليف على عوامِّ الخلق .

ووراء هذا مذاهبٌ باطلةٌ ، وضلالاتٌ هائلةٌ يطول إحصاؤها إلى ما يبلغ نيفاً وسبعين فرقة ، وإنَّما الناجي منها فرقة واحدة ، وهى السالكة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وهو أن لا يترك الدنيا بالكلية ولا يقمع الشهوات بالكلية . أمَّا الدنيا فيأخذ منها قَلْبَ الزاد ، وأمَّا الشهوات فيقمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل .

الحِكْمَةُ السَّامِعَةُ

كتاب ذم البخل و ذم حب المال

بيان ذم المال وكرهه حبه

قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) ، وقال تعالى : (إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ) . فمن اختار ماله وولده على ما عند الله فقد خسرَ خسرًا عظيمًا .

قال رجل : يا رسول الله ، مالي لا أحبُّ الموت ! فقال : « هل معك من مال ؟ » قال : نعم يا رسول الله ، قال : « قلتم مالك ، فإن قلب المؤمن مع ماله ! إِنْ قَدْ مَنَ أَحَبُّ أَنْ يَلْحَقَهُ ، وَإِنْ خَلْفَهُ أَحَبُّ أَنْ يَتَخَلَّفَ مَعَهُ » .

وقال الحواريون ليعسى عليه السلام : مالك تمشي على الماء ولا نقدر على ذلك ؟ فقال لهم : ما منزلة الدينار والدرهم عندكم ؟ قالوا : حسنة . قال : لكنهما والموت عندي سواء .

رَوَى أَنَّ رَجُلًا نَالَ مِنْ أَبِي الْرَدَّاءِ وَأَرَاهُ سَوْعًا فَقَالَ : اللَّهُمَّ مَنْ فَعَلَ بِى سَوْعًا فَأَصَحَّ جَسَدُهُ ، وَأَطْلَّ عَمْرُهُ ، وَأَكْثَرَ مَالَهُ . فَنَظَرَ كَيْفَ رَأَى كَثْرَةَ الْمَالِ غَايَةَ الْبَلَاءِ مَعَ صِحَّةِ الْجَسْمِ وَطُولِ الْعُمُرِ ؟ لِأَنَّهُ لَا بُدَّ وَأَنْ يَنْفِيَهُ إِلَى الطُّغْيَانِ .

وقيل : إنَّ أَوَّلَ ما ضُربَ الدينار والدرهم رَفَعَهُما إبليسُ ثم وَضَعَهُما على جبهته ثم قَبَّلَهُما وقال : مَنْ أَحَبَّكُمَا فهو عَيْدِي حَقًّا .

بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم

اعلم أن الله قد سَمَّى المالَ خَيْراً في مواضعٍ من كتابه العزيز فقال جلَّ وعزَّ : (إِنْ تَرَكْ خَيْراً) الآية ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نِعِمَّ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ » .

وكلُّ ما جاء في ثواب الصَّلَقة والحجِّ فهو ثناءٌ على المال ، إذ لا يمكن الوصولُ إليهما إلَّا به .

وقال صلى الله عليه وسلم : « كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا » .

ومن عرف فائدة الشيء وغايته ومقصده ، واستعمله لتلك الغاية متلفعاً إليها غيرَ نافرٍ لها ، فقد أحسن وانتفع ، وكان ما حصل له الغرض محموداً في حقِّه . فإذا نالَ المالُ آلَةً ووسيلةً إلى مقصودٍ صحيح ، ويصلح أن يُتَّخَذَ آلَةً ووسيلةً إلى مقاصدٍ فاسدة ، وهي المقاصد الصَّادئة عن سعادة الآخرة ، ويسدُّ سبيلَ العلم والعمل ، فهو إذن محمودٌ مذمومٌ .

ولما كانت الطباعُ مائلةً إلى اتباع الشهوات القاطعة لسبيل الله ، وكان المالُ مسهلًا وآلَةً إليها ، عظمَ الخطرُ فيما يزيد على قلة الكفاية ، فاستعاذ الأنبياءُ من شرِّه ، حتى قال نبينا عليه الصلاة والسلام : « اللهم اجعل قُوَّةَ آلِ محمدٍ كَقُوَّةِ كَهْأَ »^(١) . فلم يطلب من الدنيا إلَّا ما يتمخضُ خيره . وقال : « اللهم أحْبِبْ مِسْكِينًا ، وَأَمْتِنْ مِسْكِينًا ، وَاحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسْكِينِ »^(٢) .

(١) الكفاف ، قطع الكفاف ، هو ما يكف من الرزق عن سؤال الناس .

(٢) الزمرة : الجماعة .

بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة واليأس مما في أيدي الناس

اعلم أنَّ الفقر محمود - ولكن ينبغي أن يكون الفقير قانعاً منقطعاً
الطمع عن الخلق ، غير ملتفتٍ إلى ما في أيديهم ، ولا حريصاً على اكتساب
المال كيف كان . ولا يمكنه ذلك إلاَّ بأن يقنع بقدر الضرورة من المطعم
والملبس والسكن ، ويقتصر على أقله قدرًا ، وأخسه نوعاً ، ويردَّ أمله
إلى يومه أو إلى شهره ، ولا يشغل قلبه ممَّا بعد شهر . فإنَّ تشوُّقَ إلى
الكثير أو طولُ أمله فاتَه عزُّ القناعة ، وتلنُّسَ لا محالة بالطمع وذلُّ
الحرص ، وجرَّة الحرص والطمع إلى مساوئ الأخلاق ، وارتكاب المنكرات
المخارقة للمروءات ، وقد جُبِلَ الآدب على الحرص والطمع وقلة القناعة .
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو كان لابن آدم واديان من ذهبٍ
لا بُغِيَ لهما ثالثاً ، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على
من تاب » .

قال عمر رضي الله عنه : إنَّ الطمع فقر ، وإنَّ اليأس غنى ، وإنه
من ييأس عمَّا في أيدي الناس استغنى عنهم .
وقيل لبعض الحكماء : ما البُني ؟ قال : قِلَّةُ تمنِّيكَ ، ورضاك بما
يَكْفِيكَ .

وكان محمد بن واسع يبُلُّ الخبز اليابس بالماء ويأكله ويقول :
مَنْ قَنِعَ بهذا لم يحتجْ إلى أحد .
وقال الشعبي : حكى أن رجلاً صاد قُنْبَرَةً فقالت : ما تريد أن تصنعَ
في ؟ قال : أذهبك وأأكلك . قالت : والله ما أشفي من قرم^(١) ، ولا أشبعُ

(١) القرم : شوبة اللحم .

من جوع ، ولكن أعلمك ثلاث خصال هي خير لك من أكل : أما واحدة : فأعلمك وأنا في يدك ، وأما الثانية : فإذا صرت على الشجرة ، وأما الثالثة : فإذا صرت على الجبل . قال : هاتى الأولى . قالت : لا تلهفن على ما فاتك . فخلأها فلما صارت على الشجرة قال : هاتى الثانية . قالت : لا تصدقن بما لا يكون أنه يكون . ثم طارت فصارت على الجبل فقالت : يا شقى لو ذبحتنى لأخرجت من حوصلى دُرَّتَيْن زنة كلُّ درة عشرون مثقالا . قال : فعض على شفته وتلهف وقال : هاتى الثالثة . قالت : أنت قد نسيت اثنتين فكيف أخبرك بالثالثة ؟ ألم أقل لك : لا تلهفن على ما فاتك ، ولا تصدقن بما لا يكون أنه يكون . أنا لحمى ودى وريشى لا يكون عشرين مثقالاً فكيف يكون فى حوصلى دُرَّتَان كلُّ واحدة عشرون مثقالاً ؟ ثم طارت فلعبت .

وهذا مثال لقُرْط طمع الآدى ، فإنه يُغيبه عن ذِكْرِ الحق حتى يقتل ما لا يكون أنه يكون .

بيان علاج الحرص والطمع

والدواء الذي يكتسب به صفة القناعة

اعلم أن هذا الدواء مركب من ثلاثة أركان : الصبر ، والعلم ، والعمل . ومجموع ذلك خمسة أمور :

الأول : وهو العمل : الاقتصاد فى المعيشة ، والرفق فى الإنفاق .

الثانى : أنه إذا تيسر له فى الحال ما يكفيه فلا ينبغي أن يكون شديداً الاضطراب لأجل المستقبل ، ويُعينه على ذلك قصر الأمل ، والتحقق بأن الرزق الذى قُتِر له لا يبدؤ وأن يأتيه وإن لم يشتدَّ حرصه .

الثالث : أن يعرف ما في القناعة من عز الاستغناء ، وما في الحرص والطمع من الدُّلَّ ، فإذا تحقَّق عنده ذلك انبعثت رغبته إلى القناعة ، لأنَّه في الحرص لا يخلو من قُعبَ ، وفي الطَّمع لا يخلو من دُلَّ .

الرابع : أن يُكثر تَمَلُّه في تنمُّ اليهود والنصارى وأراذل الناس ، والحمقى ، من الاكراد والأعراب الأجلاف ، ومَن لا دين لهم ولا عقل . ثم ينظر إلى أحوال الأنبياء والأولياء ، وإلى سَمَتِ الخلفاء الرَّاشِدِينَ وسائر الصُّحابة والتابعين ، ويستمعَ أحاديثهم ويُطالعَ أحوالهم ، ويخبرَ عقله بين أن يكون على مشابة أراذل الناس ، أو على الاقتداء بمن هو أعزُّ أصناف الخلق عند الله .

الخامس : أن يفهم ما في جَمع المال من الخطر ، وما فيه من خوف السرقة والنهب والضياع ، وما في خلوِّ اليد من الأمن والفراغ . فبهذه الأمور يقدر على اكتساب خلق القناعة .

بيان فضيلة السخاء

اعلم أنَّ المال إن كان مفقوداً فينبغي أن يكون حالُّ العبد القناعةَ وقلةَ الحرص ، وإن كان موجوداً فينبغي أن يكون حالُّه الإيثارة والسخاء واصطناعَ المعروف ، والتباعدُ عن الشح والبخل ، فإنَّ السخاء من أخلاق الأنبياء عليهم السلام ، وهو أصلٌ من أصول النجاة .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ ، وَيُحِبُّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ وَيُكْرَهُ سَقَافَهَا ^(١) » .

(١) السخايف : الردى من كل شيء ، والأمر الخفير .

وقال أنس : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُسْأَلْ عَلَى الْإِسْلَامِ شَيْئاً إِلَّا أَعْطَاهُ . وَأَتَاهُ رَجُلٌ فَسَأَلَهُ ، فَأَمَرَ لَهُ بِشَاءٍ كَثِيرٍ بَيْنَ جَبَلَيْنِ مِنْ شَاءِ الصَّلَاقَةِ ، فَرَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ : يَا قَوْمِ اسْلُمُوا ، فَإِنَّ مُحَمَّدًا يُعْطَى عَطَاءً مَنْ لَا يَخَافُ الْفَاقَةَ ^(١) .

قال على كرم الله وجهه : إِذَا أَقْبَلَتْ عَلَيْكَ الدُّنْيَا فَانْفِقْ مِنْهَا فَإِنَّهَا لَا تَنْفَقُ ، وَإِذَا أَدْبَرَتْ عَنْكَ فَانْفِقْ مِنْهَا فَإِنَّهَا لَا تَبْقَى . وَأَنْشُدْ :
لَا تَبْخُلُنْ بِأَنْبِيَا وَهِيَ مُغِيلَةٌ فَلَيْسَ يَنْقُصُهَا التَّبْسِيلُ وَالسَّرْفُ
وَإِنْ تَوَلَّيْتُ فَأُخْرَى أَنْ تَجُودَ بِهَا فَالْحَمْدُ مِنْهَا إِذَا مَا أَدْبَرَتْ خَلْفُ
وقال حليفة رضى الله عنه : رَبُّ فَاجِرٍ فِي دِينِهِ ، أَخْرَقَ فِي مَعِيشَتِهِ ، يَلْخُلُ الْجَنَّةَ بِمَاحَتِهِ .

وَرَوَى أَنَّ الْأَحْنَفَ بْنَ قَيْسٍ رَأَى رَجُلًا فِي يَدِهِ دَرَاهِمٌ ، فَقَالَ : لِمَنْ هَذَا الدَّرَاهِمُ ؟ فَقَالَ : لِي . فَقَالَ : أَمَّا إِنَّهُ لَيْسَ لَكَ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ يَدِكَ . وَفِي مَعْنَاهُ قِيلَ :

أَنْتَ لِلْمَالِ إِذَا أَمْسَكَتَهُ فَلِذَا أَنْفَقْتَهُ فَالْمَالُ لَكَ

حكايات الأسخياء

عن محمد بن المنكدر ، عن أُمِّ دُرَّةٍ - وَكَانَتْ تَخْلُمُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ : لِأَنَّ مَعَاوِيَةَ بَعَثَ إِلَيْهَا بِمَالٍ فِي غِرَارَتَيْنِ ، ثَمَانِيَةَ وَمِائَةَ دَرَاهِمٍ ، فَدَعَتْ بِطَبِيقٍ فَجَعَلَتْ تَقْسِمُهُ بَيْنَ النَّاسِ ، فَلَمَّا أَمْسَتْ قَالَتْ : يَا جَارِيَةُ هَلُمَّ فَطُورِي . فَجَاءَتْهَا بِخَبِيزٍ وَزَيْتٍ ، فَقَالَتْ لَهَا أُمُّ دُرَّةٍ : مَا اسْتَطَعْتَ فِيمَا قَسَمْتَ الْيَوْمَ أَنْ تَشْتَرِيَ لَنَا بِدَرَاهِمٍ لَحْمًا نُنْفِطِرُ عَلَيْهِ ؟ فَقَالَتْ : لَوْ كُنْتُ ذَكَرْتُ بَنِي لَفَعَلْتُ ^(٢) .

(١) الْفَاقَةُ : الْفَقْرُ وَالْحَاجَةُ .

(٢) تَنَى أَتَاهَا أَنْفَقَتْ جَمِيعَ الْمَالِ وَلَمْ يَبْقَ مِنْهُ دَرَاهِمٌ .

وعن أبان بن عثمان قال : أراد رجلٌ أَنْ يُضَارَّ عُبيدُ اللَّهِ بنِ عباس ،
فَأَتَى وجوهَ قريش فقال : يقول لكم عبيدُ اللَّهِ : تَغْلَوْا عِنْدِي اليَوْمَ . فَأَتَوْهُ
حَتَّى مَلَأُوا عَلَيْهِ الدَّارَ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ فَأُخْبِرَ الْخَبَرَ ، فَأَمَرَ عُبيدُ اللَّهِ بِشَرَاءِ
فَاكِهِةَ ، وَأَمَرَ قَوْمًا فَطَبَّخُوا وَخَبَّرُوا ، وَقَدِّمَتْ الْفَاكِهِةُ إِلَيْهِمْ فَلَمْ يَمْرُغُوا
مِنْهَا حَتَّى وَضَعَتْ الْمَوَائِدَ ، فَأَكَلُوا حَتَّى صَلَتُوا ، فَقَالَ عبيدُ اللَّهِ
لوكلائِهِ : أَوْمَجُودٌ لَنَا هَذَا كُلُّ يَوْمٍ ؟ قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ : فَلْيَتَغَلَّ عِنْدَنَا
هَؤُلَاءِ فِي كُلِّ يَوْمٍ .

وَحُكِيَ أَنَّهُ لما أَجْدَبَ النَّاسُ بِمِصْرَ وَعَبْدُ الْحَمِيدُ بنُ سَعْدٍ أَمِيرُهُمْ
فَقَالَ : وَاللَّهِ لَا أَعْلَمَنَّ الشَّيْطَانَ أَنَّى عَدُوهُ ! فَعَالَ مَحَلَّوِيَجَهُمْ^(١) إِلَى أَنْ رَخَّصَتْ
الْأَسْعارُ ، ثُمَّ عَزَلَ عَنْهُمْ فِرْحَلٌ وَلِلتَّجَارِ عَلَيْهِ أَلْفُ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، فَرَحَنَهُمْ بِهَا
حَتَّى نَسَاهُ وَقِيمَتُهَا خَمْسُمِائَةِ أَلْفِ أَلْفٍ ، فَلَمَّا تَعَلَّرَ عَلَيْهِ ارْتِجَاعُهَا كَتَبَ
إِلَيْهِمْ بِبَيْعِهَا ، وَدَفَعَ الْقَاضِلَ مِنْهَا عَنْ حَقِّهِمْ إِلَى مَنْ لَمْ تَنَلْهِ صِلَاتُهُ .
وَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بنُ عامِرٍ بنِ كُرَيْزٍ مِنَ الْمَسْجِدِ يَرِيدُ مَنْزِلَهُ وَهُوَ وَحْدَهُ ،
فَقَامَ إِلَيْهِ غُلَامٌ مِنْ ثَقِيفٍ فَمَشَى إِلَى جَانِبِهِ ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ : أَلَاكَ
حَاجَةٌ يَا غُلَامُ ؟ قَالَ : صَلَاحُكَ وَفَلَاحُكَ ، رَأَيْتُكَ تَمْشِي وَحْدَكَ فَقُلْتُ :
أَفَيْكَ بِنَفْسِي ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ إِنْ طَارَ بِجَنَائِكَ مَكْرُوهٌ ! فَأَخَذَ عَبْدُ اللَّهِ بِيَدِهِ
وَمَشَى مَعَهُ إِلَى مَنْزِلِهِ ، ثُمَّ دَعَا بِالْأَلْفِ دِينَارٍ فَدَفَعَهَا إِلَى الْغُلَامِ وَقَالَ :
اسْتَنْفِقْ هَذِهِ فَنِعِّمْ مَا أَثْبَلَكَ أَهْلَكَ .

بيان ذم البخل

قال الله تعالى : (وَمَنْ يَرْقُ شُحٌّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) ،
وقال تعالى : (وَلَا يَخْشَوْنَ الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنْ إِتَامِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ
خَيْرٌ أَلَيْسَ لَهُمْ بَلٌّ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وقال تعالى :

(١) المخلويج : المحتاجون . عالم : كلام وماتهم .

(الَّذِينَ يَبِخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ).
 وقال صلى الله عليه وسلم : « إِيَّاكُمْ وَالشُّحَّ فَإِنَّهُ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ،
 حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَقَوْا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحْلَوْا مَحَارِمَهُمْ » .
 وقال صلى الله عليه وسلم : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ وَلَا خَبٌّ ، وَلَا خَائِنٌ
 وَلَا سَيِّئُ الْمَلَكَةِ ^(١) » .

وقال محمد بن النكسر : كان يقال : إذا أراد الله بقوم شراً أمر
 عليهم شرارهم ، وجعل أرزاقهم بأيدي بُخلائهم .
 وقال الشعبي : لا أدرى أيُّهما أبعد غوراً في نار جهنم : البخل
 أو الكذب ؟

وقال كعب : ما من صباح إلا وقد وُكِّلَ به ملكان يناديان : اللهم
 عَجِّلْ لِمُسْلِمِكَ ^(٢) تلقاً ، وعَجِّلْ لِمُنْفِقٍ خُلْفاً .
 وقال الأصمعي : سمعتُ أعرابياً وقد وصف رجلاً فقال : لقد صغرُ
 فلانٌ في عيني لعِظَمِ النِّفْيَا في عينه ، وكأَنَّمَا يَرَى السَّائِلَ مَلَكَ الْمَوْتِ
 إِذَا آتَاهُ .

وقال أبو حنيفة رحمه الله : لا أرى أن أعْلَلَ ببخيل ^(٣) ، لأنَّ
 البخل يحمله على الاستقصاء فيأخذ فوق حَقِّهِ خِيفَةً من أن يُغْنَى . فمن
 كان هكذا لا يكون مأمون الأمانة .

حكايات البخلاء

قيل : كان بالبصرة رجل مُوسِرٌ ببخيل ، فدعاه بعضُ جيرانه وقتلهم
 إليه طَبَاحَةً ^(٤) بببيضٍ ، فأكل منه فأكثر ، وجعل يشرب الماء فانتفخ .

(١) أُنْثَى : الدُّعَاة . وَالْمَلَكَةُ : الْمَلِكَةُ . وَالرَّادُّ : لَا يَحْسُنُ مَعَالَمَةُ عُلُوِّهِ .

(٢) الْمُسْلِمُ : الْبَخِيلُ .

(٣) عَدْلُهُ تَعْلِيلُهُ : نَسَبُهُ إِلَى الْعَدْلِ . وَالْعَدْلُ : مَنْ يُوَقِّعُ بِحَمِّهِ وَبشَادَتِهِمْ .

(٤) الطَّبَاحَةُ : الْقَمْحُ الْمَشْرُوحُ ، مَرْبُوبُ تَبَاحِهِ .

بطنه ونزل به الكرب والموت ، فجعل يثلوى ، فلما جهده الأمر وصفت حاله للطبيب ، فقال : لا بأس عليك ، تقياً ما أكلت . فقال : هاو ! أتقياً طباهجة ببيض ؟ الموت ولا ذلك .

وقيل : أقبل أعرابي يطلب رجلاً ، وبين يديه تين ، فغطى التين بكسائه ، فجلس الأعرابي فقال له الرجل : هل تحين من القرآن شيئاً ؟ قال : نعم ، فقرأ (... والزيتون وطور سينين) ، فقال : وأين التين ؟ قال : هو تحت كسائك .

ودعا بعضهم أخاً له ولم يُطعمه شيئاً ، فحبسه إلى العصر حتى اشتد جوعه ، وأخذته مثل الجنون ، فأخذ صاحب البيت العود وقال له : بحياتي ، أى صوت تشتهى أن أسمعك ؟ قال : صوت العقلي .

بيان الإيثار وفضله

اعلم أن السخاء والبخل كل منهما ينقسم إلى درجات . فأرفع درجات السخاء : الإيثار ، وهو أن وجود المال مع الحاجة إليه .

وقد أثنى الله على الصحابة رضى الله عنهم به فقال : (وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) .

وقالت عائشة رضى الله عنها : ما شيع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متوالية حتى فارق الدنيا ، ولو شئنا لشيعنا ، ولكننا كنا نؤثر على أنفسنا .

قال عمر رضى الله عنه : أهديت إلى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال : إن أخى كان أحوج منى إليه . فبعث به إليه ، فلم يزل كل واحد يبعث به إلى آخر حتى تداوله سبعة أبيات ورجع إلى الأول .

وعن أبي الحسن الأنطاكي : أنه اجتمع عنده ثَيْفٌ وثلاثون نفساً - وكانوا في قرية بقرب الرُّيِّ - ولم أرغفةً معلودة لم تُشبع جميعهم ، فكسروا الرُّغفان وأطفئوا السَّراج وجلسوا للطعام ، فلما رُفِعَ فإذا الطعام بحالِهِ ولم يأكل أحدٌ منه شيئاً ، إيثاراً لصاحبه على نفسه .

وقال عباس بن دِهقان : ما خرج أحدٌ من الدُّنيا كما دخلها إلاَّ بِشر بن الحارث ، فإنَّه أتاه رجلٌ في مرضه فشكا إليه الحاجةَ ، فتنزع قميصه وأعطاه إياه ، واستعار ثوباً فمات فيه .

بيان علاج البخل

اعلم أنَّ البخل سببه حبُّ المال . ولحبُّ المال سببان :

أحدهما : حُبُّ الشهوات التي لا وُصولَ إليها إلاَّ بالمال مع طول الأمل ، فإنَّ الإنسانَ لو علم أنه يموت بعد يوم ربَّما أنه كان لا يبخل بماله ؛ إذ القنُورُ الذي يحتاج إليه في يوم أو في شهر أو في سنة قريب . وإنَّ كانَ قصير الأمل ولكن كان له أولادٌ أقام الولدَ مقامَ طول الأمل .

السبب الثاني : أن يُحبَّ عَيْنَ المال ؛ فمن الناس مَنْ معه ما يكفيه لبقية عمره إذا اقتصر على ما جرت به عادته بنفقته وتفضُّل آلاف ، وهو شيخٌ بلا ولدٍ ، ومعهُ أموال كثيرة ، ولا تسمح نفسه بإخراج الزكاة ولا بمداواة نفسه عند المرض ، بل صار محباً للذنانير عاشقاً لها ، يلتذُّ بوجودها في يده ، وبقدرته عليها ، فيكثُرُها تحت الأرض وهو يعلم أنه يموت فتَضَيِّع ، أو يأخذها أعداؤه ؛ ومع هذا فلا تسمح نفسه بأن يأكل أو يتصلَّق منها بحبَّةٍ واحدة ، وهذا مرضٌ للقلب عظيمٌ عسير العلاج ، لا سيَّما في كِبَر السن .

وإنما علاج كلِّ علةٍ بمضادِّ سببها ؛ فتعالج حبَّ الشهوات بالقناعة
باليسير وبالصبر ، وتعالج طولَ الأمل بكثرة ذكر الموت ، والنظر في
موت الأكران ، وطول تبعيهم في جمع المال وضياعه بعلومهم . وتعالج النفات
القلب إلى الولد بأنَّ خالقه خلق معه رزقه .

ومن الأدوية النافعة : كثرة التأمل في أحوال البخلاء ، ونفرة الطبع
عنهم واستقباحهم له . فإنه ما من بخيلٍ إلَّا ويستفبح البخل من غيره .

وتعالج أيضاً قلبه بأن يتفكَّر في مقاصد المال ، وأنه لماذا خلق ؟
ولا يحفظ من المال إلَّا بقدر حاجته إليه ، والباقي يلخره لنفسه في
الآخرة ، بأن يحصل له ثوابٌ بدله .

فهذه الأدوية من جهة المعرفة والعلم . فإذا عرَفَ بنور البصيرة أن
البذل خير له من الإمساك في الدنيا والآخرة ، هاجت رغبته في البذل
إن كان عاقلاً . فإن تحرَّكت الشهوة فينبغي أن يُجيب الخاطر الأوَّل
ولا يتوقَّف ، فإنَّ الشيطانَ يعلِّمه الفقرَ ويخوفه ويصدِّه عنه .

الْحِكْمَةُ الشَّيْخِ

كتاب ذم الجاه والرياء

بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت

اعلم أصلحك الله أن أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار ، وهو ملموم ، بل المحمود الخمول ، إلا من شهره الله تعالى لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه .

وقال على كرم الله وجهه : تَبَدَّلْ وَلَا تَشْتَهَرْ ، وَلَا تَرْفَعْ شَخْصَكَ لِلذِّكْرِ ، وَتَعْلَمْ وَاکْتَمْ ، وَاضْمُتْ تَسْلَمْ ، تَسُرُّ الْأَبْرَارَ ، وَتَغِيظُ الْفَجَّارَ .
وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله : مَا صُلِقَ اللَّهُ مِنْ أَحَبِّ الشُّهُرَةِ .
وقال معمر : عَاتَبْتُ أَيُّوبَ^(١) عَلَى طَوْلِ قَمِيصِهِ فَقَالَ : إِنْ الشُّهُرَةُ كَانَتْ فِي طَوْلِهِ ، وَهِيَ الْيَوْمَ فِي تَشْمِيرِهِ .

وقال الثوري : كَانُوا يَكْرَهُونَ الشُّهُرَةَ مِنَ الثِّيَابِ الْجَيِّدَةِ وَالثِّيَابِ الرَدِيئَةِ ، إِذِ الْأَبْصَارُ تَمْتَدُّ إِلَيْهِمَا جَمِيعاً .

وقال بشر : مَا أَعْرَفْتُ رَجُلًا أَحَبَّ أَنْ يُعْرَفَ إِلَّا ذَهَبَ دِينُهُ وَافْتَضَحَ .
وقال أبيضاً : لَا يَجِدُ حَلَاوَةَ الْآخِرَةِ رَجُلٌ يَحِبُّ أَنْ يَعْرِفَهُ النَّاسُ .
رحمة الله عليه وعليهم أجمعين .

(١) أيوب السخيتي ، وهو أيوب بن أبي تيمية كيسان البصري ، أحد الفقهاء الزهاد البهاد . توفي سنة ١٢١ .

بيان فم حب الجاه

قال الله تعالى : (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا) . جمع بين إرادة الفساد والعلو ، وبين أَنَّ الدار الآخرة للخالي عن الإرادتين جميعاً . وقال عز وجل : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ . أولئك الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) . وهذا أيضاً متناولٌ بعمومه لحب الجاه ، فإنه أعظم لذة من لذات الحياة الدنيا ، وأكثر زينة من زينتها .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ما ذُبحان ضاريان أرسلا في زريبة غنم بأسرع إفساداً من حب الشرف والمال في دين الرجل المسلم » .

اعلم أَنَّ الجاه والمال هما ركنا الدنيا . ومعنى المال : ملك الأعيان المنتفع بها . ومعنى الجاه : ملك القلوب المطلوب تعظيمها وطاعتها . وكما أَنَّ الغنى هو الذى يملك التراهم والنفائير ، أى يقدر عليهما ليتوصل بهما إلى الأغراض والمقاصد ، وقضاء الشهوات وسائر حظوظ النفس ، فكذلك ذو الجاه هو الذى يملك قلوب الناس ، أى يقدر على أن يتصرف فيها ليستعمل بواسطتها أربابها في أغراضه ومآربه .

وكما أَنَّ محب المال يطلب ملك الأرقاء والعبيد فطالب الجاه يطلب أن يسترثق الأحرار ويستعبدهم ، ويملك رقابهم بملك قلوبهم ، بل الرق الذى يطلبه صاحب الجاه أعظم ، لأنَّ المالك يملك العبد قهراً ، والعبد مُتأبِّ بطبعه ، ولو خُطئ ورأيه أنسل عن الطاعة . وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعاً ، ويبغى أن تكون له الأحرار عبيداً بالطبع والطوع ، مع الفرح بالعبودية والطاعة له ، فما يطلبه فوق ما يطلبه مالك الرق بكثير . فإذا معنى الجاه : قيام المنزلة في قلوب الناس ، أى اعتقاد القلوب لتعت

من نعوت الكمال فيه ، فيقدر ما يعتقدون من كماله تُدعِن له قلوبُهم ،
وبقدر إذعان القلوب تكون قدرتهُ على القلوب ، وبقدر قدرته على
القلوب يكون فرحهُ وجهُ للجاء .

بيان سبب كون الجاه محبوباً بالطبع

حتى لا يخلو عنه قلب إلا بشديد المجاهدة

اعلم أنَّ السبب الذي يقتضى كونَ الذهب والفضة وسائر أنواع
الأموال محبوباً ، هو بعينه يقتضى كون الجاه محبوباً ، بل يقتضى أن
يكون أحبَّ من المال .

ولملك الجاه ترجيح على المال من ثلاثة أوجه :

الأول : أنَّ التوصل بالجاه إلى المال أيسرُ من التوصل بالمال إلى الجاه
فالعالم أو الزاهد الذي تقرر له جاهٌ في القلوب لو قصد اكتساب المال
تيسر له ، فإنَّ أموال أرباب القلوب مسخرة للقلوب ، ومبنولة لمن اعتقد
فيه الكمال . وأما الرجل الخسيس الذي لا يتصف بصفة كمالٍ إذا وجد
كنزاً ولم يكن له جاهٌ يحفظ ماله ، وأراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه
لم يتيسر له .

الثاني : هو أن المالَ معرضٌ للبلوى والتلف ، بأنَّ يُسرق ويغصب ،
ويطمع فيه الملوك والظلمة ، ويحتاج فيه إلى الحفظة والحراس ،
والخزائن ، ويتطرق إليه أخطارٌ كثيرة . وأما القلوب إذا ملكت فلا
تعرض لهذه الآفات ، فهي على التحقيق خزائنٌ عتيلة ، لا يقدر عليها
السراق ، ولا تتناولها أيدي النهاب والغصاب

الثالث : أنَّ ملك القلوب يسرى وينمو ويتزايد ، من غير حاجة
إلى تعب ومقاساة ، فإنَّ القلوب إذا أذعنت لشخص واعتقدت كماله
بعلمه أو عمله أو غيره ، أقصحت الألسنة لا محالة بما فيها .

بيان السبب في حب المدح والثناء
وارتياح النفس به وميل الطبع إليه
وبغضها للذم ونفرتها منه

اعلم أنَّ لِحُبِّ المدح والتَّيَادُيِّ القلب به أربعة أسباب :

السببُ الأوَّلُ ؛ وهو الأقوى : شعور النفس بالكمال ، فإنَّنا بيَّنا أنَّ الكمال محبوب ؛ وكلُّ محبوب فإدراكه للذيذ . فمهما شغرت النفس بكمالها ارتاحت واهتزت وتلذذت ، والمدح يُشعر نفسَ الممدوح بكمالها ، فإنَّ الوصف الذي به مدح لا يخلو إمَّا أن يكون جلياً ظاهراً ، أو يكون مشكوكاً فيه . فإن كان جلياً ظاهراً محصوفاً كانت اللذة به أقل ، وإن كان ذلك الوصف بما يتطرق إليه الشك فاللذة فيه أعظم ؛ كالثناء عليه بكمال العلم أو كمال الورع ، أو بالحسن المطلق ، فإنَّ الإنسان ربَّما يكون شاكاً في كمال حسنه وفي كمال علمه وكمال ورعه ، ويكون مشتاقاً إلى زوال هذا الشكِّ بأنَّ يصير مستيقناً لكونه عديمَ النظير في هذه الأمور ، إذ تطمئنُّ نفسه إليه . فإذا ذكره غيره أورت ذلك طمأنينة وثقة باستشعار ذلك الكمال فتعظم لذاته ، وإنَّما تعظم اللذة بهذه العلة مهما صدر الثناء من يصير بهذه الصفات خبير بها ، لا يجازف في القول إلا عن تحقيق ، وذلك كصرح التلميذ بثناء أستاذه عليه بالكياسة والدَّكاء وغزارة الفضل ، فإنَّه في غاية اللذة . وإن صدر ممن يُجازف في الكلام أو لا يكون بصيراً بذلك الوصف ضُغِمت اللذة . وبهذه العلة يُبغض الذمُّ أيضاً ويكرهه ، لانه يشعره بنقصان نفسه ، والنقصان ضد الكمال المحبوب ، فهو ممقوتُ الشعور به مؤلم ، ولذلك يعظم الألم إذا صدر الذمُّ من بصير موثوق به ، كما ذكرناه في المدح .

السبب الثاني : أنَّ المدح يدلُّ على أنَّ قلبَ المادح مملوكٌ للملوح ،
وأنه مُريدٌ له ومنتقدٌ فيه ومسخرٌ تحت مشيئته . وملكُ القلوب محبوبٌ
والشعور بحصوله للنيذ .

وبهذه العلة أيضاً يكره الدم ويتألم به القلب .

السبب الثالث : أنَّ ثناء المُثنى ومدحَ المادح سببٌ لاصطياد قلب
كلِّ من يسمعه ، لا سيما إذا كان ذلك ممن يُلتفت إلى قوله ويُعتدُّ بثنائه ،
وهذا مختصٌّ بثناء يقع على الملائكة ، فلا جرم كلما كان الجمع أكثر
والمُثنى أجدر بأن يُلتفت إلى قوله ، كان المدح ألدَّ والذمُّ أشدَّ على النفس .

السبب الرابع : أنَّ المدح يدلُّ على حشمة الملوح ، واضطرار المادح
إلى إطلاق اللسان بالثناء على الملوح ، إما عن طوع وإما عن قهر ،
فإنَّ الحشمة أيضاً للنيذة لما فيها من القهر والقلرة .

فهذه الأسباب الأربعة قد تُجمع في مدح مادح واحد فيعظم بها
الالتذاذ ، وقد تفرق فتتقص اللذة بها .

بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم

اعلم أنَّ للناس أربعة أحوالٍ بالإضافة إلى الدائم والمادح :

الحالة الأولى : أنَّ يفرح بالمدح ويشكر المادح ، ويفضض من الذم
ويحقد على الدائم ، ويكافئه أو يحب مكافأته . وهذا حال أكثر الخلق ،
وهو غاية درجات المعصية في هذا الباب .

الحالة الثانية : أنَّ يمتنع في الباطن على الدائم ولكن يمسك لسانه
وجوارحه عن مكافأته ، ويفرح باطنه ، ويرتاح للمادح ولكن يحفظ
ظاهره عن إظهار السرور . وهذا من التقصان ، إلا أنه بالإضافة إلى
ما قبله كمال .

الحالة الثالثة : وهي أولى درجات الكمال أن يستوى عنه ذاته ومادته ، فلا تغمُّه اللذة ، ولا تسره المِلحة . وهذا قد يظنه بعض العباد بنفسه ، ويكون مغروراً إن لم يمتحن نفسه بعلاماته . وعلاماته : أن لا يجد في نفسه استئثقالاً للذام عند تطويله الجلوس عنه أكثر مما يجده في المادح . وأن لا يجد في نفسه زيادة هِزة ونشاط في قضاء حوائج المادح فوق ما يجده في قضاء حاجة الذام . وأن لا يكون انقطاع الذام عن مجلسه أهونَ عليه من انقطاع المادح . وأن لا يكون موتُ المادح المُطْرَى له أشدَّ نكايَةً في قلبه من موت الذام . وأن لا يكون غمُّ بمصيبة المادح وما يناله من أعدائه أكثرَ مما يكون بمصيبة الذام ، وأن لا تكون زَلَّة المادح أخفَّ على قلبه وفي عينه من زَلَّة الذام . فمهما خفَّ على قلبه كما خفَّ المادح ، واستويا من كل وجه ، فقد نال هذه الرتبة . وما أبعد ذلك وما أشدَّه على القلوب !

الحالة الرابعة : وهي الصلوق في العبادة : أن يكره المدح ويمقت المادح ، إذ يعلم أنه فتنة عليه قاصمة للظهر مَصْرَّة له في الدين ، ويحبُّ الذام إذ يعلم أنه مهلٌ إليه عَيْتِه ، ومُرْشِدٌ له إلى مهمته ، ومُهْلٌ إليه حسناته .

بيان ذم الرياء

اعلم أن الرياء حرام ، والمُرَائِي عند الله ممقوت ، وقد شهدت لذلك الآيات والأخبار والآثار .

أما الآيات : فقوله تعالى : (قَوْلِ لِلْمُصَلِّينَ • الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ • الَّذِينَ هُمْ يُرَاهُونَ) ، وقوله عز وجل : (وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السُّيُوفَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ) . قال مجاهد : هم أهل الرياء . وقال تعالى : (إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لِيُوجِبَ اللَّهُ لَآ نُرِيدَ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا) . فمدح المخلصين بنفى كل إرادة سوى وجه الله ، والرياء ضده .

وأما الأخبار : فقد قال صلى الله عليه وسلم : « من رأى رأى الله به ومن سمع سمع الله به » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إن أخوف ما أخافُ عليكم الشرك الأصغر » . قالوا : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال : « الرياء ، يقول الله عز وجل يوم القيامة إذا جازى العباد بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تُراكمون في الدنيا فانظروا ، هل تجنون عندهم الجزاء » .

وأما الآثار : فيروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه رأى رجلاً يطأ طيء رقبته ، فقال : يا صاحب الرقبة ارفع رقبتك ، ليس الخشوع في الرقاب إنما الخشوع في القلب .

ورأى أبو أمامة الباهلي رجلاً في المسجد يبكي في سجوده فقال : أنت أنت لو كان هذا في بيتك ؟

وقال علي كرم الله وجهه : للمرائي ثلاث علامات : يكسل إذا كان وحده ، وينشط إذا كان في الناس ، ويزيد في العمل إذا أثنى عليه وينقص إذا دُم .

وضربَ عمر رجلاً باللِّرة ثم قال له : اقتص مني . فقال : لا بل أدعها لله ولك . فقال له عمر : ما صنعتَ شيئاً إنما أن تدعها لي فأعرف ذلك ، أو تدعها لله وحده . فقال : ودعته لله وحده . فقال : فنعِم إذن .

وقال الحسن : لقد صحبتُ أقواماً إن كان أحدهم لتعرض له الحكمة لو نطق بها لنفعته ونفعت أصحابه ، وما يمنعه منها إلا مخافة الشهرة . وإن كان أحدهم ليمر فيرى الأذى في الطريق فما يمنعه أن ينحيه إلا مخافة الشهرة .

بيان حقيقة الرياء وما يراعى به

اعلم أن الرياء مشتقٌ من الرؤية ، والسُّمعة مشتقة من السماع .

ولأنما الرياء أصله طلبُ المنزلة في قلوب الناس بإيرائهم خصالَ الخير ، إلاَّ أنَّ الجاه والمنزلة تطلب في القلب بأعمالٍ سوى العبادات ، وتطلب بالعبادات . واسم الرياء مخصوصٌ بحكم العادة بطلب المنزلة في القلوب بالعبادات وإظهارها .

فالمرأى هو العابد ، والمرأى هو الناس المطلوب رؤيتهم بطلب المنزلة في قلوبهم ، والمرأى به هو الخصال التي قصَدَ المرأى إظهارها ، والرياء هو قصده إظهارَ ذلك .

والمرأى به كثير ، وتجمعه خمسة أقسام ، وهي مجامع ما يتزَّين به العبد للناس . وهو البدن : والزُّى ، والقول ، والعمل ، والآتباع ، والأشياء الخارجة . وكذلك أهل الدنيا يراؤون بهذه الأسباب الخمسة .

القسم الأول : الرياء في الدين بالبدن : وذلك بإظهار النُّحول والصُّفار^(١) ، ليوم بذلك شِئنة الاجتهاد وعِظَمَ الحزن على أمر الدين ، وغلبة خوفِ الآخرة .

ويقرب من هذا خَفَضُ الصوت وإغارة العينين وذُبُولُ الشفتين ، ليستدلَّ بذلك على أنه مواظب على الصُّوم .

وعن هنا قال المسيح عليه السلام : إذا صام أحدكم فليدهن رأسه ويرجل شره ويكحل عينيه .

فإنما أهل الدنيا فيراؤون بإظهار السُّمنِ وصَفَاء اللون ، واعتدال القامة وحُسن الوجه ، ونظافة البدن ، وقوَّة الأعضاء وتناسبها .

(١) يريد الصفرة .

الثاني : الرياء بالهيئة والزي : أما الهيئة فبتشعيت شعر الرأس وحلق الشارب ، وإطراق الرأس في المشي ، والهدوء في الحركة ، وإبقاء أثر السجود على الوجه ، وغلظ الثياب ، ولبس الصوف ، وتشميرها إلى قريب من الساق ، وتقصير الأكمام ، وترك تنظيف الثوب وتركه مخزقاً ، كل ذلك يُرائى به يُظهر من نفسه أنه متبّع للسنة فيه ، ومقتدٍ فيه بعباد الله الصالحين . ومن ذلك لبس المرقعة والصلاة على السجادة ، ولبس الثياب الزرق^(١) تشبهاً بالصوفية .

ومنه التقنع بالإزار فوق العمامة ، وإسبال الرداء على العينين ليُرى به أنه قد انتهى نقشفه إلى الحدّ من غبار الطريق ، ولتنصرف إليه الأعين بسبب تميزه بثلث العلامة . ومنه الدُّرّاعة والطَّلَسَان^(٢) ، ويلبسه من هو خالٍ عن العلم ليوم أنه من أهل العلم .

وأما أهل الدنيا فمراعاتهم بالثياب النفيسة ، والمراكب الرفيعة ، وأنواع التوسّع والتجمل في الملبس والمسكن ، وأثاث البيت ، وفُرّه الخيول^(٣) وبالثياب المصبغة والطياصة النفيسة . وذلك ظاهراً بين الناس ، فلمَنهم يلبسون في بيوتهم الثياب الخشنة ، ويشتدُّ عليهم لو برزوا للناس على تلك الهيئة ما لم يُبالِغوا في الزينة .

الثالث : الرياء بالقول . ورياء أهل الدين بالوعظ والتذكير ، والنطق بالحكمة وحفظ الأخبار والآثار ، لأجل الاستعمال في المحاوراة ، وإظهاراً لغزارة العلم ، ودلالة على شدة العناية بأحوال السلف الصالحين ، وتحريك

(١) هذا تسجيل لما كان عليه لون ثياب الصوفية .

(٢) الدُّرّاعة ، كرماتة : ثوب من الصوف . والطَّلَسَان ، ثوب يغطي الكتف .

(٣) الفُره : جمع فاره ، وهو الكرم من الخيل .

الشفعتين بالذكر في محضر الناس ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
بمشهد الخلق ، وإظهار الغضب للمنكرات .

وأما أهل الدنيا فمرآةاتهم بالقول بحفظ الأشعار والأمثال ، والتفانصيح
في العبارات ، وحفظ النحو الغريب ، للإغراب على أهل الفضل ، وإظهار
التودد إلى الناس لاستمالة القلوب .

الرابع : الرياء بالعمل : كمرعاة المصلّي بطول القيام ومدّ الظهر ،
وطول السجود والركوع ، وإطراق الرأس ، وترك الالتفات ، وإظهار
الهنوء والسكون ، وتسوية القدمين واليدين ، وكذلك بالصوم والغزو
والحج ، وبالصدقة وبإطعام الطعام ، وبالإنبات في المشى عند اللقاء ،
وكل إرخاء الجفون وتنكيس الرأس ، والوقار في الكلام .

وأما أهل الدنيا فمرآةاتهم بالتبخر والاختيال ، وتحريك اليدين ،
وتقريب الخطى ، والأخذ بأطراف الليل ، وإدارة العنق ، ليدلّوا بذلك
على الجاه والحشمة .

الخامس : المراعاة بالأصحاب والزائرين والمخالطين : كالذى يتكلّف
أن يستزير عالماً من العلماء ليقال إنّ فلاناً قد زار فلاناً ، أو عابداً من
العباد ليقال إنّ أهل الدين يتبركون بزيارته ويتبرّدون إليه ، أو ملكاً
من الملوك أو عاملاً من عمال السلطان ليقال إنّهم يتبركون به لعظم
وتبته في الدين .

ومنهم من يقصد التوصل بذلك إلى جمع حُطامه وكسب مال ،
ولو من الأوقاف وأموال اليتامى وغير ذلك من الحرام . وهؤلاء شرّ طبقات
المراثين .

بيان الرياء الخفي

الذي هو أخفى من دبيب النمل

اعلم أن الرياء جليّ وخفيّ ، فالجليّ هو الذي يبعث على العمل ويحمّل عليه ولو قصّد الثواب ، وهو أجلاه . وأخفى منه قليلا هو ما لا يحمل على العمل بمجردّه ، إلا أنّه يخفّف العمل الذي يريد به وجه الله ، كالذي يعتاد التهجد كلّ ليلة ويثقل عليه ، فإذا نزل عنه ضيف تنشيط له وخفّف عليه ، وعلم أنّه لولا رجاء الثواب لكان لا يصليّ لمجرد رياء الضيفان . وأخفى من ذلك ما لا يؤثر في العمل ولا بالتسهيل والتخفيف أيضاً ، ولكنه مع ذلك مستبطن في القلب .

وأجلى علاماته أن يسرّ باطلاع الناس على طاعته . قرب عبدٍ يخلص في عمله ولا يعتقد الرياء بل يكرهه ويردّه ويتمم العمل كذلك ، ولكن إذا أطلع عليه الناس سرّه ذلك وارتاح له ، وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة ، وهذا السرور يدلّ على رياء خفيّ منه يرشّح السرور .

فقد كان الرياء مستكنّاً في القلب استكناناً النار في الحجر ، فأظهر عنه اطلاع الخلق أثر الفرح والسرور .

ومهما لم يكن وجود العبادة كعدمها في كلّ ما يتعلّق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله ، ولم يكن خالياً عن شوب خفيّ من الرياء أخفى من دبيب النمل . وكل ذلك يوشك أن يحيط الأجر . ولا يسلم منه إلا الصديقون .

بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفي والجلي وما لا يحبط

فنقول فيه : إذا عقد العبدُ العبادة على الإخلاص ، ثم ورد عليه واردُ الرياء فلا يخلو : إمّا أن يردّ عليه بعد فراغه من العمل أو قبل

الفراغ ، فإن ورد بعد الفراغ سرورٌ مجردٌ بالظهور من غير إظهار فهذا لا يُفسد العمل ، إذ العمل قد تمَّ على نعت الإخلاص سالماً عن الرياء ، فما يطرأ بعينه فيرجو أن ينعطف عليه أثره .

نعم لو تمَّ العمل على الإخلاص من غير عقْد رياء ، ولكن ظهرت له بعينه رغبة في الإظهار فتحدث به وأظهره . فهذا مخوف .

وفي الآثار والأخبار ما يدلُّ على أنه يُحيط ، فقد روى عن ابن مسعود أنه سمع رجلاً يقول : قرأت البقرة البقرة . فقال : ذلك حفظه منها .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل قال له : صُمْتُ الدهرَ يا رسول الله . فقال له : « ما صُمْتُ ولا أفطرت » . فقال بعضهم : إنما قال ذلك لأنه أظهره ، وقيل : هو إشارة إلى كراهة صوم الدهر .

وكيفما كان فيحتمل أن يكون ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ابن مسعود استدلالاً على أن قلبه عند العبادة لم يخلُ عن عقْد الرياء وقصده له ، لما أن ظهر منه التحدث به .

وأما إذا وردَ وارد الرياء قبل الفراغ من الصلاة مثلاً وكان قد عقد على الإخلاص ولكن ورد في أثناءها وارد الرياء ، فلا يخلو إما أن يكون مجرد سرور لا يؤثر في العمل ، وإما أن يكون رياءً باعثاً على العمل . فإن كان باعثاً على العمل وختم العبادة به حَيطَ أجره . ومثاله : أن يكون في تطوُّع فتجددت له نظارة ، أو حضر ملكٌ من الملوك وهو يشتهي أن ينظر إليه ، أو يذكر شيئاً نسيه من ماله وهو يريد أن يطلبه ، ولولا الناس لقطع الصلاة فاستتمَّ خوفاً من ملزمة الناس ، فقد حَيطَ أجره وعليه الإعادة إن كان في فريضة .

وأما إذا كان وارد الرياء بحيث لا يمنعه من قصد الإتمام لأجل الثواب كما لو حضر جماعة في أثناء الصلاة ففرح بحضورهم وعقد الرياء وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرم ، وكان لولا حضورهم لكان يتمها أيضاً ، فهذا رياء قد أثر في العمل ، وانتهز باعثاً على الحركات ، فإن غلب حتى انمحق معه الإحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة مغموراً ، فهذا أيضاً ينبغي أن يُفَسد العبادة .

القسم الثالث : الذى يقارن حال العقد ، بأن يبتدئ الصلاة على قصد الرياء ، فإن استمر عليه وسلم فلا خلاف في أنه يقضى ولا يعتد بصلاته ، وإن ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام ففيما يلزمه ثلاثة أوجه .

قالت فرقة : لم تنقذ صلاته مع قصد الرياء ، فليستأنف .

وقالت فرقة : تلزمه إعادة الأفعال كالركوع والسجود ، وتفسد أفعاله دون تحريره الصلاة ، لأن التحريم عقد ، والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقداً .

وقالت فرقة : لا يلزم إعادة شيء ، بل يستغفر الله بقلبه ويتم العبادة على الإخلاص .

بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه

قد عرفت مما سبق أن الرياء مُحِيطٌ للأعمال ، وسببُ المقت عند الله تعالى ، وأنه من كبائر المهلكات ، وما هذا وصفه فجديرٌ بالتشمير عن ساق الجِدِّ في إزالته ، ولو بالمجاهلة وتحمل المشاق .

وفي علاجه مقامان :

المقام الأول : في قلع عروقه واستتصال أصوله : وأصله حبُّ المنزل

والجاء ، وإذا قُصِّل رجع إلى ثلاثة أصول : وهى لذّة المحمّدة ، والقيَرار من ألم الدم ، والطَّمع فيما فى أيدي الناس .

وليس يخفى أن الإنسان إنما يقصِد الشيء ويرغبُ فيه لظنه أنه خيرٌ له ونافع ولذيذ ، إمّا فى الحال وإمّا فى المآل . فإن علم أنه لذيذ فى الحال ولكنه ضارٌّ فى المآل سهّل عليه قطع الرغبة عنه ، ، كمن يعلم أن الصلّ لذيذ ولكنّ إذا بان له أن فيه سماً أعرَضَ عنه ، فكذلك طريقُ قطع هذه الرغبة أن يعلم ما فيه من المضرّة .

وأما الطمع فيما فى أيديهم فبأن يعلم أن الله تعالى هو المسخرُّ للقلوب بالمنع والإعطاء ، وأن الخلقَ مضطرون فيه ولا رازقَ إلا الله ، ومن طمع فى الخلق لم يخلُ من اللذ والخيبة ، وإن وصل إلى المراد لم يخلُ عن اليئس والمهانة ، فكيف يترك ما عند الله برجاء كاذبٍ ، وهم فاسد قد يعصب وقد يُخطئ . وإذا أصاب فلا تنى لئنه بألمٍ مَنيئٍ ومذلة ؟ وأما ذمُّهم فلم يحطر منه ، ولا يزيده ذمُّهم شيئاً ما لم يكتبه عليه الله ، ولا يجعل أجله ولا يؤخّر رزقه ، ولا يجعله من أهل النار إن كان من أهل الجنة ، ولا يبغضه إلى الله إن كان محموداً عند الله .

المقام الثانى : فى دفع العارض منه فى أثناء العبادّة ، وذلك لا بدّ من تعلُّم أيضاً ، فإن من جاهد نفسه وقلع مغارس الرياء من قلبه بالقناعة وقطع الطَّمع ، وإسقاط نفسه من أعين المخلوقين ، واستحقار مدح المخلوقين وذمُّهم ، فالشيطان لا يتركه فى أثناء العبادات ، بل يعارضه بخطرّات الرياء ، ولا تنقطع عنه نزغاته . وهوى النفس وميلها لا ينمحي بالكلية ، فلا بدّ وأن يتشمر للغير ما يعرض من خاطر الرياء .

بيان الرخصة في قصد إظهار الطاعات

اعلم أن في الأسرار للأعمال فائدة الإخلاص والنجاة من الرياء ، وفي الإظهار فائدة الاقتداء وترغيب الناس في الخير ، ولكن فيه آفة الرياء .
قال الحسن : قد علم المسلمون أن السرَّ أحرزُ العملين ، ولكن في الإظهار أيضاً فائدة ؛ ولذلك أثنى الله تعالى على السر والعلائية فقال :
(إِنَّ تُبَلِّغُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ) .

والإظهار تسليان : أحدهما في نفس العمل ، والآخر بالتحدث بما عمل .
القسم الأول : إظهار نفس العمل ، كالصدقة في المال لترغيب الناس فيها ، كما روى عن الأنصارى الذي جاء بالصرّة فتتابع الناس بالعطية لما رأوه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من سنَّ سنة حسنة فعمل بها كان له أجرها وأجر من اتبعه » . وتجرى سائر الأعمال هذا المجرى من الصلاة والصيام ، والحج والغزو وغيرها ، ولكن الاقتداء في الصدقة على الطباع أغلب . نعم الغاى إذا هم بالخروج فاستعدّو شدَّ الرخل قبل القوم تحريضاً لهم على الحركة فذلك أفضل له ، لأن الغزو في أصله من أعمال العلائية لا يمكن إسراره .

وكذلك الرجل قد يرفع صوته في الصلاة بالليل لينبه جيرانه وأهله فيقتدى به . فكل عمل لا يمكن إسراره كالحج والجهاد والجمعة فالأفضل المبادرة إليه وإظهار الرغبة فيه للتحريض ، بشرط أن لا يكون فيه شوائب الرياء . وأما ما يمكن إسراره كالصدقة والصلاة ، فإن كان إظهار الصدقة يؤذى المتصلق عليه ويرغب الناس في الصدقة فالسرُّ أفضل ، لأن الإيذاء حرام . فإن لم يكن فيه إيذاء فقد اختلف الناس في الأفضل ، فقال قوم : السرُّ أفضل من العلائية وإن كان في العلائية

قُدوة . وقال قوم : السرُّ أفضل من علانية لا قُدوة فيها ، أما العلانية للقدوة فأفضل من السر .

القسم الثاني : أن يتحدث بما فعله ، بعد الفراغ . وحكمه حكم إظهار العمل نفسه ، والخطر في هذا أشد ، لأن مؤونة النطق خفيفة على اللسان ، وقد تجرى في الحكاية زيادة ومبالغة ، وللنفس لذة في إظهار الدعاوى عظيمة ، إلا أنه لو تطرّق إليه الرّياء لم يؤثّر في إفساد العبادة الماضية بعد الفراغ منها ، فهو من هذا الوجه أهون .

بيان الرخصة في كتمان الذنوب

وكراهة إطلاع الناس عليها وكراهة ذمهم له

اعلم أن الأصل في الإخلاص استواء السريرة والعلانية . ولا يخلو الإنسان عن ذنوبٍ بقلبه أو بجوارحه وهو يُخفيها ، ويكره إطلاع الناس عليها ، لا سيما ما تختلج به الخواطر في الشهوات والآماني ، والله مطلعٌ على جميع ذلك ، فلإرادة العبد لإخفائها عن العبيد ربّما يظن أنه رياء محذور ، وليس كذلك ، بل المحذور أنه يستر ذلك ليرى الناس أنه ورعٌ خائف من الله تعالى ، مع أنه ليس كذلك . فهذا هو ستر المرائي .

وأما الصادق الذي لا يرأى فله ستر المعاصي ويصح قصده فيه ، ويصح اغتمّاه باطلاع الناس عليه في ثمانية أوجه :

الأول : أن يقرح ستر الله عليه ، وإذا افتضح اغتمّ بهتك الله مبرّه وخاف أن يهتك ستره في القيامة ، إذ ورد في الخبر : « أن من ستر الله عليه في الدنيا ذنباً ستره الله عليه في الآخرة » . وهذا غم ينشأ من قوة الإيمان .

الثاني : أنه قد علم أن الله تعالى يكره ظهور المعاصي ويحب سترها ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليستتر بستر الله » .

الثالث : أن يكره ذم الناس له به ، حيث إن ذلك يغمه ويشغل قلبه وعقله عن طاعة الله تعالى ؛ فإن الطبع يتأذى بالذم ، وينازع العقل ، ويشغل عن الطاعة .

الرابع : أن يكون ستره ورغبته فيه لكرامته للذم الناس من حيث يتأذى طبعه ، فإن الذم مؤلم للقلب ، كما أن الضرب مؤلم للبدن ، وخوف تألم القلب بالذم ليس بحرام ، ولا الإنسان به عاصٍ ، وإنما يعصى إذا جرعت نفسه من ذم الناس ودعته إلى ما لا يجوز ، حلواً من ذمهم .

الخامس : أن يكره الذم من حيث إن الذم قد عصى الله تعالى به . وهذا من الإيمان .

السادس : أن يستتر ذلك كي لا يقصد بشر إذا عُرِف ذنبه .

السابع : مجرد الحياء ، فإنه نوع ألم وراء ألم الذم والقصد بالشر ، وهو خلق كريم يحدث في أول الصبا مهما أشرق عليه نور العقل ، فيستحي من القبايح إذا شوهدت منه ، وهو وصف محمود ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحياء خير كله » .

الثامن : أن يخاف من ظهور ذنبه أن يستجري عليه غيره ويقتدى به ، وهذه العلة الواحدة فقط هي الجارية في إظهار الطاعة ، وهو القلوة ، ويختص ذلك بالأئمة أو بمن يُعتدّ به ، وبهذه العلة ينبغى أيضاً أن يخفى العاصي أيضاً معصيته من أهله وولده ، لأنهم يتعلمون منه .

بيان ترك الطاعات

خوفاً من الرياء ودخول الآفات

اعلم أن من الناس من يترك العمل خوفاً من أن يكون مرانياً به ، وذلك غلطٌ وموافقة للشيطان ، بل الحقُّ فيما يُترك من الأعمال وما لا يترك لخوف الآفات ما نذكره ، وهو أن الطاعات تنقسم إلى : ما لا للذة في عينه ، كالصلاة والصوم والحجّ والغزو؛ فإنها مقاساة ومجاهدات ، وإنما تصير للبيذة من حيث إنها توصل إلى حمدِ الناس ، وحمدُ الناس للبيد ، وذلك عند اطلاع الناس عليه . وإلى : ما هو للبيد ، وهو أكثر ما لا يقتصر على البدن ، بل يتعلق بالخلق ، كالخِلافَةِ والقضاء ، والولايات والحِبة وإمامة الصلاة ، والتذكير والتدريس ، وإنفاق المال على الخلق ، وغير ذلك مما تعظم الآفة فيه ، لتعلقه بالخلق ، ولما فيه من اللذة .

القسم الأول : الطاعات اللازمة للبدن - كالصوم والصلاة والحج ،

فخطرات الرياء فيها ثلاث :

إحداها : ما يدخل قبل العمل فيبعث على الابتداء لرؤية الناس وليس معه باعثُ الدين ، فهذا مما ينبغي أن يُترك لأنه معصية لا طاعة فيه ، فإنه تلزُع^(١) بصورة الطاعة إلى طلب المنزلة .

الثانية : أن ينبعث لأجل الله ، ولكن يعترض الرياء مع عقد العبادَةِ وأولها ، فلا ينبغي أن يترك العمل لأنه وجد باعثاً دينياً ، فليشرع في العمل ، وليجاهد نفسه في دفع الرياء .

الثالثة : أن يعقّد على الإخلاص ثم يطرأ الرياء ودواعيه ، فينبغي أن يجاهد في الدفع ولا يترك العمل ، لكي يرجع إلى عقد الإخلاص ، ويردّ نفسه إليه قهراً حتى يتم العمل .

(١) الطرع : التورل .

القسم الثاني: ما يتعلق بالخلق وتعظم فيه الآفات والأخطار، وأعظمها الخلافة، ثم القضاء، ثم التذكير والتدريس والفتوى، ثم إنفاق المال. أما الخلافة والإمارة: فهي من أفضل العبادات إذا كان ذلك مع العدل والإخلاص. وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لَيَوْمٌ مِنْ إِمَامٍ عَادِلٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الرَّجُلِ وَحَلَّةِ سِتِينَ عَاماً».

فالإمارة والخلافة من أعظم العبادات، ولم يزل المتقون يتركونها ويحترزون منها ويهربون من تقلدها، وذلك لما فيه من عظيم الخطر، إذ تستحرك بها الصفات الباطنة، ويغلب النفس حب الجاه ولذة الاستيلاء ونفاذ الأمر، وهو أعظم ملاذ الدنيا. فإذا صارت الولاية محبوبة كان الوالى ساعياً في حظ نفسه، ويوشك أن يتبع هواه فيمتنع من كل ما يقدح في جاهه وولايته وإن كان حقاً.

وأما القضاء: فهو وإن كان دون الخلافة والإمارة فهو في معناها، وإن كل ذي ولاية أمير—أى له أمر نافذ—والإمارة محبوبة بالطبع، والثواب في القضاء عظيم مع اتباع الحق، والعقاب فيه أيضاً عظيم مع العُدول عن الحق. وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «القضاة ثلاثة: قاضيان في النار وقاضٍ في الجنة».

وأما الوعظ والفتوى والتدريس ورواية الحديث، وجمع الأسانيد العالية وكل ما يتسع بسببه الجاه ويعظم به القدر: فأفاته أيضاً عظمة مثل آفة الولايات. وقد كان الخائفون من السلف يتدافعون الفتوى ما وجدوا إليه سبيلاً، وكانوا يقولون: حثثنا، باب من أبواب الدنيا، ومن قال: حثثنا فقد قال: أوسعوا لى.

فهذا أيضاً مما يعظم فيه الخوف والفتنة، فحكمه حكم الولايات. فمن لا باعث له إلا طلب الجاه والمنزلة، والأكل بالدين، والتفاخر والتكاثر، فينبغي أن يتركه ويخالف الهوى فيه، إلى أن ترتاض نفسه، وتقوى في اللين هيمته، ويأمن على نفسه الفتنة، فعند ذلك يعود إليه.

الحكمة السابعة

كتاب ذم الكبر والعجب

بيان ذم الكبر

قد ذم الله الكبر في مواضع من كتابه ، وذم كل جبار متكبر فقال تعالى : (سَاصِرِفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) ، وقال عز وجل : (كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ) ، وقال تعالى : (وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ) ، وقال تعالى : (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَكَبِّرِينَ) ، وقال تعالى : (لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَغَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا) ، ، وقال تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَبُلُخُولُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ) .

وذم الكبر في القرآن كثير ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر » ،
ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان » .

وقال أبو هريرة رضى الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« يقول الله تعالى : الكبرياء ردائي ، والعظمة إزاري ، فمن نازعني واحدا منهما ألقيته في جهنم ولا أبالي » .

وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : لا يحقرن أحد أحدًا من المسلمين ، فإن صغير المسلمين عند الله كبير .

وقال وهب : لما خلق الله جنة عدن نظر إليها فقال : أنت حرامٌ على كل متكبر .

وقد قال محمد بن الحسين بن علي : ما دخل قلب امرئ شيء من التكبر قط إلا نقص من عقله بقدر ما دخل من ذلك ، قل أو كثر .
وقال النعمان بن بشير - علي المنبر - إن للشيطان مصالي^(١) وفخوخاً ، وإن من مصالي الشيطان وفخوخه البطر بأنعم الله ، والفخر بإعطاء الله ، والكبر على عباد الله ، واتباع الهوى في غير ذات الله .

بيان فضيلة التواضع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً ، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « طوبى لمن تواضع في غير مسكنة ، وأنفق مالا جمعه في غير معصية ، ورحم أهل الدل والمسكنة ، وخالط أهل الفقه والحكمة » .

وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في نفر من أصحابه في بيته يأكلون ، فقام سائل على الباب وبه زمانة^(٢) يتكره منها ، فأذن له ، فلما دخل أجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذه ثم قال له : « اطمع » . فكان رجلاً من قريش اشماز منه وتكرهه ، فما مات ذلك الرجل حتى كانت به زمانة مثلاً .

وقال المسيح عليه السلام : طوبى للمتواضعين في الدنيا ، هم أصحاب المنابر يوم القيامة .

(١) المصالي : جمع مصالة بالكسر ، وهو شرك يصيب للعبد .

(٢) الزمانة ، كسابة : العاة من العاعات .

وقال عمر رضى الله عنه : إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَ اللَّهُ حَكَمَتَهُ ^(١)
 وقال : انتعش رفعتك الله ، وإذا تكبر وعَدَا طَوَّرَهُ ^(٢) وَمَعَصَهُ اللَّهُ فِي
 الْأَرْضِ ^(٣) وقال : احْسَبْ خَسَاكَ اللَّهُ ^(٤) ، فهو في نفسه كبيرٌ وفي أعين الناس
 حقير ، حتى إنه لأحقَرُ عندهم من الخنزير .

وقالت عائشة رضى الله عنها : إِنَّكُمْ لَتَغْفُلُونَ عَنْ أَفْضَلِ الْعِبَادَاتِ :
 التواضع .

وقال الفضيل وقد سئل عن التواضع ما هو ؟ فقال : أَنْ تَخْضَعَ
 لِلْحَقِّ وَتَتَّقِدَ لَهُ ، وَلَوْ سَمِعْتَهُ مِنْ صَبِيٍّ قَبْلَتَهُ ، وَلَوْ سَمِعْتَهُ مِنْ أَجْهَلِ
 النَّاسِ قَبْلَتَهُ .

ودخل ابن السمّك على هارون فقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ تَوَاضَعْتَ
 فِي شَرْفِكَ أَشْرَفْتُ لَكَ مِنْ شَرْفِكَ . فقال : مَا أَحْسَنَ مَا قُلْتَ ! فقال :
 يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ أَمْرًا آتَاهُ اللَّهُ جَمَالًا فِي خَلْقَتِهِ ، وَمَوْضِعًا فِي حِسْبِهِ ،
 وَبَسْطَ لَهُ فِي ذَاتِهِ يَدَهُ ، فَعَفَّ فِي جَمَالِهِ ، وَوَامَسَ مِنْ مَالِهِ ، وَتَوَاضَعَ فِي
 حِسْبِهِ ، كُتِبَ فِي دِيْوَانِ اللَّهِ مِنْ خَالِصِ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ . فدعا هارونُ بِإِسْمِهِ
 وَقُرْطَاسٍ وَكَتَبَهُ بِيَمِينِهِ .

وقال بعضهم : كَمَا تَكْرَهُ أَنْ يَبْرَكَ الْأَغْنِيَاءُ فِي الثِّيَابِ الْثَوْنِ ،
 فَكَذَلِكَ فَافْكَرْ أَنْ يَبْرَكَ الْفُقَرَاءُ فِي الثِّيَابِ الْمُرْتَفَعَةِ .

وقال يحيى بن خالد البرمكي : الشَّرِيفُ إِذَا تَنَسَّكَ تَوَاضَعَ ، وَالسَّفِيهُ
 إِذَا تَنَسَّكَ تَعَاطَى .

(١) الحكمة ، بالتحريك : القدر والميزلة .

(٢) عدا طوره : تجاوز حده .

(٣) الوعس : الرى للثوب ، والجلب .

(٤) خسا : يهد . ونساء الله : طرده وأبعد من رحمة .

بيان حقيقة الكبر وآفته

اعلم أن الكبر ينقسم إلى باطن وظاهر : فالباطن هو خُلُق في النفس ، والظاهر هو أعمال تصدر عن الجوارح . واسم الكبر بالخُلُق الباطن أحق ، وأما الأعمال فإنها ثمرات لذلك الخلق :

وخُلُق الكبر موجبٌ للأعمال ، ولذلك إذا ظهر على الجوارح يقال تكبر ، وإذا لم يظهر يقال : في نفسه كبر .

ولا يتصور أن يكون متكبراً إلا أن يكون مع غيره وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال ، فعند ذلك يكون متكبراً ، ولا يكفي أن يستعظم نفسه ليكون متكبراً ، فإنه قد يستعظم نفسه ولكنه يرى غيره أعظم من نفسه أو مثله نفسه فلا يتكبر عليه .

ثم هذه العزة تقتضي أعمالاً في الظاهر والباطن هي ثمرات ، ويسمى ذلك تكبراً ..

فهو إن حاج أو ناظر أنيف أن يرد عليه ، وإن وعظ استنكف من القبول ، وإن وعظ عنف في النصيح ، وإن رد عليه شيء من قوله غضب ، وإن علم لم يرفق بالمتعلمين ، واستنلهم وانتهرهم ، وامتن عليهم واستخلمهم ، وينظر إلى العامة كأنه ينظر إلى الحمير ، استجهالاً لهم واستحقاراً . والأعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة ، وهي أكثر من تحصي ، فلا حاجة إلى تعدادها فإنها مشهورة .

فهذا هو الكبر ، وآفته عظيمة ، وغائلته هائلة ، وفيه يهلك الخواص من الخلق ، وقلما ينفك عنه العباد والزهاد والعلماء ، فضلاً عن عوام الخلق . وكيف لا تعظم آفته وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » .

بيان ما به التكبر

اعلم أنه لا يتكبر إلا متى استعظم نفسه ، ولا يستعظمها إلا وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال . وجماع ذلك يرجع إلى كمال ديني أو دنيوي ، فالديني هو العلم والعمل ، والدنيوي هو النسب ، والجمال ، والقوة ، والمال ، وكثرة الانتصار . فهذه سبعة أسباب :

الأول : العلم ، وما أسرع الكثير إلى العلماء ! ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « آفة العلم الخيلاء » .

الثاني : العمل والعبادة ، وليس يخلو عن رذيلة العز والكبر واستمالة قلوب الناس الزهاد والعباد ، ويترشح الكثير منهم في الدنيا .

أما في الدنيا فهو أنهم يرون غيرهم بزيارتهم أولى منهم بزيارة غيرهم ، ويتوقعون قيام الناس بقضاء حوائجهم وتوقيهم والتوسع لهم في المجالس ، وذكورهم بالورع والتقوى ، وتقديمهم على سائر الناس في الحظوظ . وكأنهم يرون عبادتهم مئة على الخلق .

وأما في الدين فهو أن يرى الناس هالكين ويرى نفسه ناجياً . وهو المالك تحقيقاً - مهما رأى ذلك - قال صلى الله عليه وسلم : « إذا سمعتم الرجل يقول : هلك الناس ، فهو أهلكهم » .

الثالث : التكبر بالحسب والنسب ، فالذي له نسب شريف يستحقر من ليس له ذلك النسب وإن كان أرفع منه عملاً وعلماً ، وقد يتكبر بعضهم فيرى أن الناس له أموال وعبيد ، ويأنف من مخالطتهم ومجالستهم . وثمرته على اللسان التفاخر به ، فيقول لغيره : يا نبطي يا هندی ويا أرمي ، من أنت ومن أبوك ؟ فأتنا فلان بن فلان ، وأين لثلك أن يكلمني أو ينظر إلي ؟ ومع مثلي تتكلم ؟ وما يجري مجراه .

الرابع : التفاخر بالجمال ، وذلك أكثر ما يجرى بين النساء ، ويدعو ذلك إلى التنقص والتلب^(١) والغبية ، وذكر عيوب الناس . ومن ذلك ما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : دخلت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقلت بيدي هكذا ، أى إنها قصيرة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قد اغتبت^(٢)ها » .

الخامس : الكبر بالمال ، وذلك يجرى بين الملوك فى خزائنهم ، وبين التجار فى بضائعهم ، وبين اللعاقين فى أراضيهم ، وبين المتجملين فى لباسهم وخبولهم ومراكبهم ، فيستحقرون الفقى الفقير وينكبرون عليه ، ويقول له : أنت مكبر^(٣) . ومسكين . وأنا لو أردت لاشتريت مثلك واستخمنت من هو فوقك . ومن أنت ؟ وما معك وأثاث بيتى يساوى أكثر من جميع مالك ؟ وأنا أنفق فى اليوم مالا تأكله فى سنة ؟ وكل ذلك لاستعظامه للفقير واستحقاره للفقير .

السادس : الكبر بالقوة وشدة البطش ، والتكبر به على أهل الضعف .

السابع : التكبر بالاتباع والأنصار ، والتلازمة والفلمان ، وبالعشيرة والأقارب والبنين ، ويجرى ذلك بين الملوك فى المكاثرة بالجنود ، وبين العلماء فى المكاثرة بالمستفيدين .

بيان البواعث على التكبر والأسباب المهيئة له

اعلم أن الكبر خلق باطن ، وأما ما يظهر من الأخلاق والأفعال فهو ثمرة ونتيجة ، وينبئ أن تسمى تكبراً . ويخص اسم الكبر بالمعنى الباطن

(١) التلب : أن يهيب غيره .

(٢) سبق الكلام على التكبة فى ص ٩ .

الذى هو استعظام النفس ورؤيتها قَلْبِهَا فوق قَلْبِ الغير . وهذا الباطن له موجبٌ واحدٌ وهو العُجْبُ الذى يتعلّق بالتكبر ؛ فإنه إذا أعجِبَ بنفسه وبعلمه وبعمله ، أو بشئٍ من أسبابه ، استعظم نفسه وتكبر .

وأما الكِبَرُ الظاهرُ فأسبابه ثلاثة : سببٌ فى التكبر ، وسببٌ فى التكبر عليه ، وسببٌ فيما يتعلّق بغيرهما .

أما السببُ الذى فى التكبر فهو العُجْبُ ، والذى يتعلّق بالتكبر عليه هو الحقدُ والحسدُ ، والذى يتعلّق بغيرهما هو الرياء . فتصيرُ الأسبابُ بهذا الاعتبار أربعة : العُجْبُ ، والحقدُ ، والحسدُ ، والرياء .

أما العُجْبُ فقد ذكرنا أنه يُورِثُ الكِبَرُ الباطنُ ، والكِبَرُ الباطنُ يُشمرُ التكبرُ الظاهرُ فى الأعمالِ والأقوالِ والأحوالِ .

وأما الحقدُ فإنه يَحْمِلُ على التكبر من غير عُجْبٍ ، كالذى يتكبر على من يرى أنه مثله أو فوقه ، ولكن قد غَضِبَ عليه بسببٍ سبقَ منه ، فأورثه الغضبُ حقدًا ، ورسَخَ فى قلبه بغضه ، فهو لذلك لا تطاوعه نفسه أن يتواضعَ له وإن كان عنده مستحقًا للتواضع .

وأما الحسدُ فإنه أيضاً يوجب البُغْضَ للمحسود وإن لم يكن من جهته إيذاءً وسببٌ يقتضى الغضب والحقد . ويدعو الحسد أيضاً إلى جحد الحق حتى يمنع من قبول النصيحة وتعلّم العلم . فكم من جاهلٍ يشاق إلى العلم وقد بقى فى رذيلة الجهل ، لاستنكافه أن يستفيد من واحدٍ من أهل بلده أو أقاربه حسداً وبغياً عليه ؟ فهو يُعرِضُ عنه ويتكبر عليه ، مع معرفته بأنّه يستحقُّ التواضع بفضل علمه ولكن الحسد يبعثه أن يعامله بأخلاق التكبرين .

وأما الرياء فهو أيضاً يدعو إلى أخلاق التكبرين ، حتى إن الرجل

لَيَنْظُرَنَّ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ أَفْضَلُ مِنْهُ ، وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ مَعْرِفَةٌ وَلَا مُحَاسَدَةٌ وَلَا حَقْدٌ ، وَلَكِنْ يَمْتَنِعُ مِنْ قَبُولِ الْحَقِّ مِنْهُ وَلَا يَتَوَاضِعُ فِي الْإِسْتِفَادَةِ ، خِيْفَةً مِنْ أَنْ يَقُولَ النَّاسُ إِنَّهُ أَفْضَلُ مِنْهُ ، فَيَكُونُ بَاعِثُهُ عَلَى التَّكَبُّرِ عَلَيْهِ الرِّيَاءُ الْمَجْرَدُ . وَلَوْ خَلَا مَعَهُ بِنَفْسِهِ لَكَانَ لَا يَتَكَبَّرُ عَلَيْهِ . وَأَمَّا الَّذِي يَتَكَبَّرُ بِالْمُجَبِّ أَوْ الْحَسَدِ أَوْ الْحَقْدِ فَإِنَّهُ يَتَكَبَّرُ أَيْضاً عِنْدَ الْخُلُوةِ بِهِ مَعَهُمَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُمَا ثَالِثٌ .

بيان أخلاق المتواضعين

ومجامع ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر

فمنها : التَّكَبُّرُ بِأَنْ يَحِبَّ قِيَامَ النَّاسِ لَهُ أَوْ يَبِينَ يَدِيهِ . وَقَدْ قَالَ عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى رَجُلٍ قَاعِدٍ وَبَيْنَ يَدَيْهِ قَوْمٌ قِيَامٌ .

ومنها : أَنْ لَا يَمْشِيَ إِلَّا وَمَعَهُ غَيْرُهُ يَمْشِي خَلْفَهُ . قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَزْدَادُ مِنَ اللَّهِ بَعْدًا مَا مَثَى خَلْفَهُ . وَكَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ لَا يُعْرِفُ مِنْ عِبِيدِهِ ، إِذْ كَانَ لَا يَتَمَيَّزُ عَنْهُمْ فِي صُورَةِ ظَاهِرِهِ .

ومنها : أَنْ لَا يَزُورَ غَيْرَهُ وَإِنْ كَانَ يَحْصُلُ مِنْ زِيَارَتِهِ خَيْرٌ لْغَيْرِهِ فِي الدِّينِ ، وَهُوَ ضِدُّ التَّوَاضُّعِ .

ومنها : أَنْ يَسْتَنْكِفَ مِنْ جُلُوسِ غَيْرِهِ بِالْقُرْبِ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَجْلِسَ بَيْنَ يَدَيْهِ . وَالتَّوَاضُّعُ خِلَافُهُ .

قَالَ ابْنُ وَهْبٍ : جَلَسْتُ إِلَى عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ فَمَسَّ فِخْذِي فَخَلَنَهُ فَتَحَيَّتُ نَفْسِي عَنْهُ ، فَأَخَذَ ثِيَابِي فَجَرَّتْنِي إِلَى نَفْسِهِ وَقَالَ لِي : لِمَ تَفْعَلُونَ بِي مَا تَفْعَلُونَ بِالْجَبَابِرَةِ ، وَإِنِّي لَا أَعْرِفُ رَجُلًا مِنْكُمْ شَرًّا مِنِّي ؟

ومنها : أن يتَوَقَّى من مُجَالَسَةِ الرَضَى والمعلولين ويتحاشى عنهم ، وهو الكِبَرُ .

وكان عبدُ الله رضى الله عنهما لا يحسُّ عن طعامه مجلوماً ولا أبرص ولا مبتلى إلا أقعدهم على مائلته .

ومنها : أن لا يتعاطى بيده شُغْلاً في بيته . والتواضع خلافه . روى أن عمر بن عبد العزيز أتاه ليلةً ضيفٌ وكان يكتبُ ، فكاد السراج يَظْفَأُ ، فقال الضيف : أقومُ إلى المصباح فأصلحه ؟ فقال : ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه . قال : أفأنبئه الغلام ؟ فقال : هي أولُ قومةٍ ناما . فقام وأخذ البَطَّةَ ^(١) وملأ المصباح زيتاً ، فقال الضيف : قمتَ أنتَ بنفسك يا أمير المؤمنين ؟ ! فقال : ذهبت وأنا عمرٌ ورجعت وأنا عمرٌ ، ما نقص منى شيء .

ومنها : أن لا يأخذ متاعه ويحمله إلى بيته ، وهو خلاف عادة المتواضعين . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك . وقال عليٌّ كرم الله وجهه : لا ينقصُ الرجلَ الكاملَ من كماله ما حَمَلَ من شيء إلى عياله .

ومنها : اللباسُ ، إذ يظهر به التكبرُ والتواضعُ . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « البذاءة من الإيمان » . فقال هارون : سألتُ معنًا عن البذاءة فقال : هو اللُّونُ من اللباس .

بيان الطريق في معالجة الكِبَرِ

واكتساب التواضع له

اعلم أنَّ الكِبَرُ من المهلكات ، ولا يخلو أحدٌ من الخَلْقِ عن شيء

(١) البطّة : إناء كالقارورة .

منه ، وإزالته فرضٌ عين ، ولا يزولُ بمجرد التمني ، بل بالمعالجة واستعمالِ الأدويةِ القائمة له .

وفى معالجته مقامان : أحدهما استئصالُ أصلِهِ من سِنِّهِ^(١) ، وقلع شجرته من مَغْرِسِها فى القلب .

الثانى : دفعِ العارضِ منه بالأسبابِ الخاصَّةِ التى بها يتكَبَّرُ الإنسانُ على غيره .

المقام الأولُ فى استئصالِ أصلِهِ : وعلاجه علمى وعملى ، ولا يتم الشفاءُ إلَّا بمجموعهما .

أما العلمى : فهو أن يعرف نفسه ويعرف ربَّه تعالى . ويكفيه ذلك فى إزالةِ الكِبَرِ ، فإنَّه مهما عرف نفسه حقَّ المعرفة علم أنَّه أذلُّ من كلِّ ذليل ، وأقلُّ من كلِّ قليل ، وأنَّه لا يليقُ به إلَّا التواضعُ واللَّزَّةُ والمهانة ، وإذا عرفَ ربه علم أنَّه لا تليقُ العظمةُ والكبرياءُ إلَّا بالله .

وأما العلاجُ العملى فهو التواضعُ لله بالفعل ، ولسائرِ الخلقِ بالمواظبة على أخلاقِ المتواضعين ، كما وصفناه وحكيناه من أحوالِ الصالحين ، ومن أحوالِ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ، حتَّى إنَّه كان يأكلُ على الأرضِ ويقول : « إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ ، أَكَلْتُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ » .

وقد كانت العربُ قديماً يأنفون من الانحناء ، فكان يسقط من يد الواحد سوطُه فلا ينحني لأخذه ، وينقطع شراكه نعله فلا ينكس رأسه لإصلاحه ، حتَّى قال حكيمُ بن حزام : بايعةُ النبی صلی الله عليه وسلم على أن لا أخیرٌ إلَّا قائماً^(٢) . فبايعةُ النبی صلی الله عليه وسلم ، ثم فقهه وكمل إيمانه بعد ذلك ، فلمَّا كان السجودُ عنَّهم هو منتهى الدلالةِ أمروا به

(١) السنخ : الأصل من كل شيء .

(٢) أى لا أسقط إلى السجود إلّا من قیام بعد الركوع .

لتنكسر بذلك خيالاتهم ، ويزول كبرهم ، ويستقر التواضع في قلوبهم ،
وبه أمر سائر الخلق ، فإن الركوع والسجود والمثول قائماً هو العمل
الذي يقتضيه التواضع .

المقام الثاني فيما يعرض من التكبر بالأسباب السبعة المذكورة^(١) .

الأول : النسب . فمن يعتريه الكبر من جهة النسب فليداو قلبه
بمعرفة أمرين : أحدهما أن هذا جهل من حيث إنه تعزز بكمال غيره ،
ولذلك قيل :

إثن فخرت بأباه ذوى شرف لقد صلقت ولكن بشس ما ولدوا
فالتكبر بالنسب إن كان خسياً في صفات ذاته فمن أين يجبر
خيشته بكمال غيره ؟

الثاني : أن يعرف نسبه الحقيقي ، فيعرف أباه وجده ، فإن أباه
القريب نطفة قلرة ، وجده البعيد تراب ذليل . وقد عرفه الله تعالى نسبه
فقال : (الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَيَدْعَا خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ • ثُمَّ
جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ) .

السبب الثالث : التكبر بالجمال . ودواؤه أن ينظر إلى باطنه نظراً
العقلاء ، ولا ينظر إلى الظاهر نظر البهائم . ومهما نظر إلى باطنه رأى
من القبايح ما يكثر عليه تعززه بالجمال ، فإنه وكل به الأقدار في جميع
أجزائه : الرجيع في أمعائه ، والبؤل في مثانته ، والمخاط في أنفه ،
والبزاق في فيه ، والوسخ في أذنيه ، والدم في عروقه ، والصليد تحت
بشرته ، والصننان تحت إبطه .

(١) انظر ما سبق في ص ١٢٩ .

السبب الرابع : التكبر بالقوة والأيد^(١) ، وينمعه من ذلك أن يعلم ما سُلِّط عليه من العلل والأمراض ، وأنه لو توجَّع عرق واحد في يده لصار أعجز من كل عاجز ، وأذل من كل ذليل ، وأنه لو سلبه اللباب شيئاً لم يستقنعه منه ، وأن بقَّة لو دخلت في أنفه ، أو نملة دخلت في أذنه لقتلته ، وأن شوكة لو دخلت في رجله لأعجزته ، وأن حُمى يوم تُحلل من قوته ما لا ينجبر في مئة . فمن لا يطيق شوكة ولا يقاوم بقَّة ، ولا يقدر على أن يدفع عن نفسه ذبابة ، فلا ينبغي أن يفتخر بقوته ! ثم إن قوى الإنسان فلا يكون أقوى من حمار أو بقرة ، أو فيل أو جمل . وأي افتخار في صفة يسبقك فيها البهائم ١٩

السبب الرابع ، والخامس : الغنى وكثرة المال ، وفي معناه كثرة الأنبياء والأنصار ، والتكبر بولاية السلاطين والتمكُّن من جهتهم ، وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن ذات الإنسان كالجمال والقوة والعلم . وهذا أقبح أنواع الكبر ؛ فإن التكبر بماله كأنه متكبر بفروسه وداره ، ولو مات فرسه وانهدمت داره لعاد ذليلاً . والمتكبر بتمكين السلطان وولايته لا بصفة في نفسه بنى أمره على قلب^(٢) هو أشدُّ غلياناً من القندر ، فإن تغير عليه كان أذل الخلق .

السبب السادس : الكبر بالعلم ، وهو أعظم الآفات وأغلب الأدواء ، وأبعدها عن قبول العلاج إلا بشئ شديدة وجهد جهيد ، وذلك لأن قنر العلم عظيم عند الله ، عظيم عند الناس ، وهو أعظم من قنر المال والجمال وغيرهما ، بل لا قدر لهما أصلاً إلا إذا كان معهما علم وعمل . ولذلك قال

(١) الأيد : الشدة والقوة .

(٢) القلب : كسر : الشد والتقلب والتحول .

كعب الأحبار : إِنَّ للعلم طغياناً كطغيان المال . وكذلك قال عمر رضی الله عنه : العالمُ إذا زَلَّ زَلٌّ بزلته عالمٌ .

ولن يقلِّدَ العالمُ على دفع الكيِّر إلا بمعرفة أمرين : أحدهما أن يعلم أنَّ حجةَ الله على أهل العلم أكَّد ، وأَنَّهُ يُحتمل من الجاهل ما لا يحتمل عُشره من العالم ، فإنَّ مَنْ عصى الله تعالى عن معرفةٍ وعلمٍ فجنَّيته أَلحش ، إذ لم يقضِ حتى نعمةَ الله عليه في العلم .

الأمرُ الثاني : أنَّ العالمَ يعرفُ أنَّ الكيِّرَ لا يليق إلا بالله عزَّ وجلَّ وحلّه ، وأَنَّهُ إذا تكبَّر صار ممقوتاً عند الله بغيضاً ، وقد أحبَّ الله منه أن يتواضعَ وقال له : إن لك عندي قلراً ما لم تَر لنفسك قلراً ، فإن رأيتَ لنفسك قلراً فلا قلرَ لك عندي . فلا بدَّ وأن يكلفَ نفسه ما يجه مولاة منه . السبب السابع : التكبُّر بالورع والعبادة ، وذلك أيضاً فتنةٌ عظيمة على العباد ، وسبيله أن يُلزم قلبه التواضعَ لسائر العباد ، وهو أن يعلم أنَّ من يتقلَّب عليه بالعلم لا ينبغي أن يتكبَّر عليه كيفما كان ، لِمَا عَرَفَه من فضيلة العلم ، وقد قال تعالى : (هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَظُنُّونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) . وقال صلى الله عليه وسلم : « فضلُ العالمِ على العابدِ كفضلي على أدنى رجلٍ من أصحابي » . إلى غير ذلك مما ورد في فضل العالم .

بيان ذم العجب وآفاته

اعلم أنَّ العُجْبَ مَلُومٌ في كتاب الله تعالى وسنةِ رسوله صلى الله عليه وسلم . قال الله تعالى : (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً) ، ذكر ذلك في معرض الإنكار . وقال عزَّ وجلَّ : (وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْشَسُوا) ، فردَّ على الكُفَّار في إعجابهم بحصونهم وشوكتهم . وقال تعالى : (وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُخْرِجُونَ صُنْعاً) ، وهذا أيضاً يرجع إلى العُجْبِ بالعمل .

وقد يُعجَب الإنسان بعمل هو مخطئ فيه ، كما يعجب بعمل هو مصيب فيه . وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه » .

وقال لأبي ثعلبة - حيث ذكر آخر هذه الأئمة فقال : « إذا رأيت شحاً مطاعاً ، وهوى متبعاً ، وإعجاب كل ذي رأي برأيه ، فعليك نفسك » .

وقال ابن مسعود : الهلاك في اثنتين : القنوط والعجب . وإنما جمع بينهما لأن السعادة لا تنال إلا بالسعى والطلب ، والجِد والتشمر ، والقانط لا يسعى ولا يطلب ، والمعجب يعتقد أنه قد سَعد وقد ظفر بمراده فلا يسعى . فالوجود لا يطلب ، والمحال لا يطلب ، والسعادة موجودة في اعتقاد المعجب حاصلة له ، ومستحيلة في اعتقاد القانط ، فمن ههنا جمع بينهما .

وقال مطرف : لأن أبيت وأصبح نادماً أحبُّ إلى من أن أبيت قائماً وأصبح مُعجباً .

وقيل لعائشة رضى الله عنها : متى يكون الرجل مسيئاً ؟ قالت : إذا ظنَّ أنه محسنٌ .

بيان آفة العُجب

اعلم أن آفات العُجب كثيرة ، فإن العُجب يدعو إلى الكثير ، لأنه أحد أسبابه - كما ذكرناه - فيتولد من العُجب الكثير ، ومن الكثير الآفات الكثيرة التي لا تحصى .

هذا مع العباد ، وأما مع الله تعالى فالعُجب يدعو إلى نسيان الذنوب وإهمالها ؛ فبعض ذنوبه لا يذكرها ولا يتفعلها ؛ لظنه أنه مستغنى عن

تَفْقِدُهَا فَيَسَاهَا ، وما يَتَذَكَّرُ مِنْهَا فَيَسْتَصْفِرُهُ وَلَا يَسْتَظْمُهُ ، فلا يَجْتَهِدُ في تَدَارِكِهِ وَتَلَاْفِيهِ بَلْ يَظُنُّ أَنَّهُ يُغْفَرُ لَهُ . وَأَمَّا الْعِبَادَاتُ وَالْأَعْمَالُ فَإِنَّهُ يَسْتَظْمُهَا وَيَتَبَجَّجُ بِهَا ، وَيَمُنُّ عَلَى اللَّهِ بِفَعْلِهَا ، وَيَنْسَى نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ بِالتَّوْفِيقِ وَالتَّمْكِينِ مِنْهَا ، ثُمَّ إِذَا أُعْجِبَ بِهَا عَبِيٌّ عَنْ آفَاتِهَا . وَمَنْ لَمْ يَتَفَقَّدْ آفَاتِ الْأَعْمَالِ كَانَ أَكْثَرُ سَعِيهِ ضَائِعًا ، فَإِنَّ الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةَ إِذَا لَمْ تَكُنْ خَالِصَةً نَقِيَّةً عَنِ الشَّوَائِبِ قَلَّمَا تَنْفَعُ ، وَإِنَّمَا يَتَفَقَّدُ مَنْ يَغْلِبُ عَلَيْهِ الْإِشْفَاقُ وَالْخَوْفُ دُونَ الْعُجْبِ .

وَالْمُعْجَبُ يَغْتَرُّ بِنَفْسِهِ وَبِرَأْيِهِ ، وَيَأْمُنُ بِمَكْرِ اللَّهِ وَعَذَابِهِ ، وَيَظُنُّ أَنَّهُ عِنْدَ اللَّهِ بِمَكَانٍ ، وَأَنَّ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِثَّةً وَحَقًّا بِأَعْمَالِهِ الَّتِي هِيَ نِعْمَةٌ مِنْ نِعْمِهِ ، وَعَطِيَّةٌ مِنْ عَطَايَاهُ ، وَيُخْرِجُهُ الْعُجْبُ إِلَى أَنْ يُثْنِيَ عَلَى نَفْسِهِ وَيَحْمَدَهَا وَيَزَكِّيَهَا . وَإِنْ أُعْجِبَ بِرَأْيِهِ وَعَمَلِهِ وَعَقْلِهِ مَنَعَ ذَلِكَ مِنَ الِاسْتِفَادَةِ ، وَمِنَ الِاسْتِشَارَةِ وَالسُّؤَالِ ، فَيَسْتَبِدُّ بِنَفْسِهِ وَرَأْيِهِ ، وَيَسْتَكِنُفُ مِنْ سُؤَالٍ مِنْهُ هُوَ أَعْلَمُ مِنْهُ . وَرَبِّمَا يُعْجَبُ بِالرَّأْيِ الْخَطِئِ الَّذِي خَطَرَ لَهُ فَيَفْرَحُ بِكَوْنِهِ مِنْ خَوَاطِرِهِ ، وَلَا يَفْرَحُ بِخَوَاطِرِ غَيْرِهِ فَيَصِرُ عَلَيْهِ ، وَلَا يَسْمَعُ نَصِيحَ نَاصِحٍ ، وَلَا وَعْظَ وَاعِظٍ ، بَلْ يَنْظُرُ إِلَى غَيْرِهِ بِعَيْنِ الِاسْتِجْهَالِ ، وَيَصِرُ عَلَى خَطِئِهِ ، فَإِنْ كَانَ رَأْيُهُ فِي أَمْرِ دُنْيَوِيٍّ فَيُخَفِّقُ فِيهِ ، وَإِنْ كَانَ فِي أَمْرِ دِينِيٍّ لَا سِيَّمَا فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِأَصُولِ الْعَقَائِدِ فَيَهْلِكُ بِهِ . وَلَوْ أَتَاهُمْ نَفْسُهُ وَلَمْ يَثِقْ بِرَأْيِهِ ، وَاسْتِضَاءَ بِنُورِ الْقُرْآنِ وَاسْتَعَانَ بِعُلَمَاءِ الدِّينِ وَوَاظَبَ عَلَى مَدَارَسَةِ الْعِلْمِ ، وَتَابَعَ سُؤَالَ أَهْلِ الْبَصِيرَةِ ، لَكَانَ ذَلِكَ يَوْصِلُهُ إِلَى الْحَقِّ . فَهَذَا وَأَمْثَالُهُ مِنْ آفَاتِ الْعُجْبِ ، فَلِذَلِكَ كَانَ مِنَ الْمُهْلَكَاتِ . وَمَنْ أَعْظَمَ آفَاتِهِ أَنْ يَفْتَرَّ فِي السَّعْيِ ، لَظَنَّهُ أَنَّهُ قَدْ فَازَ ، وَأَنَّهُ قَدْ اسْتَغْنَى . وَهُوَ الْهَلَاكُ الصَّرِيحُ الَّذِي لَا شَبَهَةَ فِيهِ . نَسَّالَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَظِيمُ حَسَنَ التَّوْفِيقِ لَطَاعَتِهِ .

بيان حقيقة العُجب والإِدلال وحدهما

اعلم أنَّ العُجبَ إنما يكونُ بوصفٍ هو كمالٌ لا محالة ، وللعالم
بكمال نفسه في علم وعمل ومال وغيره حالتان :

إحدهما : أن يكون خائفاً على زواله ومشفقاً على تكلُّفه أو سلبه
من أصله ، فهذا ليس بمُعجَبٍ .

والأخرى : أن لا يكون خائفاً من زواله ، لكن يكون فرحاً به من
حيث إنَّه نعمة من الله تعالى عليه ، لا من حيث إضافته إلى نفسه . وهذا
أيضاً ليس بمُعجَبٍ .

وله حالة ثالثة هي العُجب ، وهي أن يكون غيرَ خائفٍ عليه ، بل
يكون فرحاً به مطمئناً إليه ، ويكون فرحه به من حيث إنَّه كمالٌ
ونعمة ، وخيرٌ ورفعة ، لا من حيث إنَّه عطية من الله تعالى ونعمة منه ،
فيكون فرحه به من حيث إنَّه صفته ومنسوبٌ إليه بآئنه له ، لا من
حيث إنَّه منسوب إلى الله تعالى بآئنه منه . فمهما غلب على قلبه أنَّه نعمة
من الله مهما شاء سلبها عنه ، زال العُجبُ بذلك عن نفسه . فإذا العُجبُ
هو استعظامُ النعمة ، والركونُ إليها مع نسيانِ إضافتها إلى المُنعم ، فإن
انضافَ إلى ذلك أن غلب على نفسه أن له عند الله حقاً ، وأنه منه بمكان ،
حتى يتوقَّع بعمله كرامةً في الدنيا ، واستبعد أن يجرى عليه مكروهٌ
استبعاداً يزيد على استبعاده ما يجرى على الفسَّاق ، سمَّى هذا إدلالاً
بالعمل ، فكأنَّه يرى لنفسه على الله دالةً . وكذلك قد يُعطى غيره شيئاً
فيستعظمه ويمنُّ عليه ، فيكون معجباً ، فإن استخدمه أو اقترح عليه
الاقتراحات ، أو استبعد تحلُّفه عن قضاء حقوقه كان مُدلاً عليه .
وقال قتادة في قوله تعالى : (وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ) : أى لا تُبِلْ
بِعملك .

وفى الخبر : « إِنَّ صَلَاةَ الْمَلِكِ لَا تُرْفَعُ فَوْقَ رَأْسِهِ ، وَلَئِنْ تَضَحَّكَ وَأَنْتَ مُعْرِضٌ بِلَذْبِكَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَبْكِيَ وَأَنْتَ مُدْلٌ بِعَمَلِكَ » .
والإدلال وراء العُجب ، فلا مُدْلٌ إلَّا وهو معجَّب ، وربُّ معجَّب لا يُدِلُّ ، إذ العُجبُ يحصل بالاستعظام ونسيان النعمة ، دون توقُّع جزاء عليه ، والإدلال لا يتم إلَّا مع توقُّع جزاء ، فإن توقُّع إجابة دعوته واستنكر ردِّها بباطنه وتعجُّب منه ، كان مُدِلًّا بعمله ، لأنَّه لا يتعجَّبُ من ردِّ دعاء الفاسق ويتعجَّبُ من ردِّ دعاء نفسه لذلك . فهذا هو العُجب والإدلال ، وهو من مقلِّدات الكيِّر وأسبابه . والله تعالى أعلم .

بيان أقسام ما به العجب وتفصيل علاجه

اعلم أنَّ العُجبَ بالأسباب التي بها يُتَكَبَّرُ ، وقد يُعَجَّبُ بما لا يتكَبَّرُ به ، كمُعْجِبِهِ بِالرَّأْيِ الْخَطِئِ الَّذِي يَزِينُ لَهُ بِجَهْلِهِ . فما به العجبُ ثمانية أقسام :

الأول : أن يُعَجَّبَ ببلنه في جماله وهيئته ، وصحَّته وقوته ، وتناسب أشكاله ، وحسن صورته وحسن صوته ، وبالجملة تفصيل خلقه ، فليَتَنَفَّسْ إِلَى جَمَالِ نَفْسِهِ وَيُنْسِ أَنَّهُ نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وهو بِعُرْضَةِ الزَّوَالِ فِي كُلِّ حَالٍ . وعلاجه ما ذكرناه في الكيِّر بالجمال ، وهو التفكر في أقدارِ باطنِيهِ ، وفي أوَّلِ أمره وفي آخره ، وفي الوجوه الجميلة والأبدان الناعمة ، أنَّها كيف تَمَزَّقَتْ فِي التُّرَابِ ، وَأَنْتَنَتْ فِي الْقُبُورِ حَتَّى اسْتَقْلَرَتْهَا الطَّيَاعُ .

الثاني : البطش والقوَّة ، كما حُكِيَ عَنْ قَوْمٍ عَادَ حِينَ قَالُوا فَبِمَا أَخْبَرَ اللَّهُ عَنْهُمْ : (مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً) ، وكما أَتَّكَلَ عُوْجٌ ^(١) عَلَى قُوَّتِهِ وَأَعْجَبَ

(١) في القاموس : عوج بن عوق بضم عاء ؛ رجل ولد في منزل آدم فغاش إلى زمن موسى ، وذكر من عظم خلقه شناعة . وابن عوق هو الصواب ، كما ذكر صاحب تاج العروس .

بها ، فافتلح جبلاً يطبقه على عسكر موسى عليه السلام ، فنَقَبَ الله تعالى تلك القطعة من الجبل بنَقَرٍ هلهلٍ ضعيف المنقارِ حتى صارت في عُتْقِهِ . وقد يتَكَلَّمُ الْمُؤْمِنُ أيضاً على قُوَّتِهِ ، كما روى عن سليمان عليه السلام أنه قال : لأَطُوْفَنَّ اللَّيْلَةَ على مائَةِ امرأةٍ ! ولم يقل : إن شاء الله تعالى ، فحَرِّمَ ما أَرَادَ من الولدِ .

الثالث : المُجَبُّ بالعقل والكياسة والتفطنُ للقائق الأمور من مصالح الدين والدنيا . وعمرته الاستبداذُ بالرأى ، وتركُ المشورة ، واستجهاال الناس المخالفين له ولرأيه ، ويَخْرُجُ إلى قَلَّةِ الإصغاء إلى أهل العلم إِعْرَاضاً عنهم بالاستغناء بالرأى والعقل ، واستحقاراً لهم وإِهَانَةً . وعلاجه أن يشكر الله تعالى على ما رَزَقَ من العقل ، ويتفَكَّرُ أنه بَأَدْنَى مرضٍ يصيبُ دِمَاجَهُ ، كيف يُوسَّوسُ ويحجُّ بِحِثِّ يَضْحَكُ منه !

الرابع : المُجَبُّ بالنسب الشريف كَمُجَبِّ الماشمية ، حتى يظنُّ بعضهم أنه ينجو بِشَرَفِ نَسَبِهِ ونجاة آباءه وأنه مغفورٌ له ، ويتخيَّلُ بعضهم أن جميع الخلق له مَوَالٍ وعبيد . وعلاجه أن يعلم أنه مهما خالف آباءه في أفعالهم وأخلاقهم وظنَّ أنه مُلْحَقٌ بهم فقد جهل ، وإن اقتلدى بآباءه فما كان من أخلاقهم المعجب ، يل الخوف والإزرأ على النفس ، واستعظام الخلق وملزمة النفس . ولقد شَرَفُوا بالطاعة والعلم والخصال الحميدة ، لا بالنسب . فليَتَشَرَّفْ بما شَرَفُوا به ، وقد ساوَاهم في النَّسَبِ ، وشاركهم في القَبَائِلِ مَنْ لم يؤمِّنْ بالله واليوم الآخر ، وكانوا عند الله شراً من الكلاب ، وأَخْسَ من الخنازير . ولذلك قال تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى) ، أى لا تفاوت في أنسابكم لاجتماعكم في أصل واحد . ثم ذكر فائدة النسب فقال : (وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَقَبَائِلَ

لِتَعَارَفُوا) . ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّ الشَّرَفَ بِالتَّقْوَى لَا بِالنَّسَبِ ، فَقَالَ (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) . وَلَمَّا قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ ؟ مَنْ أَكْيَسُ النَّاسِ ؟ لَمْ يَقُلْ : مَنْ يَتَمَتَّى إِلَى نَسَبِهِ وَلَكِنْ قَالَ : « أَكْرَمُهُمْ أَكْثَرُهُمْ لِلْمَوْتِ ذِكْرًا ، وَأَشَدُّهُمْ لَهْ اسْتِعْدَادًا » . وَإِنَّمَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ حِينَ أَذَّنَ بِلَالٌ يَوْمَ الْفَتْحِ عَلَى الْكَعْبَةِ . فَقَالَ الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ ، وَهَيْلِ بْنِ عَمْرٍو ، وَخَالِدُ بْنُ أُمَيْيْدٍ : هَذَا الْعَبْدُ الْأَسْوَدُ يُؤْذَنُ عَلَى الْكَعْبَةِ ؟ فَقَالَ تَعَالَى : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) .

الخامس : الْعُجْبُ بِنَسَبِ السُّلَاطِينِ الظُّلَمَةِ وَأَعْوَانِهِمْ ، دُونَ نَسَبِ الدِّينِ وَالْعِلْمِ . وَهَلْهُ غَايَةُ الْجَهْلِ . وَعِلَاجُهُ أَنْ يَتَفَكَّرَ فِي مَخَازِيهِمْ وَمَا جَرَى لَهُمْ مِنَ الظُّلْمِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ وَالْفَسَادِ فِي دِينِ اللَّهِ ، وَأَنْتَهُمُ الْمَقْتُولُونَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى . وَلَوْ نَظَرَ إِلَى سُورَمِهِمْ فِي النَّارِ وَأَنْتَانِيهِمْ وَأَقْدَارِهِمْ ، لَاسْتَنَكَفَ مِنْهُمْ وَلَتَبَيَّرَ مِنَ الْإِنْتِسَابِ إِلَيْهِمْ ، وَلَأَنْكَرَ عَلَى مَنْ نَسَبَهُ إِلَيْهِمْ ، اسْتِغْدَارًا وَاسْتِحْقَارًا لَهُمْ . وَلَوْ انْكَشَفَ لَهُ ذُلُّهُمْ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَقَدْ تَعَلَّقَ الْخُصَمَاءُ بِهِمْ ، وَالْمَلَائِكَةُ آخِطُونَ بِنَوَاصِيهِمْ ، يَجْرُونَهُمْ عَلَى وَجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ فِي مَظَالِمِ الْعِبَادِ ، لَتَبَيَّرَ إِلَى اللَّهِ مِنْهُمْ ، وَلَكَانَ إِنْتِسَابُهُ إِلَى الْكَلْبِ وَالْخَنَزِيرِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْإِنْتِسَابِ إِلَيْهِمْ . فَحَقُّ أَوْلَادِ الظُّلَمَةِ إِنْ عَصَمَهُمُ اللَّهُ مِنْ ظُلْمِهِمْ ، أَنْ يَشْكُرُوا اللَّهَ تَعَالَى عَلَى صَلَامَةِ دِينِهِمْ ، وَيَسْتَغْفِرُوا لِأَبَائِهِمْ إِنْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ! فَمَا الْعُجْبُ بِنَسَبِهِمْ فَجْهَلٌ مُحْضٌ .

السادس : الْعُجْبُ بِكَثْرَةِ الْعَدَدِ مِنَ الْأَوْلَادِ وَالْخُدَمِ وَالْغُلَّامَانِ ، وَالْعَشِيرَةِ وَالْأَقَارِبِ ، وَالْأَنْصَارِ وَالْأَتْبَاعِ ، كَمَا قَالَ الْكَفَّارُ : (نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا) وَكَمَا قَالَ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ حُتَيْنَ : لَا نُغْلِبُ الْيَوْمَ مِنْ قِلَّةٍ . وَعِلَاجُهُ مَا ذَكَرْنَاهُ فِي الْكِتَابِ ، وَهُوَ أَنْ يَتَفَكَّرَ فِي ضَعْفِهِ وَضَعْفِهِمْ وَأَنْ كُلُّهُمْ عِبِيدٌ عَجْزَةٌ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا .

ثم كيف يُعجب بهم وإنهم سيفترقون عنه إذا مات ، فيلحن في قبره ذليلاً مهيناً وحده ، لا يرافقه أهل ولا ولد ، ولا قريب ولا حميم ولا عشير ، فيسلمونه إلى البلى والحيات ، والعقارب والديدان ، ولا يُقنون عنه شيئاً ، وهو في أحوج أوقاته إليهم . وكذلك يهرون منه يوم القيامة : (يَوْمَ يَغْيُرُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ • وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ • وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ) الآية . فأى خير فيمن يفارقك في أشد أحوالك ويرب منك ؟ وكيف تُعجب به ولا ينفعك في القبر والقيامة وعلى الصراط إلا عملك وفضل الله تعالى ؟ فكيف تتكل على من لا ينفعك ، وتنسى نعم من يملك نفلك وضرك ، وموتك وحياتك .

السابع : العجب بالمال ، كما قال تعالى إخباراً عن صاحب الجنتين إذ قال : (أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا) . ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً غنياً جلس بجانبه فقير ، فانقبض عنه وجمع ثيابه ، فقال عليه السلام : « أَحَشِيتَ أَنْ يَعْلَمَ إِلَيْكَ فَقْرُهُ » . وذلك للعجب بالغنى . وعلاجه أن يتفكر في آفات المال وكثرة حقوقه ، وعظم غوائله ، وينظر إلى فضيلة الفقراء وسببهم إلى الجنة في القيامة ، وإلى أن المال غادر ورائح ولا أصل له ، وإلى أن في اليهود من يزيد عليه في المال ، وإلى قوله عليه الصلاة والسلام : « بَيْنَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ فِي حُلَّةٍ لَهُ قَدْ أَعْجَبَتْهُ نَفْسُهُ إِذْ أَمَرَ اللَّهُ الْأَرْضَ فَأَخْلَعَتْهُ ، فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » . أشار به إلى عقوبة إعجابه بماله ونفسه . وقال أبو ذر : كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فقال لي : « يَا أَبَا ذَرٍّ أَرَفَعُ رَأْسُكَ » ، فرفعت رأسي فإذا رجلٌ عليه ثيابٌ جيادٌ ثم قال : « أَرَفَعُ رَأْسُكَ » . فرفعت

رَأْسِي فَإِذَا رَجُلٌ عَلَيْهِ ثِيَابٌ خَلَقَةٌ ، فَقَالَ لِي : « يَا أَبَا ذَرٍّ ، هَذَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ قُرَابِ الْأَرْضِ »^(١) مِثْلَ هَذَا .

الثامن : العُجْبُ بالرأى الخطأ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (أَقْمَنَ زَيْنَ لَهُ سُوءٌ عَلَيْهِ قَرَأَهُ حَسَنًا) . وَقَالَ تَعَالَى : (وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا) .

وَجَمِيعُ أَهْلِ الْيَدَعِ وَالضَّلَالِ إِنَّمَا أَصْرُوا عَلَيْهَا لِعُجْبِهِمْ بِآرَائِهِمْ . وَالْعُجْبُ بِالْبِدْعَةِ هُوَ اسْتِحْصَانُ مَا يَسُوقُ إِلَيْهِ الْهَوَى وَالشَّهْوَةُ ، مَعَ ظَنٍّ كَوْنِهِ حَقًّا . وَعِلَاجُ هَذَا الْعُجْبِ أَشَدُّ مِنْ عِلَاجِ غَيْرِهِ ، لِأَنَّ صَاحِبَ الرَّأْيِ الْخَطِئِ جَاهِلٌ بِخَطِيئِهِ ، وَلَوْ عَرَفَهُ لَتَرَكَهُ ، وَلَا يُعَالَجُ الدَّاءُ الَّذِي لَا يُعْرِفُ ، وَالْجَهْلُ دَاءٌ لَا يُعْرِفُ ، فَتَعَسَّرَ مَدَاوَاتُهُ جَدًّا ، لِأَنَّ الْعَارِفَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَبَيِّنَ لِلْجَاهِلِ جَهْلَهُ وَيُزِيلَهُ عَنْهُ ، إِلَّا إِذَا كَانَ مُعْجَبًا بِرَأْيِهِ وَجَهْلِهِ ، فَلِئَنَّهُ لَا يَصْنَعُ إِلَى الْعَارِفِ وَبِتَّهِمِهِ ، فَقَدْ سَلَّطَ اللَّهُ بَلِيَّةً تَهْلِكُهُ وَهُوَ يَظُنُّهَا نِعْمَةً ، فَكَيْفَ يُمْكِنُ عِلَاجُهُ ، وَكَيْفَ يَطْلُبُ الْمَرْبُ مَا هُوَ سَبَبُ سَعَادَتِهِ فِي احْتِقَادِهِ ؟

وَإِنَّمَا عِلَاجُهُ عَلَى الْجُمْلَةِ أَنْ يَكُونَ مَتَّهِمًا لِرَأْيِهِ أَبَدًا ، لَا يَغْتَرُّ بِهِ ، إِلَّا أَنْ يَشْهَدَ لَهُ قَاطِعٌ مِنْ كِتَابٍ أَوْ سُنَّةٍ أَوْ دَلِيلٍ عَقْلِيٍّ صَحِيحٍ ، جَامِعٍ لَشُرُوطِ الْأَدَلَةِ .

وَلَنْ يَعْرِفَ الْإِنْسَانُ أدلةَ الشَّرْعِ وَالْعَقْلِ ، وَشُرُوطَهَا وَمَكَانَهَا الْفَلَظِ فِيهَا ، إِلَّا بِقَرِيحةٍ تَامَةٍ ، وَعَقْلٍ ثَاقِبٍ ، وَجِدٍّ وَتَشَمُّرٍ فِي الطَّلِبِ ، وَمَآرِسَةٍ لَلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، وَمَجَالَسَةٍ لِأَهْلِ الْعِلْمِ طَوْلَ الْعُمُرِ ، وَمَدَارَسَةٍ لِلْعُلُومِ .

(١) قُرَابُ الثَّيِّبِ ، يَضُمُّ الْقَافَ وَكُسرُهَا : قَدَرُهُ .

الكتاب الثاني

كتاب ذم الغرور

بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله

اعلم أن قوله تعالى : (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ) وقوله تعالى : (وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ) الآية ، كافٍ في ذم الغرور .

وقال صلى الله عليه وسلم : « الكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْأَحْمَقُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ » .

وكلُّ ما ورد في فضل العلم وذم الجهل فهو دليل على ذم الغرور ، لأنَّ الغرور عبارة عن بعض أنواع الجهل ، إذ الجهل هو أن يعتقد الشيء ويبراه على خلاف ما هو به ، والغرور هو جهلٌ ، إلا أن كلَّ جهل ليس بغرور ، بل يستدعي الغرور مغروراً فيه مخصوصاً ، ومغروراً به وهو الذي يغرُّه . فمهما كان المجهول المعتقد شيئاً يوافق الهوى ، وكان السبب الموجب للجهل شبهةً ومخيلةً فاسدةً يظنُّ أنها دليلٌ ولا تكون دليلاً ، سُمي الجهلُ به غروراً . فالغرور هو سكون النفس إلى ما يوافق الهوى ويميل إليه الطبع عن شبهةٍ وخدعةٍ من الشيطان . فمن اعتقد أنه على خيرٍ لما في العاجل أو في الآجل عن شبهةٍ فاسدةٍ فهو مغرور ، وأكثر الناس يظنون بأنفسهم الخيرَ وهم مخطئون فيه . فأكثرُ الناس إذنُ مغرورون وإن اختلفت أصنافُ غرورهم ، واختلفت درجاتهم ، حتى كان غرورُ بعضهم أظهرَ وأشدَّ من بعضٍ . وأظهرها وأشدَّها غرور الكفار ، وغمورُ العصاة والفسَّاق . فنورد لهما أمثلةً لحقيقة الغرور .

المثال الأول : غرور الكفار ، فمنهم من غرته الحياة الدنيا ، ومنهم من غره بالله الغرور . أما اللين غرهم الحياة الدنيا : فهم اللين قالوا : النِّقْدُ خير من النسبة ^(١) ، والدنيا نقد والآخرة نسبة ، فهي إذن خير فلا بد من إشارها . وقالوا : اليقين خير من الشك ، ولذات الدنيا يقين ولذات الآخرة شك ، فلا نترك اليقين بالشك . وهذه أقيسة فاسدة تشبه قياس إبليس حيث قال : (أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ) .

وعلاج هذا الغرور إما بتصديق الإيمان ، وإما بالبرهان .

ولنذكر للغرور بالله مثالين من غرور الكافرين والعاصين .

فأما غرور الكفار بالله : فمثاله قول بعضهم وبألستهم : إنه لو كان الله من معادٍ فنحن أحقُّ به من غيرنا ، ونحن أوفر حظاً فيه وأسعد حالاً ، كما أخبر الله تعالى عنه من قول أحدِ الرجلين المتحاورين إذ قال : (وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا) . وجملة أمرهما كما نقل في التفسير : أنَّ الكافرَ منهما بنى قصرأ بألف دينار ، واشترى بستانأ بألف دينار ، وخدمأ بألف دينار ، وتزوج امرأة على ألف دينار ، وفي ذلك كله يعظه المؤمن ويقول : اشتريت قصرأ يفنى ويخرب ، ألا اشتريت قصرأ في الجنة لا يفنى ! واشتريت بستانأ يخرب ويفنى ، ألا اشتريت بستانأ في الجنة لا يفنى ، وخدمأ لا يفنون ولا يموتون ، وزوجة من الحور العين لا تموت ! وفي كل ذلك يردد عليه الكافر ويقول : ما هناك شيء ، وما قيل من ذلك فهو أكاذيب ! وإن كان فليكونن لي في الجنة خيرٌ من هذا !

المثال الثاني : غرور العصاة من المؤمنين بقولهم : إن الله كريم ، وإننا

(١) النسبة : المؤخر إلى وقت مؤجل .

نرجو عفوّه . وأتكالهم على ذلك وإهمالهم الأعمال ، وتحسين ذلك بتسمية تمنّيتهم واغترارهم رجاء ، وظنهم أنّ الرجاء مقام محمود في الدين وأنّ نعمة الله واسعة ، ورحمته شاملة ، وكرمه عظيم . وأين معاصي العباد في بحار رحمته ، وإنّا موحدون ومؤمنون ، فنجوه بوسيلة الإيمان . وربما كان مستند رجائهم التمسك بصلاح الآباء وعلو رتبته ، كاخترار العلوية بنسبهم ، ومخالفة سيرة آبائهم في الخوف والتقوى والورع ، وظنهم أنهم أكرم على الله من آبائهم ، إذ أبأؤهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين ، وهم مع غاية الفسق والفجور آمنون . وذلك نهاية الاغترار بالله تعالى . فقياس الشيطان للعلوية : أنّ من أحبّ إنساناً أحبّ أولاده ، وأن الله قد أحبّ آباءكم فليحتاجون إلى الطاعة . وينسى المغرور أنّ نوحاً عليه السلام أراد أن يستصحب ولده معه في السفينة فلم يرد فكان من المفرقين ، فقال : (رَبِّ إِن ابْنِي مِن أَهْلِي) فقال تعالى : (يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ) . وأن إبراهيم عليه السلام استغفر لأبيه فلم ينفعه . وأن نبينا صلى الله عليه وسلم وعلى كلّ عبد مصطفى استأذن ربه في أن يزور قبر أمه ويستغفر لها ، فأذن له في الزيارة ولم يؤذن له في الاستغفار ، فجلس يبكي على قبر أمه لرفقته لها بسبب القرابة ، حتى أبكى من حوله .

فهذا أيضاً اغترار بالله تعالى .

بيان أصناف المغترّين وأقسام فرق كل صنف

وهم أربعة أصناف

(الصَّنَفُ الْأَوَّلُ) : أهل العلم . والمغترون منهم فرق :

ففرقة أحكموا العلوم الشرعية والعقلية وتعقّقوا فيها واشتغلوا بها ،

وأهملوا تفقُّد الجوارح وحفظها عن المعاصي وإزالتها الطاعات ،
واغترُّوا بعلمهم وظنُّوا أنَّهم عند الله بمكان ، وأنهم قد بلغوا من العلم
مباغاً لا يغلب الله مثلهم ، بل يقبل في الخلق شفاعتهم ، وأنَّه
لا يظالمهم بلنوبهم وخطاياهم ، لكرامتهم على الله .

وفرقة أخرى أحكوا العلم والعمل ، فواظبوا على الطاعات الظاهرة وتركوا
المعاصي ، إلَّا أنَّهم لم يتفقوا قلوبهم ليمحو عنها الصفات المذمومة
عند الله ، من الكِبَر والحسد والرياء ، وطلب الرياسة والعلاء ، وإرادة
السُّوء للأقران والنظراء ، وطلب الشهرة في البلاد والعباد ، وربَّما لم
يعرف بعضهم أنَّ ذلك ملموم ، فهو مُكبِّ عليها ، غير متحرِّز عنها .

فهؤلاء زَيَّنوا ظواهرهم وأهملوا بواطنهم . ونسُوا قوله صلى الله عليه
وسلم : « إِنَّ الله لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَا إِلَى أَمْوَالِكُمْ ، وَإِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى
قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ » . فتعهُنَّوا الأعمالَ وما تعهُنَّوا القلوب - والقلبُ
هو الأصل - إذ لَا ينجو إلَّا مَنْ أتى الله بقلبٍ سليم .

وفرقة أخرى علموا أنَّ هذه الأخلاق الباطنة مذمومة من جهة الشرع ،
إلَّا أنَّهم لُغِبهم بأنفسهم يظنون أنَّهم متفكِّون عنها ، وأنهم أرفعُ
عند الله من أن يبتليهم بذلك ، وإنَّما يُبتلى به العوامُّ دون مَنْ بلغ
مبلغهم في العلم ، فأما هم فأعظم عند الله من أن يبتليهم . ثمَّ إذا ظهر
عليهم مخايل الكِبَر والرياسة وطلب العلوِّ والشرف قالوا : ما هذا كِبَر ،
وإنَّما هو طلب عزِّ الدين ، وإظهارُ شرفِ العلم ونصرة دين الله ، وإرغامُ
أنف المخالفين من المبتدعين ! وإني لو لست الثُّون من الثياب وجلست
في الثُّون من المجالس لَشِمْتُ في أعداء اللِّين وفرحوا بذلك ، وكان
ذُلِّي ذلاً على الإسلام . ونسَى المغرور أنَّ علوه الذي حذَّره منه مولاه
هو الشيطان ، وأنَّه يفرح بما يفعله ويسخر به ، وينسى أنَّ النبي صلى

الله عليه وسلم بماذا نصر الدين وبماذا أرغم الكافرين ؟ ونسى ما روى عن الصحابة من التواضع والتبذل ، والقناعة بالفقر والمسكنة ، حتى عوتب عمر رضي الله عنه في بَذَاذَةِ زَيْهٍ عند قلوبهم إلى الشام فقال : إنا قومُ أعزنا الله بالإسلام فلا نطلب العزَّ في غيره .

وفرقةٌ أخرى أَحَكَمُوا العلمَ ، وطهروا الجوارح وزَيَّنُوا بالطاعات ، واجتنبوا ظواهر المعاصي ، وتفَقَّدُوا أخلاقَ النفس وصفاتِ القلب ، من الرياء والحسد ، والحقَد ، والكِبَرِ وطلبِ العلوِّ ، وجاهدوا أنفسهم في التبرُّى منها ، وقلعوا من القلوب منابتها الجليَّة القوية ، ولكنهم بعدُ مغرورون : إذ بقيتْ في زوايا القلب من خُضَايا مكاييد الشيطان وخبايا خداع النفس ما دَقَّ وغمَضَ مدرَكُهُ فلم يَفْطَنُوا لها وأهمَلوها ، وإنما مثاله مَنْ يريد تنقيةَ الزرع من الحشيش ، فدار عليه وقتَّش عن كلِّ حشيشٍ رآه فقلعه ، إلَّا أَنَّهُ لم يفتِّش على ما لم يُخْرِجْ رأسَهُ بعدُ من تحت الأرض ، وظنَّ أَنَّ الكُلَّ قد ظهر وبرز ، وكان قد نبت من أصول الحشيش شُعَبٌ لِطَافٍ فاتبسَّطت تحت التراب فأهمَلها وهو يظنُّ أَنَّهُ قد اقتلعها ، فإذا هو بها في غفْلته وقد نبتت وقويتْ ، وأفسدتْ أصولُ الزرع من حيث لا يدري . فكذلك العالمُ قد يفعل جميع ذلك ويُدْمَلُ عن المراقبة للخفايا ، والتفَقُّدُ للذخائن ، فتراه بسهرٍ ليلَه ونهاره في جَمْعِ العلوم وترتيبها ، وتحسين ألفاظها وجمع التصانيف فيها ، وهو يرى أَن باعته الحرصُ على إظهار دينِ الله ونشر شريعته . ولعلَّ باعته الخفى هو طلب الذِّكْرِ وانتشار الصِّيتِ في الأطراف ، وكثرة الرحلة إليه من الآفاق ، وانطلاق الألسنة عليه بالثناء ، والمدح بالزهد والورع والعلم ، والتقديم له في المهمَّات وإيثاره في الأغراض ، والاجتماع حوله للاستفادة ، والتلذذ بحسن الإصغاء عند حُسْن اللفظ والإيراد ، والتمتع

بتحريك الرموس إلى كلامه والبكاء عليه والتعجب منه ، والفرح بكثرة الأصحاب والتابعين .

وفرقة أخرى اشتغلوا بعلم الكلام والمجادلة في الأهواء ، والرد على المخالفين وتتبع مناقضاتهم ، واستكثروا من معرفة المقالات المختلفة ، واشتغلوا بتعلم الطرق في مناظرة أولئك وإفحامهم ، واختلفوا في ذلك فرقا كثيرة ، واعتقدوا أنه لا يكون لعبد عمل إلا بإيمان ، ولا يصح إيمان إلا بأن يتعلم جللهم وما سموه أدلة عقائدهم ، ظنوا أنه لا أحد أعرف بالله وبصفاته منهم ، وأنه لا إيمان لمن لم يعتقد مذهبهم ولم يتعلم علمهم ، ودعت كل فرقة منهم إلى نفسها .

ثم هم فرقتان : ضالة ومُحقة . فالضالة هي التي تدعو إلى غير السنة ، والمحقة هي التي تدعو إلى السنة . والغرور شامل لجميعهم : أما الضالة فلغلغلتها عن ضلالتها وظنّها بنفسها النجاة ، وهم فرق كثيرة يكفر بعضهم بعضاً ، وإنما أتيت من حيث إننا لم نتهم رأيها ولم تحكم أولاً شروط الأدلة ومنهجها ، فرأى أحثهم الشبهة دليلاً والدليل شبهة . وأما الفرقة المحقة : فإنما اغترارها من حيث إننا ظننت بالجلد أنه أهم الأمور وأفضل القربات في دين الله ، وزعمت أنه لا يتم لأحد دينه ما لم يفحص ويبحث ، وأن من صلق الله ورسوله من غير بحث وتحريير دليل فليس بمؤمن ، أو ليس بكامل الإيمان ولا مقرب عند الله .

فلهذا الظن الفاسد قطعت أعمارها في تعلم الجدل والبحث عن المقالات ، وهذيانات المبتدعة ومناقضاتهم ، وأهملوا أنفسهم وقلوبهم حتى غميت عليهم ذنوبهم وخطاياهم الظاهرة والباطنة ، وأحثم يظن أن اشتغاله بالجلد أولى وأقرب عند الله وأفضل .

وفرقة أخرى اشتغلوا بالوعظ والتذكير ، وأعلام رتبة من يتكلم

في أخلاق النفس وصفات القلب ، من الخوف والرجاء ، والصبر والشكر ، والتوكل والزهد ، واليقين والإخلاص والصدق ونظائره . وهم مغرورون ، يظنون بأنفسهم أنهم إذا تكلّموا بهذه الصفات ودّعوا الخلق إليها فقد صاروا موصوفين بهذه الصفات ، وهم منفكّون عنها عند الله إلاّ عن قدر يسير لا ينفكّ عنه عوام المسلمين . وغرور هؤلاء أشدّ الغرور ، لأنّهم يُعجّبون بأنفسهم غاية الإعجاب ، ويظنون أنّهم ما تبخّروا في علم المحبة إلاّ وهم محبّون لله ، وما قدّروا على تحقيق دقائق الإخلاص إلاّ وهم مخلصون ، وما وقّفوا على خفايا عيوب النفس إلاّ وهم عنها منزّهون ! ولولا أنّه مقرب عند الله لَمَّا عرفه معنى القرب والبعد ، وعلم السلوك إلى الله ، وكيفية قطع المنازل في طريق الله ! فالمسكين بهذه الظنون يرى أنّه من الخائفين وهو آمن من الله تعالى ، ويرى أنّه من الراجين وهو من المغترّين المضيّعين ، ويرى أنّه من الراضين بقضاء الله وهو من الساخطين ، ويرى أنّه من المتوكلين على الله وهو من المتكلمين على العزّ والعجاء والمال والأسباب ، ويرى أنّه من المخلصين وهو من المرائين .

وفرة أخرى منهم عتّلوا عن المنهاج الواجب في الوعظ وهم وعظّ أهل هذا الزمان كافّة إلاّ من عصمه الله ، على النور في بعض أطراف البلاد إن كان ، ولسنا نعرفه ، فاشتغلوا بالطامات والشطح وتلفيق كلمات خارجة عن قانون الشرع والعقل ، طلباً للإغراب . وطائفة شخّفوا بطيّارات النكت وتسجيع الألفاظ وتلفيقها ، فأكثر همهم بالأسجاع والامتنعاد بأشعار الوصال والفراق ، وغرضهم أن تكثر في مجالستهم الزعقات والتواجد ، ولو على أغراض فاسدة ، فهؤلاء شياطين الإنس ، ضلّوا وأضلّوا عن سواء السبيل ، فإنّ الأولين وإن لم يصلحوا أنفسهم

فقد أصلحوا غيرهم وصحّحوا كلامهم ووعظهم ، وأما هؤلاء فلأنهم يصلّون عن سبيل الله ويجرّون الخلق إلى الغرور بالله بلفظ الرجاء ، فيزيدهم كلامهم جرأة على المعاصي ورغبة في الدنيا ، لا سيّما إذا كان الراعظ متزيّناً بالثياب والخيل والمراكب ، فإنه تشهد هيئته من قرّقه إلى قلّته بشدّة حرصه على الدنيا . فما يُفسده هذا الغرور أكثر مما يصلحه .

وفرقة أخرى منهم قنّوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم في ذمّ الدنيا ، فهم يحفظون الكلمات على وجهها ، ويؤدّونها من غير إحاطة بمعانيها ، فبعضهم يفعل ذلك على المتأبر ، وبعضهم في المحارب ، وبعضهم في الأسواق مع الجلساء ، وكلّ منهم يظنّ أنه تميّز بهذا القتر عن السوقة والجنليّة ، إذ حفظ كلام الزهاد وأهل الدين دونهم ، فقد أفلح ونال الغرض ، وصار مغفوراً له ، وأمين عقاب الله ، من غير أن يحفظ ظاهره وباطنه عن الآثام ، ولكنه يظنّ أن حفظه لكلام أهل الدين يكفيه . وغرور هؤلاء أظهر من غرور من قبلهم .

وفرقة أخرى استغرقوا أوقاتهم في علم الحليث ، أعنى في سماعه وجمع الروايات الكثيرة منه ، وطلب الأسانيد الغريبة العالية . فهمة أحليم أن يدور في البلاد ويرى الشيوخ ليقول : أنا أروى عن فلان ، ولقد رأيت فلاناً ومعنى من الإسناد ما ليس مع غيري . وغرورهم من وجوه : منها أنّهم كحملة الأسفار فإنهم لا يصرفون العناية إلى فهم معاني السنّة ، فعلمهم قاصر وليس معهم إلّا النقل ، ويظنون أنّ ذلك يكفيهم . ومنها : أنّهم إذا لم يفهموا معانيها لا يعملون بها ، وقد يفهمون بعضها أيضاً ولا يعملون به . ومنها : أنّهم يتركون العلم الذي هو فرض عين ، وهو معرفة علاج القلب ، ويشغلون بتكثير الأسانيد وطلب العالی منها ،

ولا حاجة بهم إلى شيء من ذلك . ومنها ، وهو الذى أكبَّ عليه أهلُ الزمان : أنهم أيضاً لا يقيمون بشرط السماع ، فإنَّ السماعَ بمجرَّده وإنَّ لم تكن له فائدةٌ ولكنه مهمٌّ فى نفسه للوصول إلى إثبات الحديث ، إذ التفهيمُ بعد الإثبات ، والعملُ بعد التفهيم . فالأولُ السماعُ ، ثم التفهيمُ ، ثم الحفظُ ، ثم العملُ ، ثم النشر . وهؤلاء اقتصروا من الجملة على السماع ، ثم تركوا حقيقة السماع . فترى الصبيَّ يحضُرُ فى مجلس الشيوخ والحديثُ يُقرأ والشيخُ ينام والصبيُّ يلعب ، ثم يُكتب اسمُ الصبيِّ فى السَّماع ، فإذا كبر تصدَّى لُسمع منه ، والبالغ الذى يحضر ربَّما يَفْقُل ولا يسمع ولا يُصغى ولا يُضبط ، وربَّما يشتغل بحديث أو نسخ ، والشيخ الذى يقرأ عليه لو صحَّفَ وغير ما يقرأ عليه لم يشعر به ولم يعرفه ، وكل ذلك جهلٌ وغرور . إذ الأصلُ فى الحديث أن يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحفظه كما سمعه ، ويرويه كما حفظه ، فتكون الرواية عن الحفظ ، والحفظ عن السماع . فإنَّ عَجَزَتَ عن سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته من الصحابة أو التابعين ، وصار سماعك عن الراوى كسماع من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو أن تصغى لتسمع فتحفظ ، وتروى كما حفظت ، وتحفظ كما سمعت . بحيث لا تغيَّر منه حرفاً ، ولو غير غيرك منه حرفاً أو خطأً علمت خطأه .

وفرقةٌ أخرى اشتغلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب اللغة ، واغترُّوا به ، وزعموا أنَّهم قد غفروا لهم ، وأنهم من علماء الأُمَّة ، إذ قوام الدين بالكتاب والسنة ، وقوام الكتاب والسنة بعلم اللغة والنحو ، فأفنى هؤلاء أعمارهم فى دقائق النحو وفى صناعة الشعر ، وفى غريب اللغة . ومثالم كمن يفنى جميعَ العمرِ فى تعلم الخطِّ وتصحيح الحروف

وتحسينها ، ويزعم أن العلوم لا يُمكن حفظها إلا بالكتابة ، فلا بد من تعلمها وتصحيحها . ولو عقلَ لعل أنه يكفي أن يتعلم أصل الخط بحيث يمكن أن يقرأ كيفما كان ، والباقي زيادة على الكفاية . وكذلك الأديب لو عقلَ لعرف أن لغة العرب كلغة الترك ، والمضيق عمره في معرفة لغة العرب كالمضيق له في معرفة لغة الترك والهند ، وإنما فارقتها لغة العرب لأجل ورود الشريعة بها ، فيكفي من اللغة عِلْمُ الغزيبين في الأحاديث والكتاب ، ومن النحو ما يتعلق بالحديث والكتاب ، فأما التعمق فيه إلى درجات لا تتناهى فهو فضولٌ مستغنى عنه .

وفرقةٌ أخرى عظمُ غرورهم في فنِّ الفقه ، فظنوا أن حكم العهد بينه وبين الله يتبع حكمه في مجلس القضاء ، فوضعوا الحيل في دفع الحقوق ، وأسأخوا تأويل الألفاظ المبهمة ، واغترثوا بالظواهر وأخطئوا فيها . (الصنف الثاني) : أرباب العبادة والعمل ، والمغرورون منهم فرقٌ كثيرة ، فمنهم مَنْ غُروره في الصلاة ، ومنهم من غروره في تلاوة القرآن ، ومنهم في الحج ومنهم في الغزو ، ومنهم في الزهد . وكذلك كلُّ مشغولٍ بمنهج من مناهج العمل فليس خالياً عن غرور ، إلا الأكياس ، وقليلٌ ما هم . فمنهم فرقة أهملوا الفرائض واشتغلوا بالفضائل والنوافل ، وربما تعمقوا في الفضائل حتى خرجوا إلى العلوان والسرف ، كالذي يغلب عليه الوسوسة في الوضوء فيبالغ فيه ولا يرضى الماء المحكوم بظهارته في فتوى الشرع . وفرقةٌ أخرى : غلب عليها الوسوسة في نية الصلاة ، فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نيةً صحيحة ، بل يشوشُ عليه حتى تفوته الجماعة ويخرج الصلاة عن الوقت ، وإن تم تكبيره فيكون في قلبه بعدُ تردُّدٌ في صحة نيته . وقد يؤسوسون في التكبير حتى يغيرون صيغة التكبير لشدة الاحتياط فيه ، يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يغفلون في جميع

الصلاة فلا يُحضرون قلوبهم ، ويقترون بذلك ، ويظنون أنهم إذا أتعبوا أنفسهم في تصحيح النية في أول الصلاة ، وتميزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط ، فهم على خيرٍ عند ربهم .

وفرقه أخرى : تغلب عليهم الوسوسة في إخراج حروف الفاتحة وسائر الأذكار من مخارجها ، فلا يزال يحاط في التشديدات ، والفرق بين الضاد والظاء ، وتصحيح مخارج الحروف في جميع صَلاته ، لا يهتم غيره ، ولا يتفكر فيها سواه ، ذاهلاً عن معنى القرآن والاتعاظ به ، وصرف الفهم إلى أسرارهِ . وهذا من أقبح أنواع الغرور ؛ فإنه لم يُكَلَّفِ الخَلْقُ في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف إلا بما جرت به عادتهم في الكلام .

وفرقه أخرى : اغتروا بقراءة القرآن فيهلُّونه هَلًا^(١) ، وربما يختمونه في اليوم والليلة مرَّةً ، ولسانُ أحليم يجري به ، وقلبه يتردَّد في أودية الأمان . فهو مغرورٌ يظنُّ أن المقصود من إنزال القرآن المهمةُ به مع الغفلة عنه .

وفرقه أخرى اغتروا بالصوم ، وربما صاموا الدهر أو صاموا الأيام الشريفة وهم فيها لا يحفظون أَلَسْتَهُمْ عن الغيبة ، وخواطرهم عن الرياء ، وبطونهم عن الحرام عند الإفطار ، وأَلَسْتَهُمْ عن الهَلْيَانِ بأنواع الفضول طول النهار .

وفرقه أخرى : اغتروا بالحجِّ ، فيخرجون إلى الحجِّ من غير خروجٍ عن المظالم وقضاء الديون واسترضاء الوالدين ، وطلب الزاد الحلال ، وقد يفعلون ذلك بعد سُقوط حَجَّةِ الإسلام . ويضيعون في الطريق الصلاةَ والفرائض ، ويمعجون عن طهارة الثوبِ والبدن . ولا يحذرون في الطريق من الرفث والخِصام .

وفرقه أخرى : أخذت في طريق الحِسبة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ينكر على الناس ويأمرهم بالخير وينسى نفسه ، وإذا أمرهم بالخير

(١) الهل : سرعة القراءة .

عُنف وطلب الرياسة والعزة ، وإذا باشر منكراً ورُدَّ عليه غضب وقال :
أنا المحتسب فكيف تنكرُ عليّ ؟

وفرقه أخرى : جاوروا بمكة أو المدينة واغترُّوا بمكة ، ولم يراقبوا
قلوبهم ولم يظهروا ظاهرهم وباطنهم ، فقلوبهم معلقة ببلادهم ، ملتفتة
إلى قول من يعرفه : إن فلاناً مجاورٌ بذلك . وتراه يتحدّث ويقول :
قد جاورتُ بمكة كذا وكذا سنة .

وفرقه أخرى : زهَدَتْ في المال ، وقنعت من اللباس والطعام
باللون ، ومن المسكن بالمساجد ، وظنّت أنها أدركت رتبة الزُّهاد ، وهو
مع ذلك راغبٌ في الرياسة والجاه إمّا بالعلم أو بالوعظ ، أو بمجرد الزُّهد .
فقد ترك أهون الأمرين ، وباء بأعظم المهلكين .

وفرقه أخرى : حرّصت على النوافل ولم يعظم اعتدادها بالفرائض ،
تري أحدهم يفرح بصلاة الضحى وبصلاة الليل ، وأمثال هذه النوافل ،
ولا يجادل للفريضة للذة ولا يشتدُّ حرصه على المبادرة بها في أول الوقت ، وينسى
قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه : « ما تقرَّب المتقربون إلىَّ بمثل
أداء ما افترضتُ عليهم » . وترك الترتيب بين الخيرات من جملة الشرور .
(الصنف الثالث) : المتصوّفة . وما أغلب الغرور عليهم . والمفترون
منهم فرق كثيرة .

وفرقه منهم وهم متصوّفة أهل الزمان إلّا مَنْ عصمه الله ، اغترُّوا
بالزُّى والهَيْثَة والنطق ، فساءلوا الصادقين من الصوفية في زِيَّهم وهَيْثَتهم ،
وفي ألفاظهم وفي آدابهم ومراسمهم واصطلاحاتهم ، وفي أحوالهم الظاهرة
في السماع والرقص والطهارة والصلاة ، والجلوس على السجادات مع
إطراق الرأس وإدخاله في الجيب كالتفكّر ، وفي تنفس الصُّعْداء ، وفي
خفض الصوت في الحديث ، إلى غير ذلك من الشايل والهيات .

وهؤلاء غرورهم ظاهرٌ ، ومثلهم مثالُ امرأةٍ عجوزٍ سمعت أن الشجعان والأبطال من المقاتلين تُثَبَّتُ أسماؤهم في الديوان ، ويُقَطَّع لكل واحد منهم قطرٌ من أقطار المملكة ، فتأقت نفسها إلى أن يُقَطَّع لها بملكةٌ فلبست درعاً ، ووضعت على رأسها يَغْفِرُ ، وتعلّمت من رجز الأبطال أبياتاً ، وتعدت إيراد تلك الأبيات بنغماتهم حتى تيسرت عليها ، وتعلّمت كيفية تبخيرهم في الميدان ، وكيف تحريكهم الأيدي ، وتلقّفت جميع شمائلهم في الزيّ والمنطق ، والحركات والسكنات ، ثم توجّهت إلى المعسكر ليثبت اسمها في ديوان الشجعان ، فلما وصلت إلى المعسكر أنفِذَتْ إلى ديوان العرض ، وأمرت بأن تجرّد عن المغفر والدرع ، ويُنظر ما تحته ، وتُمتحن بالمبارزة مع الشجعان ليعرف قدر غنائها في الشجاعة فلما جُرّدت عن المغفر والدرع فإذا هي عجوزٌ ضعيفةٌ زينة لا تطيق حمل الدرع والمغفر ؟ فقيل لها : أجبتي للاستهزاء بالملك وللإستخفاف بأهل حضرته والتلبس عليهم ؟ خلّوها فألّفوها قدام القيل لِسَحْفِها ! فألقيت إلى القيل .

وفرقه أخرى : زادت على هؤلاء في الغرور ، إذ شقّ عليها الاقتداء بهم في بذاذة الثياب ، والرضا باللون ، فأرادت أن تتظاهر بالتصوّف ولم تجد بداً من التزين بزيّهم ، فتركوا الحرير والإبريسم ، وطلبوا المرقعات النفيسة ، والقووط الرقيقة ، والسجادات المصبغة ، ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الحرير والإبريسم ، وظنّ أحدهم مع ذلك أنه متصوّفٌ بمجرد لون الثوب وكونه مرقعاً ، ونسى أنهم إنّما لوّنوا الثيابَ لثلاً يطول عليهم غسلها كل ساعة لإزالة الوسخ ، وإنما لبسوا المرقعات إذ كانت ثيابهم مخرّقة ، فكانوا يبرقعونها ولا يلبسون الجديد. فأما تقطيع القووط الرقيقة قطعة قطعة وخياطة المرقعات منها فمن أين يشبه ما اعتادوه ؟

وفرقه أخرى : ادّعت عِلْمَ المعرفة ومشاهدة الحق ، ومجاوزة المقامات والأحوال ، والملازمة في عين الشهود والوصول إلى القرب ، ولا يعرف هذه الأمور إلا بالأساسي والألفاظ ، لأنّه تلقّف من ألفاظ الطّامات كلمات فهو يردّها ، ويظن أنّ ذلك أعلى من علم الأوّلين والآخريين ، فهو ينظر إلى الفقهاء والمفسّرين والمحدّثين وأصناف العلماء بعين الإزراء ، فضلا عن العوام . حتى إنّ الفلاح ليترك فلاحته ، والحاتك يترك حياكته ويلازمهم أيا ما معدودة ، ويتلقّف منهم تلك الكلمات الزيّفة ، فيردّها كأنّه يتكلّم عن الوحي ، ويخبر عن سرّ الأسرار .

وفرقه أخرى : وقعت في الإباحة ، وطوّوا بساط الشرع ، ورفضوا الأحكام ، وسوّوا بين الحلال والحرام . فبعضهم يزعم أنّ الله مستغن عن عمل فلم أتعب نفسي ؟ وبعضهم يقول : قد كُلفَ الناس تطهير القلوب عن الشهوات وعن حبّ الدنيا ، وذلك محالٌ ، فقد كُلفوا ما لا يمكن ، وإنّما يفتنّ به من لم يجرب ، وأما نحن فقد جربنا وأدركنا أنّ ذلك محال . ولا يعلم الأحق أنّ الناس لم يُكَلَّفوا قلع الشهوة والغضب من أصلهما ، بل إنّما كُلفوا قلع مادّتهما بحيث ينقاد كلّ واحدٍ منهما لحكم العقل والشرع .

وفرقه أخرى : جاوزت حدّ هؤلاء واجتنبت الأعمال ، وطلّقت الحلال ، واشتغلت بتفقّد القلب ، وصار أحلم يدعى المقامات من الزهد والتوكل ، والرضا والحبّ ، من غير وقوف على حقيقة هذه المقامات وشروطها وعلاماتها وآفاتِها . فمنهم من يدعى الوجد والحبّ لله تعالى ، ويزعم أنّه والله بالله ، ولعلّه قد تخيّل في الله خيالات هي بدعة أو كسر ، فيدعى حبّ الله قبل معرفته . . ثمّ إنّّه لا يخلو عن مقارفة ما يكرهه الله عزّ وجل ، وعن إثارة موى نفسه على أمر الله . وليس يدري أنّ كلّ ذلك يناقض الحبّ .

وفرقة أخرى : ضيّقت على نفسها في أمر القوت ، حتى طلبت منه الحلال الخالص ، وأهملوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه الخصلة الواحدة . ومنهم من أهمل الحلال في مطعومه وملبسه ومسكنه ، وأخذ يتعمق في غير ذلك ، وليس يدري المسكين أن الله تعالى لم يرص من عبده بطلب الحلال فقط ، ولا يرضى بسائر الأعمال دون طلب الحلال ، بل لا يرضيه إلا تفقد جميع الطاعات والمعاصي . فمن ظن أن بعض هذه الأمور يكفيه وينجيه فهو مغرور .

وفرقة أخرى : ادعوا حسن الخلق والتواضع والسماحة ، فتصدوا لخدمة الصوفية ، فجمعوا قوماً وتكفلوا بخدومتهم ، واتخذوا ذلك شبة للرياسة وجمع المال ، وإنما غرضهم التكبر ، وهم يظهرون الخدمة والتواضع وغرضهم الارتفاع .

وفرقة أخرى : اشتغلوا بالمجاهلة وتهليل الأخلاق ، وتطهير النفس من عيوبها ، وصاروا يتعمقون فيها ، فاتخذوا البحث عن عيوب النفس ومعرفة خدعها علماً وحرفة ، فهم في جميع أحوالهم مشغولون بالفحص عن عيوب النفس ، واستنباط دقيق الكلام في آفاتنا ، فيقولون : هذا في النفس عيب ، والغفلة عن كونه عيباً عيباً ، والالتفات إلى كونه عيباً عيباً ، ويشتغلون فيه بكلمات سلسلة تضيع الأوقات في تلفيقها .

وفرقة أخرى : جاوزوا هذه الرتبة وابتدعوا سلوك الطريق ، وانفتح لهم أبواب المعرفة ، فكلما تشمّموا من مبادئ المعرفة رائحة تعجبوا منها وفرحوا بها ، وأعجبتهم غرابتها ، فتقيّد قلوبهم بالالتفات إليها والتفكير فيها ، وفي كيفية انفتاح بابها عليهم وانسداده على غيرهم .

وفرقة أخرى : جاوزوا هؤلاء ولم يلتفتوا إلى ما يفيض عليهم من الأنوار في الطريق ، ولا إلى ما تيسر لهم من العطايا الجزيلة ، ولم يعرجوا

على الفرح بها والاتفات إليها ، جادين في السير حتى قاربوا فوصلوا إلى حدِّ القربة إلى الله تعالى ، فظنوا أنهم قد وصلوا إلى الله ، فوقفوا وغلطوا ، فإنَّ الله تعالى مبهين حجاباً من نور ، لا يصل السالك إلى حجاب من تلك الحجب في الطريق إلاَّ ويظنُّ أنه قد وصل .

(الصَّنْفُ الرابع) : أرباب الأموال ، والمخترون منهم فرق :

ففرقة منهم : يحرصون على بناء المساجد والمدارس والرباطات والقناطر وما يظهر للناس كافة ، ويكتبون أساميهم بالآجر عليها ليتخلَّد ذِكْرُهم ويبقى بعد الموت أثرهم ، وهم يظنون أنَّهم قد استحقُّوا المغفرة بذلك . وقد اغتروا فيه من وجهين :

أحدهما : أنَّهم يبنونها من أموالٍ اكتسبوها من الظلم والنهب والرشا والجهات المحظورة ، فهم قد تعرَّضوا لسخط الله في كسبها ، وتعرَّضوا لسخطه في إنفاقها .

والوجه الثاني : أنَّهم يظنون بأنفسهم الإخلاص وقصد الخير في الإنفاق على الأبنية ، ولو كلف واحد منهم أن يُنفق ديناراً ولا يكتب اسمه على الموضع الذي أنفق عليه لشق عليه ذلك ولم تسمح به نفسه .

وفرقه أخرى : ربَّما اكتسبت المال من الحلال وأنفقت على المساجد ، وهي أيضاً مغرورة من وجهين :

أحدهما : الرياء وطلبُ الثناء ، فإنَّه ربَّما يكون في جواره أو ببلده فقراء ، وصرفُ المال إليهم أهمُّ وأفضل وأولى من الصرف إلى بناء المساجد وزينتها .

والثاني : أنه يصرفُ إلى زخرفة المسجد وتزيينه بالنقوش التي هي منهيٌّ عنها ، وشاغلةٌ قلوبَ المصلِّين ومختطفةٌ أبصارهم ، والمقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب ، وذلك يُفسد قلوبَ المصلِّين ويُحبط

ثوابهم بذلك ، ووبال ذلك كله يرجع إليه ، وهو مع ذلك يغترُّ به ويرى أنه من الخيرات ، ويعدُّ ذلك وسيلة إلى الله تعالى .

وفرقه أخرى : يُنفقون الأموال في الصدقات على الفقراء والمساكين ، ويطلبون به المحافل الجامعة . ومن الفقراء من عادته الشكرُ والإفشاء للمعروف ويكرهون التصلُّق في السر ، ويرون إخفاء الفقير لما يأخذ منهم جنايةً عليهم وكفراناً . وربما يحرصون على إنفاق المال في الحج فيحجُّون مرة بعد أخرى وربما تركوا جيرانهم جِباعاً .

وفرقه أخرى : من أرباب الأموال اشتغلوا بها يحفظون الأموال ، ويُسكنونها بحكم البخل ، ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التي لا يحتاج فيها إلى نفقة ، كصيام النهار ، وقيام الليل ، وختم القرآن . وهم مغرورون لأنَّ البخل المهلك قد استولى على بواطنهم .

وفرقه أخرى : غلبهم البخل فلا تسمح نفوسهم إلا بأداء الزكاة فقط ، ثم إنَّهم يخرجون من المال الخبيث الرديء الذي يرغبون عنه ، ويطلبون من الفقراء مَنْ يخدمهم ويتردَّد في حاجاتهم ، ومن يحتاجون إليه في المستقبل للاستسخار في خدمة ، أو من لهم فيه على الجملة غرض ، أو يُسلمون ذلك إلى من يميَّنه واحد من الأكابر ممن يستظهر بحشمه ، لينال بذلك عنده منزلة فيقوم بحاجاته . وكلُّ ذلك مفسداتٌ للنية ، ومحيطات للعمل ؛ وصاحبه مغرور .

وفرقه أخرى : من عوامِّ الخلق وأرباب الأموال والفقراء ، اغترُّوا بحضور مجالس الذكر ، واعتقلوا أنَّ ذلك يُغنيهم ويكفيهم ، واتخذوا ذلك عادة . ويظنُّون أنَّ لهم على مجرد سماع الوعظ دون الاتعاض أجراً ، وهم مغرورون لأنَّ فضل مجلس الذكر لكونه مرغباً في الخير ؛ فإن لم يبيح الرغبة فلا خير فيه .

رُغِ الْمُنَجَّاتُ

الكتاب الأول

كتاب التوبة

الركن الأول : في نفس التوبة

بيان حقيقة التوبة وحدها

اعلم أن التوبة عبارة عن معنى يتنظم ويلتئم من ثلاثة أمور مرتبة :
علم ، وحال ، وفعل .

فالعلم الأول ، والحال الثاني ، والفعل الثالث . والأول موجب للثاني ،
والثاني موجب للثالث إيجاباً اقتضاه أطراد سنة الله في الملك والملكوت .

أما العلم ، فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونها حجاباً بين العبد
وبين كل محبوب ، فإذا عرّف ذلك معرفة محققة بيقين غالب على قلبه ،
ثار من هذه المعرفة تألم للقلب بسبب فوات المحبوب ، فإن القلب مهما
شعر بفوات محبوبه تألم ، فإن كان فواته بفعله تأسف على الفعل
المفوت ، فيسمى تأله بسبب فعله المفوت لمحبوبه ندماً ، فإذا غلب
هذا الألم على القلب واستولى انبعث من هذا الألم في القلب حالة أخرى
تسمى إرادة وقصداً إلى فعل له تعلق بالحال والماضي والاستقبال .
أما تعلقه بالحال فياترك للذنوب الذي كان ملائماً . وأما بالاستقبال
فبالعزم على ترك الذنوب المفوت للمحبوب إلى آخر العمر . وأما بالماضي
فبتلاي ما فات بالجبر والقضاء إن كان قابلاً للجبر .

فالعلم هو الأول ، وهو مطلع هذه الخيرات . وأعنى بهذا العلم الإيمان

واليقين ، فإن الإيمان عبارة عن التصديق ، فإن الذنوب سُومٌ مهلكة ، واليقين عبارة عن تأكيد هذا التصديق ، وانتفاء الشك عنه ، واستيلاءه على القلب ، فيشمر نور هذا الإيمان مهما أشرق على القلب نارَ الندم ، فيتألم بها القلب حيث يبصر بإشراق نور الإيمان أنه صار محجوباً عن محبوبه ، كمن يشرق عليه نور الشمس وقد كان في ظلمة ، فيسطع النور عليه بانقشاع سحابٍ أو انحصار حجاب ، فيرى محبوبه وقد أشرف على الهلاك ، فتشتعل نيران الحب في قلبه ، وتنبعث تلك النيران بإرادته للانتهاض للتدارك . فالعلم ، والندم ، والقصد المتعلق بالترك في الحال والاستقبال والتلاقي للماضي ، ثلاثة معانٍ مرتبة في الحصول ، فيطلق اسم التوبة على مجموعها .

وكثيراً ما يطلق اسم التوبة على معنى الندم وحده ، ويُجعل العلم كالسابق والمقدمة ، والترك كالثمره والتابع المتأخر . وبهذا الاعتبار قال عليه الصلاة والسلام : « النَّيُّمُ تَوْبَةٌ » ، إذ لا يخلو الندم عن علم أوجبه وأثمره ، وعن عزم يتبعه ويتلوه ، فيكون الندم محفوظاً بطرفيه ، أعنى ثمرته ومشيره ، وبهذا الاعتبار قيل في حدِّ التوبة إنه ذَوِيان الحشا لما سبق من الخطأ ، فإن هذا يعرض لمجرد الألم ، ولذلك قيل : هو نارٌ في القلب تلتهب ، وصَدْعٌ في الكبد لا ينشعب^(١) . وباعتبار معنى الترك قيل في حدِّ التوبة : إنه خلع لباس الجفاء ، ونشر يسط الوفاء .

قال سهل بن عبد الله التستري : التوبة تبديل الحركات المنمومة بالحركات المحموده ، ولا يتم ذلك إلا بالخلة والصمت وأكل الحلال . وكأنه أشار إلى المعنى الثالث من التوبة .

(١) الصدق : الشق . والانشعاب : الانقسام .

والأقارب في حدود التوبة لا تنحصر ؛ وإذا فهمت هذه المعاني الثلاثة وتلازمها وترتيبها ، عرفت أن جميع ما قيل في حدودها قاصر عن الإحاطة بجميع معانيها . وطلب العلم بحقائق الأمور أهم من طلب الألفاظ المجردة .

بيان وجوب التوبة وفضلها

اعلم أن وجوب التوبة ظاهر بالأخبار والآيات ، وهو واضح بنور البصيرة عند من انفتحت بصيرته ، وشرح الله بنور الإيمان صدره . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لله أفرح بتوبة العبد المؤمن من رجل نزل في أرض دويّة^(١) مهلكة ، معه راحلته عليها طعامه وشرابه ، فوضع رأسه فنام نومة ، فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها ، حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله ، قال : أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فأقام حتى أموت ، فوضع رأسه على ساعده لموت ، فاستيقظ فإذا راحلته عنده عليها زاده وشرابه ، فאלله تعالى أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته» .

والأخبار والآثار في ذلك لا تحصى ، والإجماع منعقد من الأمة على وجوبها ، إذ معناه العلم بأن اللنوب والمعاصي مهلكات ومبعدات من الله تعالى . وهذا داخل في وجوب الإيمان .

بيان أن التوبة إذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لا محالة

اعلم أنك إذا فهمت معنى القبول لم تشك في أن كل توبة صحيحة فهي مقبولة . فلناظرون بنور البصائر ، المستبشرون من أنوار القرآن ، علموا أن كل قلب سليم مقبول عند الله ومتنم في الآخرة في جوار الله

(١) الدويّة : المفازة ، والفلاة الواسعة .

تعالى ، ومستعد لأن ينظر بعينه الباقية إلى وجه الله تعالى ، وعلموا أن القلب خلق سليماً في الأصل ، وكل مولود يولد على الفطرة ، وإنما نفوته السلامة بكلورة ترهق وجهه من عبرة الذنوب وظلمتها .

وكل قلب زكي طاهر فهو مقبول ، كما أن كل ثوب نظيف فهو مقبول . فإنما عليك التزكية والتطهير ، وأما القبول فمقبول قد سبق به القضاء الأزلي الذي لا مرد له ، وهو المسمى فلاحاً في قوله : (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا) .

فمن يتوهم أن التوبة تصح ولا تقبل ، كمن يتوهم أن الشمس تطلع والظلام لا يزول ، والثوب يغسل بالصابون والوسخ لا يزول ، إلا أن يغوص الوسخ لطول تراكمه في تجاويف الثوب وخلله ، فلا يقوى الصابون على قلمه . فمثال ذلك أن تتراكم الذنوب حتى تصير طبعا وريثاً^(١) على القلب . فمثل هذا القلب لا يرجع ولا يتوب . نعم قد يقول باللسان : ثبت ، فيكون ذلك كقول القصار بلسانه : قد غسلت الثوب ، وذلك لا ينظف الثوب أصلاً ، ما لم يغير صفة الثوب باستعمال ما يضاد الوصف المتمكن به . فهذا حال امتناع أصل التوبة .

وقد قال تعالى (وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ) ، وقال تعالى : (غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ) ، إلى غير ذلك من الآيات . وقال صلى الله عليه وسلم « الله أفرح بتوبة أحدكم ... » الحديث . والفرح وراء القبول ، فهو دليل على القبول وزيادة .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لو علمت الخطايا حتى تبلغ السماء ثم ندعتم لتاب الله عليكم » .

(١) الطبع ، بالتحريك : الدنس والوسخ . ومثله الرين .

وأما الآثار : فقد قال سعيد بن المسيّب : أنزلَ قوله تعالى (إِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُوراً) في الرجل يُذنب ثم يتوب ، ثم يُذنب ثم يتوب .
وقال الفضيل : قال الله تعالى : بَشِّرِ الْمُنْذِرِينَ بِأَنَّهُمْ إِن تَابُوا قُبِلَتْ مِنْهُمْ ، وَحُلِّيرَ الصَّالِحِينَ أَنِّي إِن وَضَعْتُ عَلَيْهِمْ عَنَل عَذْبَتُهُمْ .
وقال عمر رضى الله عنه : اجلسوا إلى التوابين فإنهم أرق أفئدة .
فإن قلت : أفئدة ما قاله المعتزلة من أن قبول التوبة واجب على الله ؟

فأقول : لا أعنى بما ذكرته من وجوب قبول التوبة على الله إلا ما يريد القائل بقوله : إنَّ الثوبَ إذا غُسل بالصابون وجبَ زوال الوسخ ، وإن العطشان إذا شرب الماء وجب زوال العطش ، وأنه إذا منع الماء مدة وجب العطش ، وأنه إذا دام العطش وجب الموت ، وليس في شيء من ذلك ما يريدُه المعتزلة بالإيجاب على الله تعالى .

الركن الثاني

فيما عنه التوبة ، وهي الذنوب صغائرها وكبائرها
اعلم أن التوبة تركُ الذنب ، ولا يمكن ترك الشيء إلا بعد معرفته ، وإذا كانت التوبة واجبةً كان ما لا يتوصل إليها إلا به واجباً . فمعرفة الذنوب إذن واجبة .
والذنبُ عبارة عن كل ما هو مخالفٌ لأمر الله تعالى في ترك أو فعل . وتفصيل ذلك يستدعى شرح التكاليفات من أولها إلى آخرها ، وليس ذلك من غرضنا ، ولكننا نشير إلى مجامعها وروابط أقسامها . والله الموفق للصواب برحمته .

بيان أقسام الذنوب بالإضافة إلى صفات العبد

تنحصر مآثرات الذنوب في أربع صفات : صفات رُبوبية ، و صفات شيطانية ، و صفات بهيمية ، و صفات سَبعية . وذلك لأنَّ طينة الإنسان عُبجت من أخلاط مختلفة ، فاقتضى كلُّ واحدٍ من الأخلاط في المعجون منه أثراً من الآثار ، كما يقتضى السكر والخَلّ والزعفران في السكَنبَجينِ آثاراً مختلفة .

فأما ما يقتضى النزوعَ إلى الصفات الربوبية فمثل الكِبَر والفخر والجَبَرِيَّة وحبُّ المدح والثناء ، والعزُّ والغنى ، وحبُّ دوام البقاء ، وطلب الاستملاء على الكافة حتى كأنه يريد أن يقول : أنا ربُّكم الأعلى .

الثانية : هى الصفة الشيطانية التى منها يتشعَّب الحسد والبغى ، والحيلة والخداع ، والأمرُ بالفساد والمنكر . وفيه يدخل الغشُّ والنفاق والدعوة إلى البدع والضلال .

الثالثة : الصفة البهيمية ، ومنها يتشعَّب الشرُّ والكَلْب^(١) والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ، ومنه يتشعَّب الزنى واللواط والسرقة ، وأكل مال الأيتام ، وجمع الحطام لأجل الشهوات .

الرابعة : الصفة السَّبعية ، ومنها يتشعَّب الغضب والحقد ، والتَّهَمُّ على الناس بالضرب ، والشتم ، والقتل ، واستهلاك الأموال .

قسمة ثانية : اعلم أنَّ الذنوب تنقسم إلى ما بين العبد وبين الله تعالى ، وإلى ما يتعلَّق بحقوق العباد ، فما يتعلَّق بالعبد خاصة كترك الصلاة والصوم والواجبات الخاصة به ، وما يتعلَّق بحقوق العباد كتركه

(١) الكلب ، بالتحريك : الحرص .

الزكاة ، وقتله النفس ، وغصبه الأموال ، وشتم الأعراس ، وكل متناول من حق الغير .

قسمة ثالثة : اعلم أن الذنوب تنقسم إلى صغائر وكبائر ، وقد كثر اختلاف الناس فيها ، فقال قائلون : لا صغيرة ولا كبيرة ، بل كل مخالفة لله فهي كبيرة . وهذا ضعيف ؛ إذ قال تعالى : (إِنْ تَجْنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكَفَرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا) ، وقال تعالى : (الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ)^(١) . والكبائر على ثلاث مراتب :

(الأولى) ما يمنع من معرفة الله تعالى ومعرفة رسله ، وهو الكفر ، فلا كبيرة فوق الكفر ؛ إذ الحجاب بين الله وبين العبد هو الجهل ، والوسيلة المقرّبة له إليه هو العلم والمعرفة ، وقربه بقدر معرفته ، وبُعده بقدر جهله .

(المرتبة الثانية) : النفوس ، إذ ببقائها وحفظها تلوم الحياة وتحصل المعرفة بالله ، فقتل النفس لا محالة من الكبائر وإن كان دون الكفر ، لأن ذلك يصلح عين المقصود ، وهذا يصلح وسيلة المقصود .

ويتلو هذه الكبيرة قطع الأطراف وكل ما يفضي إلى الهلاك حتى الضرب ، وبعضها أكبر من بعض ، ويقع في هذه الرتبة تحريم الزنى واللواط ؛ لأنه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالذكر في قضاء الشهوات انقطع النسل . ودفع الموجود قريب من قطع الوجود . وأما الزنى فإنه لا يفوت أصل الوجود ولكن يشوش الأنساب ، ويُبطل التوارث والتناصر وجملته من الأمور التي لا ينتظم العيش إلا بها .

(المرتبة الثالثة) : الأموال ، فإنها معاش الخلق ، فلا يجوز تسلط

(١) الم : صغار الذنوب .

الناس على تناولها كيف شاءوا حتى بالاستيلاء والسرقة وغيرهما ، بل ينبغي أن تُحفظ لتبقى ببقائها النفوس ، إلا أن الأموال إذا أخذت أمكن استردادها ، وإن أكلت أمكن تغريمها ، فليس يعظم الأمر فيها . نعم إذا جرى تناولها بطريق يمسرُّ التدارك له فينبغي أن يكون ذلك من الكبائر ، وذلك بلرعي طرق :

أحدها الخفية ، وهي السرقة ، فإنه إذا لم يُطلع عليه غالباً كيف يتدارك .
الثاني : أكل مال اليتيم ، وهذا أيضاً من الخفية ، وأعنى به في حق الوليِّ والقيِّم فإنه مؤتمن فيه ، وليس له خصم سوى اليتيم ، وهو صغير لا يعرفه ، فتعظيم الأمر فيه واجب .
الثالث : تفويتها بشهادة الزور .

الرابع : أخذ الوديعة وغيرهما باليمين القموس ^(١) فإن هذه طريق لا يمكن فيها التدارك ، ولا يجوز أن تختلف الشرائع في تحريمها أصلاً ، وبعضها أشد من بعض ، وكلها دون الرتبة الثانية المتعلقة بالنفوس . وهذه الأربعة جليمة بأن تكون مرادة بالكبائر ، وإن لم يوجب الشرع الحد في بعضها .

بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب

اعلم أن الصغيرة تكبرُ بسبب : منها الإصرار والمراغبة ، ولذلك قيل : لا صغيرة مع إصرار ، ولا كبيرة مع استغفار ؛ فكبيرة واحدة فنصرم ^(٢) ولا يتبعها مثلها ، لو تصوّر ذلك كان العفو عنها أرجى من صغيرة يواظبُ العبد عليها . ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على قوَال فتؤثّر فيه ، وذلك القدر من الماء لو صبَّ عليه دفعة واحدة لم يؤثّر . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خير الأعمال أخومها وإن قل » .

(١) القموس : الكاذبة ، التي تنس صاحبها في الإثم ثم في النار .

(٢) فنصرم : تنقطع .

إِلَّا أَنَّ الْكَبِيرَةَ قَلَّمَا يَتَصَوَّرُ الْمَجُومَ عَلَيْهَا بَغْتَةً مِنْ غَيْرِ سَوَابِقٍ وَلَوْاحِقٍ
 مِنْ جُمْلَةِ الصَّغَائِرِ ، فَقَلَّمَا يَزْنِي الزَّائِي بَغْتَةً مِنْ غَيْرِ مَرَاوِدَةٍ وَمَقْلَمَاتٍ ،
 وَقَلَّمَا يَقْتُلُ بَغْتَةً مِنْ غَيْرِ مِشَاحَةٍ سَابِقَةٍ وَمُعَادَاةٍ . فَكُلُّ كَبِيرَةٍ نَكْتَنِفُهَا
 صَغَائِرَ سَابِقَةٍ وَلاحِقَةٍ ، وَلَوْ تُصَوِّرَتْ كَبِيرَةٌ وَحْدَهَا بَغْتَةً وَلَمْ يَنْفَقْ إِلَيْهَا
 عَوْدٌ ، رَبَّمَا كَانَ الْعَفْوُ فِيهَا أَرْجَى مِنْ صَغِيرَةٍ وَاطْلَبَ الْإِنْسَانُ عَلَيْهَا عُمْرَهُ .

ومنها : أَنْ يَسْتَصْغِرَ الذَّنْبُ ؛ فَإِنَّ الذَّنْبَ كُلَّمَا اسْتَغْطَمَهُ الْعَبْدُ مِنْ
 نَفْسِهِ صَغُرَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى ؛ لِأَنَّ اسْتَغْطَامَهُ يَصِلُّ عَنْ نَفُورِ الْقَلْبِ وَكَرَاهِيَتِهِ
 لَهُ ، وَذَلِكَ النَفُورُ يَنْعَمُ مِنْ شِدَّةِ تَأَثُّرِهِ بِهِ ، وَاسْتَغْفَارُهُ يَصِلُّ عَنْ الْإِلْفِ
 بِهِ ، وَذَلِكَ يُوْجِبُ شِدَّةَ الْأَثَرِ فِي الْقَلْبِ .

وقد جاء في الخبر : « الْمُؤْمِنُ يَرَى ذَنْبَهُ كَالْجِبَلِ فَوْقَهُ يَخَافُ أَنْ
 يَقَعَ عَلَيْهِ ، وَالْمُنَافِقُ يَرَى ذَنْبَهُ كَذُبَابٍ مَرَّ عَلَى أَنْفِهِ فَاطَّارَهُ » .

ومنها : السُّرُورُ بِالصَّغِيرَةِ وَالْفَرَحُ وَالتَّبَجُّحُ بِهَا^(١) وَاعْتِدَادُ التَّمَكُّنِ
 مِنْ ذَلِكَ نِعْمَةً ، وَالْغِلَّةُ عَنْ كَوْنِهِ سَبَبَ الشَّقَاوَةِ . فَكُلَّمَا غَلَبَتْ حِلَاوَةُ
 الصَّغِيرَةِ عِنْدَ الْعَبْدِ كِبَرُوتُ الصَّغِيرَةِ وَعَظُمَ أَثَرُهَا فِي تَسْوِيدِ قَلْبِهِ ، حَتَّى
 إِنَّ مِنَ الْمُنْجِبِينَ مِنْ يَتَمَلَّحُ بِذَنْبِهِ وَيَتَبَجَّحُ بِهِ لَشِدَّةِ فَرْحِهِ بِمُقَارَفَتِهِ إِيَّاهُ^(٢) ،
 كَمَا يَقُولُ : أَمَا رَأَيْتَنِي كَيْفَ مَزَّقْتَ عِرْضِي ؛ وَيَقُولُ الْمُنَاطِرُ فِي مَنَاطِرَتِهِ :
 أَمَا رَأَيْتَنِي كَيْفَ فَضَحْتُهُ وَكَيْفَ ذَكَرْتَ مَسَاوِيَهُ حَتَّى أَخْجَلْتَهُ ، وَكَيْفَ
 اسْتَخَفَّغْتَهُ بِهِ وَكَيْفَ لَبَّسْتَ عَلَيْهِ ؟ وَيَقُولُ الْمَاعِلُ فِي التَّجَارَةِ : أَمَا رَأَيْتَ
 كَيْفَ رَوَّجْتُ عَلَيْهِ الزَّائِفَ وَكَيْفَ خَدَعْتُهُ ، وَكَيْفَ غَبَيْتُهُ فِي مَالِهِ ،
 وَكَيْفَ اسْتَخَفَّغْتُهُ ؟ فَهَذَا وَأَمْثَالُهُ تَكْبُرُ بِهِ الصَّغَائِرُ .

(١) التَّبَجُّحُ : الْفَخْرُ .

(٢) مُقَارَفَةُ الذَّنُوبِ : مِبَاشَرَتُهَا وَارْتِكَابُهَا .

ومنها : أَنْ يَتَهَاوَنَ بِسِتْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَحُطْمِهِ عَنْهُ ، وَإِمْهَالِهِ إِيَّاهُ ،
وَلَا يَدْرِي أَنَّهُ يُنْهَلُ مَقْتاً لِيَزْدَادَ بِالْإِمْهَالِ إِثْماً .

ومنها : أَنْ يَأْتِيَ الذَّنْبَ وَيُظْهِرَهُ بِأَنْ يَذْكُرَهُ بَعْدَ إِتْيَانِهِ ، أَوْ يَأْتِيَهُ
فِي مَشْهُدٍ غَيْرِهِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ جُنَايَةٌ مِنْهُ عَلَى سِتْرِ اللَّهِ الَّذِي سَكَّنَهُ عَلَيْهِ ^(١) ، وَتَحْرِيكَ
لِرُغْبَةِ الشَّرِّ فِيمَنْ أَسْمَعَهُ ذَنْبَهُ أَوْ أَشْهَدَهُ فَعَلَهُ . فَهُمَا جُنَايَتَانِ انْضَمَّتَا إِلَى
جُنَايَتِهِ فَغُلِظَتْ بِهِ ، فَإِنْ انْضَافَ إِلَى ذَلِكَ التَّرْغِيبُ لِلْغَيْرِ فِيهِ ، وَالْحَمْلُ
عَلَيْهِ ، وَتَبَيُّتُ السَّبَابِ لَهُ ، صَارَتْ جُنَايَةٌ رَابِعَةً ، وَتَفَاحَشَ الْأَمْرُ . وَفِي
الْخَبَرِ : « كُلُّ النَّاسِ مُعَافَى إِلَّا لِلْمَجَاهِرِينَ » ^(٢) ، يَبِيتُ أَحَدُهُمْ عَلَى ذَنْبٍ
قَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ ، فَيُصْبِحُ فَيُكْشَفُ سِتْرُ اللَّهِ وَيَتَحَدَّثُ بِلَذْنِهِ .

ومنها : أَنْ يَكُونَ الْمُنْذَبُ عَالِماً يُقْتَدَى بِهِ ، فَإِذَا فَعَلَهُ بِحَيْثُ يَرَى
ذَلِكَ مِنْهُ كَبُرَ ذَنْبُهُ ، كَلْبَسَ الْعَالِمُ الْإِثْرَ يَحْمِلُهُ ، وَرَكُوبُهُ مَرَاكِبَ الذَّهَبِ ،
وَأَخْطَاهُ مَالُ الشُّبْهَةِ مِنْ أَمْوَالِ السَّلَاطِينِ .

وقال ابن عباس : وَيَلُ لِّلْعَالَمِ مِنَ الْاْتْبَاعِ ، يَزِلُّ زَلَّةً فَيَرْجِعُ عَنْهَا ،
وَيَحْمِلُهَا النَّاسُ فَيُذْهِبُونَ بِهَا فِي الْاَفَاقِ .

الركن الثالث

فِي تَمَامِ التَّوْبَةِ وَشُرُوطِهَا وَدَوَامِهَا إِلَى آخِرِ الْعَمْرِ

قَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ التَّوْبَةَ عِبَارَةٌ عَنْ نَدَمٍ يُوْرُثُ عَزْماً وَقَصْداً .

وَلِتَمَامِهَا عَلَامَةٌ ، وَلِلدَوَامِهَا شُرُوطُ .

(١) سَدَلَ السِتْرِ عَلَيْهِ : أَرْغَاهُ وَأَرْسَلَهُ .

(٢) الْمَجَاهِرُونَ : الْمَلْعُونُونَ الْمُصْحِيَّةُ .

فعلاصةُ صحة التلم : رَقَّةُ القلب ، وغزارة النعم . وفي الخبر :
 « جاليسوا التوابين فإنَّهم أرقُّ أفئدة » . ومن علامته أن تتمكَّن مرارةُ تلك
 الذنوب في قلبه بدلاً عن حلالاتها ، فيستبدِّل بالليل كراهيةً ، وبالرغبة نُفرة .
 فإن قلتَ : فالذنوب هي أعمالٌ مشتهاة بالطبع فكيف يجد مرارتها ؟
 فأقول : مَنْ تناول عسلاً كان فيه سَمٌ ولم يُدرْكه باللوق واستلذه ، ثم
 مرض وطال مرضه وألمه ، وتناثرَ شعره ، وقُلِجت أعضاؤه ^(١) ، فإذا
 قدَّم إليه عسل فيه مثل ذلك السم ، وهو في غاية الجوع والشهوة للحلاوة ،
 فهل تنفر نفسه عن ذلك العسل أم لا ؟ فإن قلتَ : لا ، فهو جحدٌ
 للمشاهدة والضرورة ، بل ربَّما تنفر عن العسل الذي ليس فيه سَمٌ أيضاً ،
 لشبهه به ، فوجدان التائب مرارةُ الذنب كذلك يكون ، وذلك لعلمه
 بأنَّ كلَّ ذنبٍ فُذِّقَهُ ذوق العسل ، وعمله عمل السم .

وشرط صحتها فيما يتعلق بالماضي أن يردُّ فكره إلى أول يومٍ بَلَغَ
 فيه بالسنِّ أو الاحتلام ، ويفتَش عما مضى من عمره سنةً سنةً ، وشهراً
 شهراً ، ويوماً يوماً ، ونفساً نفساً ، وينظر إلى الطاعات ما الذي قَصُرَ
 فيه منها ؟ وإلى المعاصي ما الذي قارفه منها ؟

فإنَّ كان قد ترك صلاةً أو صلاةً في ثوبٍ نجس ، أو صلاةً بنية
 غير صحيحة ، لجهله بشرط النية ، فيقضيها عن آخرها . فإنَّ شكَّ في
 عددٍ ما فاتته منها حسب من مدة بلوغه ، وترك القدر الذي يستيقن أنَّه
 أدَّاه ، ويقضى الباقي ، وله أن يأخذ فيه بغالب الظن ويصل إليه على
 سبيل التحري والاجتهاد .

وأما الصوم فإنَّ كان قد تركه في سفر ولم يقضيه ، أو أفطر عمداً

(١) قُلِجت : أصابها الفالج .

أو نَبِيَّ النِّبْيَةِ بِاللَّيْلِ وَلَمْ يَقْضَ ، فَيَتَعَرَّفُ مَجْمُوعَ ذَلِكَ بِالتَّحَرُّيِّ وَالْاجْتِهَادِ
لِيُشْتَغَلَ بِقَضَائِهِ .

وَأَمَّا الزَّكَاةُ فَيَحْسَبُ جَمِيعَ مَالِهِ وَعِنْدَ السَّنِينَ مِنْ أَوَّلِ مُلْكِهِ ،
فَيُؤَدِّي مَا عَلَيْهِ بِغَالِبِ الظَّنِّ أَنَّهُ فِي ذِمَّتِهِ .

وَأَمَّا الْحَجُّ فَإِنْ كَانَ قَدْ اسْتَطَاعَ فِي بَعْضِ السَّنِينَ وَلَمْ يَتَّفِقْ لَهُ الْخُرُوجُ
وَالْآنَ قَدْ أَفْلَسَ فَعَلَيْهِ الْخُرُوجُ . فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ مَعَ الْإِفْلَاسِ فَعَلَيْهِ أَنْ
يَكْتَسِبَ مِنَ الْحَلَالِ قَدْرَ الزَّادِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ كَسْبٌ وَلَا مَالٌ فَعَلَيْهِ
أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ لِيُصْرَفَ إِلَيْهِ مِنَ الزَّكَاةِ أَوْ الصَّدَقَاتِ مَا يَحْتَاجُ بِهِ .

وَأَمَّا الْمَعَاصِي فَيَجِبُ أَنْ يَفْتَتَشَ مِنْ أَوَّلِ بُلُوغِهِ عَنْ سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ ،
وَلِسَانِهِ وَبَطْنِهِ ، وَيَدِهِ وَرِجْلِهِ وَفَرْجِهِ ، وَسَائِرِ جَوَارِحِهِ ، ثُمَّ يَنْظُرُ فِي
جَمِيعِ أَيَّامِهِ وَسَاعَاتِهِ وَيَفْصِلُ عِنْدَ نَفْسِهِ دِيُونََ مَعَاصِيهِ ^(١) حَتَّى يَطَّلِعَ عَلَى
جَمِيعِهَا ، صَغَائِرِهَا وَكِبَائِرِهَا ، ثُمَّ يَنْظُرُ فِيهَا ، فَمَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ حَيْثُ لَا يَتَعَلَّقُ بِمُظْلَمَةِ الْعِبَادِ فَالتَّوْبَةُ عَنْهَا بِالنَّدَمِ
وَالْتَحَسُّرِ عَلَيْهَا ، وَيَأْنُ يَحْسُبُ مَقْدَارَهَا مِنْ حَيْثِ الْكِبَرِ ، وَمِنْ حَيْثِ
الْمَلَّةِ ، وَيَطْلُبُ لِكُلِّ مَعْصِيَةٍ مِنْهَا حَسَنَةً تَنَاسِبُهَا ، فَيَأْتِي مِنَ الْحَسَنَاتِ بِمَقْدَارِ
تِلْكَ السَّيِّئَاتِ ، أَخَذَ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ
كُنْتَ ، وَاتَّبِعِ السَّبِيلَةَ الْحَسَنَةَ نَحْمُهَا » .

وَأَمَّا مِثَالُ الْعِبَادِ فَفِيهَا أَيْضاً مَعْصِيَةٌ وَجَنَابَةٌ عَلَى حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى ، فَإِنْ
اللَّهُ تَعَالَى نَهَى عَنْ ظُلْمِ الْعِبَادِ أَيْضاً . فَمَا يَتَعَلَّقُ مِنْهُ بِحَقِّ اللَّهِ تَعَالَى تَدَارَكَهُ
بِالنَّدَمِ وَالتَّحَسُّرِ وَتَرَكِ مِثْلِهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ ، وَالْإِيتْيَانِ بِالْحَسَنَاتِ الَّتِي هِيَ

(١) الدِّيُونُ : مَجْمُوعُ الْمَصَفِّ ، وَالْكِتَابُ يَكْتُبُ فِيهِ أَهْلُ الْجَيْشِ وَأَهْلُ الْعِلْيَةِ .

أضدادها ، فيقابل لإدائه الناس بالإحسان إليهم ، ويكفر^(١) غَضَبِ
أموالهم بالتصدق بملكه الحلال ، ويكفر تناول أعراضهم بالغبية والقدح
فيهم بالثناء على أهل الدين ، وإظهار ما يعرف من خصال الخير من
أقرانه وأمثاله .

وأما الجنائى على القلوب بمشاهدة الناس بما يسوءهم أو يعيهم في
الغيبية ، فيطلب كل من تعرض له بلسانه ، أو آذى قلبه بفعل من
أفعاله ، وليستحل واحداً واحداً منهم . ومن مات أو غاب فقد فات
أمره ، ولا يُتدارك إلا بتكثير الحسنات لتؤخذ منه عوضاً في القيامة .

وأما العزم المرتبط بالاستقبال ، فهو أن يعقد مع الله عقداً مؤكداً ،
ويعاهدته بعهد وثيق أن لا يعود إلى تلك الذنوب ولا إلى أمثالها . كالذى
يعلم في مرضيه أن الفاكهة تضره مثلاً ، فيعزم عزمًا جزماً أنه لا يتناول
الفاكهة ما لم يزل مرضه ، فإن هذا العزم يتأكد في الحال ، وإن كان
يتصور أن تغلب الشهوة في ثانی الحال ، ولكن لا يكون نائباً ما لم يتأكد
عزمه في الحال . ولا يتصور أن يتم ذلك للتائب في أول أمره إلا بالعزلة
والصمت ، وقلة الأكل والنوم ، وإحراز قوت حلال .

بيان أقسام العباد في دوام التوبة

اعلم أن التائبين في التوبة على أربع طبقات .

الطبقة الأولى : أن يتوب العاصي ويستقيم على التوبة إلى آخر
عمره ، فيتدارك ما فرط من أمره^(٢) ولا يحدث نفسه بالعود إلى ذنوبه ،

(١) تكفير الذنوب : عموماً وسراً ، وذلك بفعل أعمال أخرى صالحة ، وتلك الأعمال
تسمى كفارة لأنها تمحو وتستر تلك الذنوب .

(٢) فرط : سيق . والفارط : السابق .

إِلَّا الرِّلَآتِ الَّتِي لَا يَنْفَكُ الْبَشَرُ عَنْهَا فِي الْعَادَاتِ ، مَهْمَا لَمْ يَكُنْ فِي رَتْبِهِ
النَّبَوَّةُ ، فَهَذَا هُوَ اسْتِقَامَةُ عَلَى التَّوْبَةِ .

الطبقة الثانية : ثَائِبٌ سَلَكَ طَرِيقَ اسْتِقَامَةِ فِي أُمِّهَاتِ الطَّاعَاتِ
وَتَرَكَّ كِبَائِرَ الْفَوَاحِشِ كُلَّهَا ، إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ يَنْفَكُ عَنْ ذُنُوبٍ تَحْرِيرِ
لَا عَنْ عَمَدٍ وَتَجْرِيدٍ قَصْدٍ ، وَلَكِنْ يُبْتَلَى بِهَا فِي مَجَارَى أَحْوَالِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ
يُقَدِّمَ عَزْماً عَلَى الْإِقْلَامِ عَلَيْهَا ، وَلَكِنَّهُ كَلَّمَا أَقْدَمَ عَلَيْهَا لَمْ نَفْسَهُ وَنَدِمَ
وَتَأَسَّفَ ، وَجَلَّدَ عَزَمَهُ عَلَى أَنْ يَتَشَمَّرَ لِلْإِحْتِرَازِ مِنْ أَسْبَابِهَا الَّتِي تَعْرِضُهُ
لَهَا . وَهَذِهِ النَّفْسُ جَلِيدَةٌ بِأَنْ تَكُونَ هِيَ النَّفْسُ اللَّوَامَةُ .

الطبقة الثالثة : أَنْ يَتَوَبَّ وَيَسْتَمِرَّ عَلَى اسْتِقَامَةِ مَلَّةٍ ، ثُمَّ تَغْلِبَهُ
الشَّهَوَاتُ فِي بَعْضِ الذُّنُوبِ فَيَقْدِمُ عَلَيْهَا عَنْ صَدَقٍ وَقَصْدٍ شَهْوَةٍ ، لِمَعْجَرَةٍ
عَنْ قَهْرِ الشَّهْوَةِ ، إِلَّا أَنَّهُ مَعَ ذَلِكَ مَوَاطِبٌ عَلَى الطَّاعَاتِ ، وَتَارِكٌ جَمَلَةً مِنْ
الذُّنُوبِ مَعَ الْقُدْرَةِ وَالشَّهْوَةِ ، وَإِنَّمَا قَهَرَتْهُ هَذِهِ الشَّهْوَةُ الْوَاحِدَةُ أَوَّلُ الشَّهَوَاتِ
وَهُوَ يُوَدُّ لَوْ أَقْدَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى قَمْعِهَا ، وَكَفَاهَا شَرَّهَا . هَذَا أَمْنِيَّتُهُ فِي
حَالِ قَضَاءِ الشَّهْوَةِ عِنْدَ الْفَرَاغِ أَنْ يَتَنَلَّمَ وَيَقُولَ : لَيْتَنِي لَمْ أَفْعَلْهُ ،
وَسَأَتُوبُ عَنْهُ وَأَجَاهِدُ نَفْسِي فِي قَهْرِهَا ، لَكِنَّهُ تَسَوَّلَ لَهُ نَفْسُهُ ، وَيَسْوَفُ
تَوْبَتَهُ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى وَيَوْمًا بَعْدَ يَوْمٍ . فَهَذِهِ النَّفْسُ هِيَ الَّتِي تَسْمَى :
النَّفْسُ الْمُسَوِّلَةُ .

الطبقة الرابعة : أَنْ يَتَوَبَّ وَيَجْرِيَ مَلَّةً عَلَى اسْتِقَامَةٍ ، ثُمَّ يَعُودُ
إِلَى مَقَارِفَةِ الذُّنُبِ أَوَّلِ الذُّنُوبِ ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَحْدُثَ نَفْسَهُ بِالتَّوْبَةِ ، وَمِنْ
غَيْرِ أَنْ يَتَأَسَّفَ عَلَى فَعْلِهِ ، بَلْ يَنْهَمُكَ انْهَمَاكَ الْغَافِلُ فِي اتِّبَاعِ شَهَوَاتِهِ .
فَهَذَا مِنْ جَمَلَةِ الْمَصِيرَيْنِ ، وَهَذِهِ النَّفْسُ هِيَ النَّفْسُ الْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ ،
الْمُرَّارَةُ مِنَ الْخَيْرِ .

الركن الرابع

في دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الإصرار

اعلم أن الناس قسمان : شابٌ لا صَبوةَ له ، نشأ على الخير واجتناب الشر ، وهو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تَعَجَّبَ رَبُّكَ مِنْ شَابٍّ لَيْسَ لَهُ صَبَوَةٌ » ، وهذا عزيز ونادر .

والقسم الثانى : هو الذى لا يخلو عن مُقارفة الذنوب . ثم هم ينقسمون إلى مصربين وإلى تائبين .

وغرضنا أن نبيِّن العلاجَ فى حلِّ عقدة الإصرار ، ونذكر الدواء فيه . فاعلم أن شفاء التوبة لا يحصل إلا بالدواء ، ولا يقف على الدواء من لا يقف على الداء ؛ إذ لا معنى للدواء إلا مناقضة أسباب الداء ، فكلُّ داء حصل من سبب فدواؤه حلُّ ذلك السبب ورفعُه وإبطاله . ولا يبطل الشيء إلا بضده . ولا سبب للإصرار إلا الغفلة والشهوة ، ولا يضاد الغفلة إلا العلم ، ولا يُضاد الشهوة إلا الصبر على قطع الأسباب المحركة للشهوة . والغفلة رأس الخطايا . قال الله تعالى : (وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ) . لَأَجْرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ . فلا دواء إِذَنْ للتوبة إلا معجونٌ يُعَمِّجُ من حلاوة العلم ومرارة الصبر . وكما يجمع السُّكَنِجِين بين حلاوة السكر وحموضة الخل ، ويقصد بكلُّ منهما غرض آخر فى العلاج بمجموعهما ، فيجمع الأسباب المُهَيِّجَةَ للصفراء . فهكذا ينبغي أن تفهم علاج القلب بما به من مرض الإصرار .

فإن قلتَ : فاذكر الطريق الذى ينبغي أن يسلكه الواعظ فى طريق الوعظ مع الخلق ؟

فاعلمْ أَنَّ ذلِكَ يَطُولُ ولا يَمُكِنُ اسْتِقْصَاؤُهُ . نَعَمْ نَشِيرُ إِلَى الْأَنْوَاعِ
النَّافِعَةِ فِي حُلِّ عَقْلَةِ الْإِصْرَارِ ، وَحَمْلِ النَّاسِ عَلَى تَرْكِ الذُّنُوبِ . وَهِيَ
أَرْبَعَةُ أَنْوَاعٍ :

الأولُ : أَنَّ يَذْكُرَ مَا فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْآيَاتِ الْمُخَوِّفَةِ لِلْمُتَلَبِّينِ وَالْعَاصِينَ
وكذلك ماورد من الأخبار والآثار .

والأخبار والآثارُ فِي ذَمِّ الْمَعَاصِي وَمَدْحِ التَّائِبِينَ لَا تُحْصَى ، فَيَنْبَغِي
أَنْ يَسْتَكْثِرَ الْوَاعِظُ مِنْهَا إِنْ كَانَ وَارِثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلِإِنَّهُ مَا خَلَّفَ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا ، إِنَّمَا خَلَّفَ الْعِلْمَ وَالْحِكْمَةَ ، وَوَرِثَهُ كُلُّ
عَالِمٍ بِقَدْرِ مَا أَصَابَهُ .

النوع الثاني : حكايات الأنبياء والسلف الصالحين ، وما جرى عليهم
من المصائب بسبب ذنوبهم ، فذلِكَ شَدِيدُ الْوَقْعِ ، ظَاهِرُ النَّفْعِ فِي قُلُوبِ
الْخَلْقِ ، مِثْلَ أَحْوَالِ آدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَصِيَانِهِ وَمَا لَقِيَهِ مِنَ
الْإِخْرَاجِ مِنَ الْجَنَّةِ .

وأَمْثَالُ هَذِهِ الْحِكَايَاتِ لَا تَنْحَصِرُ ، وَلَمْ يَرِدْ بِهَا الْقُرْآنُ وَالْأَخْبَارُ
وَرُودَ الْأَسْمَارِ ، بَلِ الْغَرَضُ بِهَا الْإِعْتِبَارُ وَالِاسْتِبْصَارُ ، لِتَعْلَمَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَمْ يُتَجَاوَزْ عَنْهُمْ فِي الذُّنُوبِ الصَّغَارِ ، فَكَيْفَ يُتَجَاوَزُ عَنْ
غَيْرِهِمْ فِي الذُّنُوبِ الْكِبَارِ ؟ نَعَمْ كَانَتْ سَعَادَتُهُمْ فِي أَنْ حُوِّجُوا بِالْعُقُوبَةِ وَلَمْ
يُؤَخَّرُوا إِلَى الْآخِرَةِ ، وَالْأَشْقِيَاءُ يُمَهَّلُونَ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا ، وَلِأَنَّ عِلَابَ الْآخِرَةِ
أَشَدُّ وَأَكْبَرُ . فَهَذَا أَيْضًا مَا يَنْبَغِي أَنْ يَكْثَرَ جَنْسُهُ عَلَى أَسْمَاعِ الْمَصْرِِّينَ ،
فَلِإِنَّهُ نَافِعٌ فِي تَحْرِيكِ دَوَاعِي التَّوْبَةِ .

النوع الثالث : أَنْ يَقَرَّرَ عِنْدَهُمْ أَنْ تَعْجِيلَ الْعُقُوبَةِ فِي الدُّنْيَا مَتَوَقَّعٌ
عَلَى الذُّنُوبِ ، وَأَنَّ كُلَّ مَا يَصِيبُ الْعَبْدَ مِنَ الْمَصَائِبِ فَهُوَ بِسَبَبِ جُنَايَاتِهِ ،

قَرَّبَ عَبْدٌ يَتَسَاهَلُ فِي أَمْرِ الْآخِرَةِ وَيَخَافُ مِنْ عَقُوبَةِ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا أَكْثَرَ لَفْرِطٍ جَهْلِهِ ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَخَوْفَ بِهِ ، فَإِنَّ الذُّنُوبَ كُلَّهَا يَتَجَمَّلُ فِي الدُّنْيَا شَوْمُهَا فِي غَالِبِ الْأَمْرِ ، كَمَا حَكَى فِي قِصَّةِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، حَتَّى إِنَّهُ يَضِيقُ عَلَى الْعَبْدِ رِزْقُهُ بِسَبَبِ ذُنُوبِهِ ، وَقَدْ تَسْقُطُ مَنْزِلَتُهُ مِنَ الْقُلُوبِ وَيَسْتَوَلِي عَلَيْهِ أَعْدَاؤُهُ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُحَرِّمُ الرِّزْقَ بِالذُّنْبِ يُصِيبُهُ » .

النوع الرابع : ذكر ما ورد من العقوبات على آحاد الذنوب ، كالخمر والزنى والسرقة والقتل ، والفنية والكبر والحسد . وكل ذلك مما لا يمكن حصره . وذكره مع غير أهله وضعُ الدَّوَاءِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْعَالَمُ كَالطَّبِيبِ الْحَاقِظِ ، فَيَسْتَدِلُّ أَوَّلًا بِالنَّبْضِ وَالسَّحْنَةِ^(١) ووجود الحركات ، على العلل الباطنة ، ويشغل بعلاجها ، فَيَسْتَدِلُّ بِقَرَائِنِ الْأَحْوَالِ عَلَى خَفَايَا الصِّفَاتِ .

(١) السحنة ، بالفتح ويفتحين : الهبة والوَدْنُ .

الكتاب الثاني

كتاب الصبر والشكر

بيان فضيلة الصبر

قد وصف الله تعالى الصابرين بأوصافٍ ، وذكر الصبر في القرآن في نيف وسبعين موضعاً ، وأضاف أكثر الدرجات والخيرات إلى الصبر ، وجعلها ثمرة له ، فقال عز من قائل : (وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا) ، وقال تعالى : (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا) . وقال تعالى : (وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) . وقال تعالى : (أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا) ، وقال تعالى : (إِنَّمَا يُؤَفِّقِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) . فما من قُرْبَةٍ إِلَّا وأجرها بتقليدٍ وحساب ، إِلَّا الصبر .

وأما الأخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم : « الصبر نصف الإيمان » . وقال صلى الله عليه وسلم : « في الصبر على ما تكره خير كثير » . وقال المسيح عليه السلام : إنكم لا تدركون ما تحبون إِلَّا ببصبركم على ما تكرهون .

وأما الآثار ، فقد وُجد في رسالة عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أبي موسى الأشعري :

عليك بالصبر . واعلم أن الصبر صبران ، أحدهما أفضل من الآخر : الصبر في المصيبات حسنٌ ، وأفضل منه الصبر عما حرم الله تعالى . واعلم

أَنَّ الصبر مِلَاكُ الْإِيمَانِ ، وَذَلِكَ بِأَنَّ التَّقْوَى أَفْضَلُ الْبِرِّ وَالتَّقْوَى بِالصَّبْرِ .
 وَقَالَ عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ : بُنِيَ الْإِيمَانُ عَلَى أَرْبَعِ دَعَائِمَ : الْبَقِيَّةُ ،
 وَالصَّبْرُ ، وَالْجِهَادُ ، وَالْعَدْلُ .

بيان حقيقة الصبر ومعناه

الصبر خاصية الإنسان ، وَلَا يُتَصَوَّرُ ذَلِكَ فِي الْبَهَائِمِ وَالْمَلَائِكَةِ .
 فِي الْبَهَائِمِ فَلتَقْصُرُهَا ، وَأَمَّا فِي الْمَلَائِكَةِ فَلتَكْمُلُهَا .
 وبيانه : أَنَّ الْبَهَائِمَ سَلَّطَتْ عَلَيْهَا الشَّهَوَاتُ وَصَارَتْ مُسَخَّرَةً لَهَا ،
 فَلَا بَاعَثَ لَهَا عَلَى الْحَرَكَةِ وَالسَّكُونِ إِلَّا الشَّهْوَةُ ، وَلَيْسَ فِيهَا قُوَّةٌ تَصَادِمُ
 الشَّهْوَةَ وَتَرْدُّهَا عَنْ مَقْتَضِهَا حَتَّى يَسْمَى ثَبَاتُ تِلْكَ الْقُوَّةِ فِي مَقَابِلَةِ
 مَقْتَضَى الشَّهْوَةِ صَبْرًا .

وَأَمَّا الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَلَمَّا نَهَمُوا جُرُّدُوا لِلشَّوْقِ إِلَى حَضْرَةِ الرُّبُوبِيَّةِ ،
 وَالِابْتِهَاجِ بِدَرَجَةِ الْقُرْبِ مِنْهَا ، وَلَمْ تَسْلُطْ عَلَيْهِمْ شَهْوَةٌ صَارِفَةٌ صَادَّةٌ عَنْهَا حَتَّى
 يُحْتَاجَ إِلَى مَصَادِمَةٍ مَا يَصْرِفُهَا عَنْ حَضْرَةِ الْجَلَالِ بِجُنْدٍ آخَرٍ يَغْلِبُ الصَّوَارِفَ .
 وَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَلَمَّا خُلِقَ فِي ابْتِدَاءِ الصَّبَا نَاقِصًا مِثْلَ الْبَهِيمَةِ ، لَمْ
 يَخْلُقْ فِيهِ إِلَّا شَهْوَةُ الْغَلَاءِ الَّتِي هِيَ مُحْتَاجٌ إِلَيْهَا ، ثُمَّ تَظْهَرُ فِيهِ شَهْوَةُ
 اللَّعْبِ وَالزَّيْنَةِ ، ثُمَّ شَهْوَةُ النِّكَاحِ ، عَلَى التَّرْتِيبِ ، وَلَيْسَ لَهُ قُوَّةُ الصَّبْرِ
 أَلْبَتَّةَ ، إِذِ الصَّبْرُ عِبَارَةٌ عَنْ ثَبَاتِ جُنْدٍ فِي مَقَابِلَةِ جُنْدٍ آخَرَ قَامَ الْقِتَالُ
 بَيْنَهُمَا لِتَضَادِّ مَقْتَضِيَاتِهِمَا وَمَطَالِبِهِمَا ، وَلَيْسَ فِي الصَّبَا إِلَّا جُنْدُ الْهَوَى
 كَمَا فِي الْبَهَائِمِ . وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِفَضْلِهِ وَسَعَةِ جُودِهِ أَكْرَمَ بَنِي آدَمَ
 وَرَفَعَ دَرَجَتَهُمْ عَنْ دَرَجَةِ الْبَهَائِمِ ، فَوَكَّلَ بِهِ عِنْدَ كَمَالِ شَخْصِهِ بِمُقَابِلَةِ
 الْبُلُوغِ مُلْكِينَ : أَحَدُهُمَا يَهْدِيهِ ، وَالْآخَرُ يَقْوِيهِ ، فَتَمَيَّزَ بِمَعُونَةِ الْمَلَكَيْنِ
 عَنِ الْبَهَائِمِ .

فلنسمّ هذه الصفة التي بها فارق الإنسان البهائم في قمع الشهوات وقهرها : باعث الدين ، ولنسمّ مطالبة الشهوات بمقتضياتها : باعث الهوى وليفهم أن القتال قائم بين باعث الدين وبعث الهوى ، والحرب بينهما سجال ، ومعركة هذا القتال قلب العبد . ومدد باعث الدين من الملائكة الناصرين لحزب الله تعالى ، ومدد باعث الشهوة من الشياطين الناصرين لأعداء الله تعالى . فالصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الشهوة .

بيان أقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف

اعلم أن باعث الدين بالإضافة إلى باعث الهوى له ثلاثة أحوال :
أحدها : أن يقهر داعي الهوى فلا تبقى له قوة المنازعة ، ويتوصل إليه بدوام الصبر . وعند هذا يقال : « مَنْ صَبَرَ ظَفِرَ » . والواصلون إلى هذه الرتبة هم الآفلون ، فلا جرم هم الصليقون المقربون ، (الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) .

الحالة الثانية : أن تغلب دواعي الهوى وتسقط بالكليّة منازعة باعث الدين فيسلم نفسه إلى جند الشياطين ، ولا يجاهد ليأسيه من المجاهدة ، وهؤلاء هم الغافلون وهم الأكثرون ، وهم الذين استرققتهم شهواتهم وغلبت عليهم شيقوتهم ، فحكّموا أعداء الله في قلوبهم التي هي سر من أسرار الله تعالى ، وأمر من أمور الله . وإليه الإشارة بقوله تعالى : (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) .

الحالة الثالثة : أن يكون الحرب سجالاً بين الجندين ، فتارة له اليد عليها ، وتارة لها عليه . وهذا من المجاهدين يعد مثله لامن الظافرين . وأهل هذه الحالة هم الذين (خَطَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ) .

وينقسم الصبر أيضاً باعتبار اليسر والعسر إلى : ما يشقُّ على النفس فلا يمكن النواوم عليه إلا بجهدٍ جهيدٍ وتعبٍ شديد ، ويسمى ذلك تصبراً وإلى ما يكون من غير شلقٍ تعبٍ بل يحصل بآدنى تحاملٍ على النفس ، ويخصُّ ذلك باسم الصبر . وإذا دامت التقوى وقوى التصديق بما في العاقبة من الحسنى تيسر الصبر ، ولذلك قال تعالى : (فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى • وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى • فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى) .
واعلم أن الصبر أيضاً ينقسم باعتبار حكمه إلى فرضي ، ونفل ، ومكروه ، ومحرم .

فالصبر عن المحظورات فرضي ، وعلى المكاهة نفل ، والصبر على الأذى المحظور محظور ، كمن تقطع يده أو يد ولده وهو يصبر عليه سائكاً . وكمن يقصدُ حريمه بشهوة محظورة فتهيج غيرته فيصبر عن إظهار الغيرة ، ويسكت على ما يجري على أمله . فهذا الصبر محرم . والصبر المكروه هو الصبر على أذى يناله بجهةٍ مكروهة في الشرع .

الشرط الثاني من الكتاب في الشكر

وله ثلاثة أركان :

الأول : في فضيلة الشكر وحقيقته وأقسامه وأحكامه .

الثاني : في حقيقة النعمة وأقسامها الخاصة والعامه .

الثالث : في بيان الأفضل من الشكر والصبر .

الركن الأول : في نفس الشكر

بيان فضيلة الشكر

اعلم أن الله تعالى قرَنَ الشُّكر بالذكر في كتابه ، مع أنه قال : (وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ) فقال تعالى : (فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي)

وَلَا تَكْفُرُونَ ، وقال تعالى : (مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَائِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ) ،
وقال تعالى : (وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ) .

وأما الأخبار فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الطاعم الشاكر
بمنزلة الصائم الصابر » .

ولما نزل في الكنوز ما نزل ؛ قال عمر رضى الله عنه : أى المال نتخذ ؟
فقال عليه السلام : « ليتخذ أحدكم لساناً ذاكراً ، وقلباً شاكراً » . فأمر
بافتناء القلب الشاكر بدلاً عن المال .

وقال ابن مسعود : الشكر نصف الإيمان .

بيان حد الشكر وحقيقته

اعلم أن الشكر من جملة مقامات السالكين ، وهو أيضاً ينتظم من علم
وحال وعمل .

فالعلم هو الأصل فيورث الحال ، والحال يورث العمل .
فأما العلم فهو معرفة النعمة من النعم ، والحال هو الفرح الحاصل
بإنعامه ؛ والعمل هو القيام بما هو مقصود المنعم ومحبوبه . ويتعلق ذلك
العمل بالقلب وبالجوارح وباللسان ، ولا بد من بيان جميع ذلك ليحصل
بمجموعه الإحاطة بحقيقة الشكر .

فالأصل الأول : العلم ، وهو علم بثلاثة أمور : بعين النعمة ، ووجه
كونها نعمة في حقه ، وبذات المنعم ووجود صفاته التي بها يتم الإنعام
ويصلر الإنعام منه عليه .

الأصل الثاني : الحال المستمّلة من أصل المعرفة ، وهو الفرح بالمنعم
مع هيئة الخضوع والتواضع ، وهو أيضاً في نفسه شكرٌ على تجرّده ، كما

أن المعرفة شكر ، ولكن إنما يكون شكراً إذا كان حاوياً شرطه ، وشرطه أن يكون فرحك بالمتنعم لا بالنعمة ولا بالإنعام .

الأصل الثالث : العمل بموجب الفرح الحاصل من معرفة المتنعم . وهذا العمل يتعلق بالقلب وباللسان وبالجوارح . أما بالقلب : فقصد الخير وإضماره لكافة الخلق . وأما باللسان : فإظهار الشكر لله تعالى بالتحميدات الدالة عليه . وأما بالجوارح : فاستعمال نعم الله تعالى في طاعته ، والتوقى من الاستعانة بها على معصيته ، حتى إن شكر العيين : أن تستر كل عيب تراه لمسلم . وشكر الأذنين : أن تستر كل عيب تسمعه فيه ، فيدخل هذا في جملة شكر نعم الله تعالى بهذه الأعضاء . والشكر باللسان : لإظهار الرضا عن الله تعالى ، وهو مأثور به .

فأما قول من قال إن الشكر هو الاعتراف بنعمة المتنعم على وجه الخضوع فهو نظراً إلى فعل اللسان مع بعض أحوال القلب . وقول من قال إن الشكر هو الثناء على المحسن بذكر إحسانه نظراً إلى مجرد عمل اللسان . وقول القائل : إن الشكر هو الاعتكاف على بساط الشهود بإدامة حفظ الجريمة ، جامع لأكثر معاني الشكر ، لا يشد منه إلا عمل اللسان .

وقول حمون القصار : « شكر النعمة : أن ترى نفسك في الشكر طغيلاً » : إشارة إلى أن معنى المعرفة من معاني الشكر فقط .

وقول الجنيد : الشكر أن لا ترى نفسك أهلاً للنعمة : إشارة إلى حال من أحوال القلب على الخصوص .

وهؤلاء أقوالهم تعرب عن أحوالهم ، فلذلك تختلف أجوبتهم ولا تتفق .

الركن الثاني من أركان الشكر

ما عليه الشكر

وهو النعمة ، فلنذكر فيه حقيقة النعمة ، وأقسامها ، ودرجاتها ، وأصنافها ، ومجامعها فيما يخص وليم ، فإن إحصاء نعم الله على عباده خارج عن مقدور البشر ، كما قال تعالى : (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا) . فتعلم أموراً كلية تجرى مجرى القوانين في معرفة النعم ، ثم نشغل بذكر الآحاد . والله الموفق للصواب .

بيان حقيقة النعمة وأقسامها

اعلم أن كل خير ولذة وسعادة ، بل كل مطلوب ومؤثر فإنه يسمى نعمة ، ولكن النعمة بالحقيقة هي السعادة الأخروية ، وتسمية ما سواها نعمة وسعادة إما غلط وإما مجاز ، كتسمية السعادة الدنيوية التي لا تعين على الآخرة نعمة ؛ فإن ذلك غلط محض .

والأسباب المينة واللذات المسماة نعمة نشرحها بتقسيمات :

القسم الأول : أن الأمور كلها بالإضافة إلينا تنقسم إلى ما هو نافع في الدنيا والآخرة جميعاً : كالعلم وحسن الخلق ؛ وإلى ما هو ضار فيهما جميعاً : كالجهل وسوء الخلق ؛ وإلى ما ينفع في الحال ويضر في المال : كالتلذذ باتباع الشهوات ؛ وإلى ما يضر في الحال ويؤلم ولكن ينفع في المال : كصنع الشهوات ومخالفة النفس . فالنافع في الحال والمال هو النعمة تحقيقاً كالعلم وحسن الخلق ، والضار فيهما هو البلاء تحقيقاً وهو ضلئهما ، والنافع في الحال المضر في المال بلاء محض عند ذوى البصائر ، وتظنه الجهال نعمة . ومثاله الجائع إذا وجد عسلاً فيه سم ،

فإنه يعمده نعمة إن كان جاهلاً ، وإذا عَلِمَهُ عِلْمٌ أَنَّ ذلك بلاءٌ سيقَ إليه .
والضارُّ في الحال النافعُ في المال نعمةٌ عند ذوى الألباب ، بلاءٌ عند الجهال .
ومثاله الدواءُ البشعُ في الحالِ مذاقُهُ ، إلّا أَنه شاف من الأمراض والأَسقام ،
وجالبٌ للصحة والسلامة . فالصبيُّ الجاهلُ إذا كُفِّفَ شُرْبُهُ ظَنَّهُ بلاءً ،
والعاقلُ يعمده نعمةً ويتقلدُ المنَّةَ من يهديه إليه ويقرِّبه منه ويبشِّرُهُ له أسبابه
فلذلك تمنع الأمُّ ولدها من الحِجامة ، والأبُّ يدعوها إليها ، فإن الأبَّ
لكمال عقله يلمحُ العاقبة ، والأمُّ لقرط حُبِّها وقصورها تلاحظُ الحال ،
والصبيُّ لجهله ينتقلدُ مِنَّةً من أمه دون أبيه ويأْنَسُ إليها وإلى شفقتها ،
ويقتَرُّ الأبُّ علواً له . ولو عَقِلَ لعلم أَنَّ الأمَّ علوٌ باطنٌ في صورة صديق ،
لأنَّ متعتها إياه من الحِجامة يسوقه إلى أمراض وآلام أشدَّ من الحِجامة .
ولكنَّ الصديقَ الجاهلُ شرٌّ من العلوِّ العاقلُ .

قسمة ثانية : اعلم أَنَّ الأسبابَ الدنيويةَ مختلطةٌ قد امتزجَ خيرُها
بشرُّها ، فقلَّما يصفو خيرُها ، كالمال والأهل ، والولد والأقارب ، والجاه
وسائر الأسباب ، ولكن تنقسم إلى ما نفعُهُ أَكْثَرُ من ضرِّه ، كقَدَرِ
الكفاية من المال والجاه وسائر الأسباب ، وإلى ما ضرُّهُ أَكْثَرُ من نفعه
في حقِّ أَكْثَرِ الأشخاص كالمال الكثير والجاه الواسع ، وإلى ما يكافيءُ
ضرُّهُ نفعه . وهذه أمورٌ تختلف بالأشخاص ، فربَّ إنسانٍ صالحٍ ينتفع
بالمال الصالح ، وإن كثرَ فينفعه في سبيلِ الله ويصرفه إلى الخيرات ،
فهو مع هذا التوفيقِ نعمةٌ في حقِّه .

قسمة ثالثة : اعلم أَنَّ الخيراتَ باعتبار آخر تنقسم إلى ما هو مؤثِّر
لذاته لا لغيره ، وإلى مؤثِّر لغيره ، وإلى مؤثِّر لذاته ولغيره .

فالأوَّلُ : ما يؤثِّر لِدَاته لا لغيره : كلِّدَّةُ النظر إلى وجه الله تعالى وسعادة

لقائه ، وبالجملـة سعادة الأخرى التى لا انتقضاء لها ، فإنها لا تُطلب ليتوصل بها إلى غاية أخرى مقصودة وراعها ، بل تطلب لذاتها .

الثانى : ما يُقصد لغيره ولا غرض أصلاً فى ذاته : كالدرهم والدنانير ، فإن الحاجة لو كانت لا تنقضى بها لكانت هى والحصبة بمثابة واحدة ، ولكن لما كانت وسيلة إلى اللذات سريعة الإيصال إليها صارت عند الجهال محبوبية فى نفسها حتى يجمعوها ويكنزوها ويتصارفوا عليها بالربا ويظنون أنها مقصودة .

قسمة رابعة : اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم إلى نافع ، ولذيذ ، وجميل . فاللذيذ هو الذى تُدرك راحته فى الحال . والنافع هو الذى يفيد فى المآل . والجميل هو الذى يُستحسن فى سائر الأحوال .

قسمة خامسة : اعلم أن النعمة يعبر بها عن كل لذىذ ، واللذات بالإضافة إلى الإنسان من حيث اختصاصه بها أو مشاركته لغيره ثلاثة أنواع : عقلية ، وبدنية مشتركة مع بعض الحيوانات ، وبدنية مشتركة مع جميع الحيوانات .

أما العقلية فكلية العلم والحكمة ، إذ ليس يستلذها السمع والبصر والشم والذوق ، ولا البطن ولا الفرج ، وإنما يستلذها القلب لاختصاصه بصفة يعبر عنها بالعقل ، وهذه أقل اللذات وجوداً ، وهى أشرفها .

الثانية : للذة يشارك الإنسان فيها بعض الحيوانات ، كليلة الرياضة والغلبة والاستيلاء ، وذلك موجود فى الأسد والنمر وبعض الحيوانات .

الثالثة : ما يشارك فيها سائر الحيوانات كليلة البطن والفرج ، وهذه أكثرها وجوداً وهى أخسها ، ولذلك اشترك فيها كل ما دبّ ودرج ، حتى الديدان والحشرات .

قسمة سادسة حاوية لمجامع النعم : اعلم أن النعم تنقسم إلى ما هى غاية

مطلوبة لذاتها وإلى ما هي مطلوبة لأجل الغاية ؛ أما الغاية فلإنها سعادة الآخرة ويرجع حاصلها إلى أربعة أمور : بقاء لا فناء له ، وسرور لا غم فيه ، وعلم لا جهل معه ، وغنى لا فقر بعده ، وهي النعمة الحقيقية ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا عيش إلا عيش الآخرة » . وقال ذلك مرة في الشئ تسلياً للنفس ، وذلك في وقت حضر الخلق في شدة الضر . وقال ذلك مرة في السرور منعاً للنفس من الركون إلى سرور الدنيا ؛ وذلك عند إحداق الناس به في حجة الوداع .

وقال رجل : اللهم إني أسألك تمام النعمة . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وهل تعلم ما تمام النعمة ؟ » . قال : لا . قال : « تمام النعمة دخول الجنة » .

وأما الوسائل فتتقسم إلى الأقرب الأخص ، كفضائل النفس . وإلى ما يليه في القرب ، كفضائل البدن وهو الثاني . وإلى ما يليه في القرب ويجوز إلى غير البدن ، كالأسباب المبطية بالبدن من المال والأهل والعشيرة . وإلى ما يجمع بين هذه الأسباب الخارجة عن النفس وبين الحاصلة للنفس كالتوفيق والهداية . فهي إذن أربعة أنواع :

النوع الأول وهو الأخص : الفضائل النفسية ، ويرجع حاصلها مع اقتساب أطرافها إلى الإيمان وحسن الخلق . ويتقسم الإيمان إلى علم المكاشفة وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته ورسوله ، وإلى علوم المعاملة . وحسن الخلق ينقسم إلى قسمين : ترك مقتضى الشهوات والفضب ، واسمه الحمة . ومراعاة العدل في الكف عن مقتضى الشهوات والإقدام حتى لا يمتنع أصلاً ، ولا يقدم كيف شاء ، بل يكون إقدامه وإحجامه بالميزان العدل الذي أنزله الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، إذ قال

تعالى : (أَنْ لَا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ • وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ) . فمن خَصَّى نفسه ليزيل شهوة النكاح ، أو ترك النكاح مع القدرة والأمن من الآفات ، أو ترك الأكل حتى ضعف عن العبادة والذكر والفكر ، فقد أخسر الميزان . ومن انهماك في شهوة البطن والفرج فقد طغى في الميزان ، وإنما العدل أن يخلو وزنه وتقديره عن الطغيان والخسران ، فتعادل به كفتا الميزان .

فإذن الفضائل الخاصة بالنفس المقررة إلى الله تعالى أربعة : علم ، مكاشفة ، وعلم معاملة ، وعفة ، وعدالة . ولا يتم هذا في غالب الأمور إلا بالنوع الثانى وهو الفضائل البدنية وهى أربعة : الصحة ، والقوة ، والجمال ، وطول العمر . ولا تنهياً هذه الأمور الأربعة إلا بالنوع الثالث ، وهى النعم الخارجة المطيعة بالبدن وهى أربعة : المال ، والأهل ، والجاه ، وكرم العشرة . ولا ينتفع بشئ من هذه الأسباب الخارجة والبدنية إلا بالنوع الرابع ، وهى الأسباب التى تجمع بينها وبين ما يناسب الفضائل النفسية الداخلة وهى أربعة : هلاية الله ، ورشده ، وتسليده ، وتأييده . فمجموع هذه النعم ستة عشر إذا قسمناها إلى أربعة وقسمنا كل واحدة من الأربعة إلى الأربعة .

وهذه الجملة يحتاج البعض منها إلى البعض ، إما حاجة ضرورية أو نافعة .

أما الحاجة الضرورية فكحاجة سعادة الآخرة إلى الإيمان وحسن الخلق ، إذ لا سبيل إلى الوصول إلى سعادة الآخرة ألبتة إلا بهما . فليس للإنسان إلا ما سعى ، وليس لأحد فى الآخرة إلا ما تزود من الدنيا ، فكذلك حاجة الفضائل النفسية التى تكسب هذه العلوم ، وتهذيب الأخلاق إلى صحة البدن ضرورى .

وأما الحاجة النافعة على الجملة فكحاجة هذه النعم النفسية والبدنية إلى النعم الخارجة ، مثل المال والعز والأهل ، فإن ذلك لو عُدِمَ ربّما تطرّق الخلل إلى بعض النعم الداخلة .

بيان وجه الأمّوذج في كثرة نعم الله تعالى

وتسلسلها وخروجها عن الحصر والإحصاء

اعلم أنّا جمعنا النعم في ستة عشر ضرباً ، وجعلنا صحة البدن نعمة من النعم الواقعة في الرتبة المتأخّرة . فهذه النعمة الواحدة لو أردنا أن نستقصى الأسباب التي بها تمت هذه النعمة لم نقدر عليها ، ولكن الأكل أحد أسباب الصحة . فلنذكر نبذة من جملة الأسباب التي بها تتم نعمة الأكل . فلا يخفى أن الأكل فعل ، وكل فعل من هذا النوع فهو حركة ، وكل حركة لا بدّ لها من جسم متحرّك هو آلتها ، ولا بدّ لها من قدرة على الحركة ، ولا بدّ لها من إرادة للحركة ، ولا بدّ من علم بالموادّ وإدراك له . ولا بدّ للأكل من مأكول ، ولا بدّ للمأكول من أصل منه يحصل ، ولا بدّ له من صانع يصلحه . فلنذكر أسباب الإدراك ، ثم أسباب الإرادات ، ثم أسباب القدرة ، ثم أسباب المأكول على سبيل التلويح لأعلى سبيل الاستقصاء .

الطرف الأول : في نعم الله تعالى في خلق أسباب الإدراك

اعلم أنّ الله تعالى خلق النبات وهو أكمل وجوداً من الحجر والمبر ، والحديد والنحاس ، ومائر الجواهر التي لا تنهى ولا تغدّي ، فإنّ النبات خلق فيه قوّة بها يجتذب الغذاء إلى نفسه من جهة أصله وعروقه التي في الأرض ، وهي له آلات ، فيها يجتذب الغذاء ، وهي العروق الدقيقة التي تراها في كلّ ورقة ثم تغلظ أصولها ، ثم تتشعب ، ولا تزال تستدق وتتشعب إلى عروق شجرية تنبسط في أجزاء الورقة حتّى تغيب

عن البصر . إلاَّ أنَّ النِّياتَ مع هذا الكمال ناقص ، فإنه إذا أعوزه
غذاء يساق إليه ويماسُّ أصله جفَّ ويبس ، ولم يمكنه طلبُ الغذاء من
موضع آخر ، فإنَّ الطلب إنما يكون بمعرفة المطلوب وبالاتِّقال إليه .
والنباتُ عاجز عن ذلك .

فمن نعمة الله تعالى عليك أن خلق لك آلاتِ الإحساس ، وآلةَ الحركة
في طلب الغذاء . فانظر إلى ترتيب حكمة الله تعالى في خلق الحواسِّ
الخمس التي هي آلة الإدراك .

فأولُّها حاسة اللمس . وإنما خلقت لك حتى إذا مسَّتكَ نار محرقةٌ
أو سيف جارح تحسُّ به فتهرب منه . وهذا أوَّل حسٍّ يُخلَقُ للحيوان ،
ولا يتصور حيوان إلاَّ ويكون له هذا الحسُّ ، لأنَّه إذا لم يحسَّ أصلاً
فليس بحيوان . وأنقصُ درجاتِ الحس أن يحسَّ بما يلاصقه ويماسُّه ،
فإنَّ الإحساس مما يبعد منه إحساس أنتم لا محالة . وهذا الحس موجودٌ
لكل حيوان ، حتى اللودة التي في الطين ، فإنَّها إذا غرَّز فيها إبرةً انقبضت
للهرب ، لا كالنبات فإنَّ النبات يقطع فلا يتقبض ، إذ لا يحسُّ بالقطع .
إلاَّ أنك لو لم يُخلَقْ لك إلا هذا الحسُّ لكنت ناقصاً كاللودة لا تقدر
على طلب الغذاء من حيث يبعدُ عنك ، بل ما يمسُّ بدنك ، فتحس به
فتجلبه إلى نفسك فقط .

فافتقرت إلى حسِّ تدرك به ما يبعدُ عنك ، فخلق لك الشمَّ ، إلاَّ أنك
تدرك به الرائحة ولا تدري أنها جاءت من أيِّ ناحية ، فتحتاج
إلى أن تطوف كثيراً من الجوانب فربَّما تعثر على الغذاء الذي شِمت
وريحه ، وربما لم تعثر ، فتكون في غاية النقصان لو لم يخلق لك إلا هذا .
فخلق لك البصر لتدرك به ما يبعدُ عنك ، وتدرك جهته ، فتقصد

تلك الجهة بعينها ، إلا أنه لو لم يخلق لك إلا هذا لكنت ناقصاً ،
 إذ لا تترك بهذا ما وراء الجدران والحجب ، فتبصر غذاء ليس بينك
 وبينه حجاب ، وتبصر علو لا حجاب بينك وبينه ، وأما ما بينك وبينه
 حجاب فلا تبصره ، وقد لا ينكشف الحجاب إلا بعد قرب العلو
 فتعجز عن الحرب .

فخلق لك السمع حتى تترك به الأصوات من وراء الجدران ،
 والحجب عند جريان الحركات ، لأنك لا تترك بالبصر إلا شيئاً حاضراً
 وأما الغائب فلا يمكنك معرفته إلا بكلام ينتظم من حروف وأصوات
 تترك بحس السمع ، فاشتدّت إليه حاجتك .

فخلق لك ذلك ^(١) ، وميزك بفهم الكلام عن سائر الحيوانات . وكل
 ذلك ما كان يغنيك لو لم يكن لك حسّ اللوق ، إذ يصل الغذاء إليك
 فلا تدرك أنه موافق لك أو مخالف ، فتأكله فتهلك ، كالشجرة يصب
 في أصلها كل مائع ولا ذوق لها فتجلبه ، وربما يكون ذلك سبب جفافها .
 ثم كل ذلك لا يكفيك لو لم يخلق في مقدمة دماغك إدراك آخر
 يسمى حساً مشتركاً ، تنادى إليه هذه المحسوسات الخمس وتجتمع فيه
 ولولاه لظال الأمر عليك ؛ فإنك إذا أكلت شيئاً أصفر مثلاً فوجدته
 مرّاً مخالفاً لك فتركته ، فإذا رأيته مرة أخرى فلا تعرف أنه مرّ مضر
 ما لم تلغه ثانياً لولا الحس المشترك ؛ إذ العين تبصر الصفرة ولا تدرك
 المرارة ، فكيف تمتنع واللوق يدرك المرارة ولا يدرك الصفرة ، فلا بد
 من حاكم تجتمع عنده الصفرة والمرارة جميعاً ، حتى إذ أردت الصفرة
 حكّم أنه مرّ فيمتنع عن تناوله ثانياً . وهذا كله تشاركك فيه الحيوانات ؛
 إذ للشاة هذه الحواس كلها ، فلو لم يكن لك إلا هذا لكنت ناقصاً ؛

(١) ينفي الكلام .

فإن البهيمة يحال عليها فتؤخذ فلا تدري كيف تدفع الحيلة عن نفسها ، وكيف تتخلص إذا قيدت ، وقد تلقى نفسها في بئر ولا تدري أن ذلك يهلكها ، ولذلك قد تأكل البهيمة ما تستلذه في الحال ويضرها في ثاني الحال ، فتمرض وتموت ، إذ ليس لها إلا الإحساس بالحاضر ، فأما إدراك العواقب فلا .

فميزك الله تعالى وأكرمك بصفة أخرى هي أشرف من الكل وهو العقل ، فبه تدرك مضرّة الأطعمة ومنفعتّها في الحال والمآل ، وبه تدرك كيفية طبخ الأطعمة وتأليفها ، وإعداد أسبابها ، فتستفيع بعقلك في الأكل الذي هو سبب صحتك . وهو أحسن فوائد العقل .

الطرف الثاني : في أصناف النعم في خلق الإرادات

اعلم أنه لو خلق لك البصر حتى تدرك به الغذاء من بُعد ولم يُخلق لك ميل في الطبع وشوق إليه وشهوة له تستحثك على الحركة ، لكان البصر معطلا . فكم من مريض يرى الطعام ، وهو أنفع الأشياء له ، وقد سقطت شهوته فلا يتناوله ، فيبقى البصر والإدراك معطلا في حقه . فاضطرت إلى أن يكون لك ميل إلى ما يوافقك يسمى شهوة ، ونفرة عما يخالفك تسمى كراهة ، لتطلب بالشهوة وتهرب بالكراهة . فخلق الله تعالى فيك شهوة الطعام وسلطها عليك ووكلها بك كالمقتاضى الذى الذى يضطرك إلى تناول ، حتى تتناول وتغتذى فتبقى بالغذاء . وهذا مما يشاركك فيه الحيوانات دون النبات . ثم هله الشهوة لو لم تسكن إذا أخذت مقدار الحاجة أسرفت وأهلكت نفسك . فخلق الله لك الكراهة عند الشبع لتترك الأكل بها ، لا كالزور ، فإنه لا يزال يجتذب الماء إذا انصب في أسفله حتى يفسد ، فيحتاج إلى آدمى يقلر غذاءه يقلر الحاجة ، فيسقيه مرة ويقطع عنه الماء أخرى .

الطرف الثالث

في نعم الله تعالى في خلق القدرة وآلات الحركة

اعلم أن الحسَّ لا يُفِيد إلاَّ الإدراك ، والإرادة لا معنى لها إلاَّ الميلُ إلى الطلب والحرب ، وهذا لا كفاية فيه ما لم تكن فيك آلة الطلب والحرب . فكم من مريض مشتاقٍ إلى شيء بعيد عنه ملزَّك له ، ولكنه لا يمكنه أن يمشي إليه لفقد رجله ، أو لا يمكنه أن يتناوله لفقد يده لفالج^(١) وخَلَّتْ بينهما . فلابدُّ من آلاتٍ للحركة ، وقدرةٍ في تلك الآلات على الحركة ، لتكون حركتها بمقتضى الشهوة طلباً ، وبمقتضى الكراهية هرباً . فلذلك خلق الله تعالى لك الأعضاء التي تنظر إلى ظاهرها ، ولا تعرف أسرارها ، فمنها ما هو للطلب والحرب ، كالرُّجل للإنسان ، والجنَّاح للطير ، والقوائم للدواب ، ومنها ما هو للدفع ، كالأسلحة للإنسان ، والقرون للحيوان .

فلذلك الأعضاء التي بها يتم الأكلُ فقط ليقاس عليها غيرها فنقول : رؤيتك الطعام من بُعد وحركتك إليه لا تكفي ما لم تتمكن من أن تأخذه ، فافتقرت إلى آلة باطشة ، فأنعم الله تعالى عليك بخلقِ اليدين ، وهما طويلتان ممتثلتان إلى الأشياء ، ومشمثلتان على مفاصل كثيرة لتتحرك في الجهات ، فتمتدُّ وتثنى إليك ، فلا تكون كخشبة منصوبة . ثم جعل رأس اليد عريضاً بخلق الكف . ثم قَسَمَ رأس الكفِّ بخمسة أقسام هي الأصابع ، وجعلها في صفيين بحيث يكون الإبهام في جانب ويلدور على الأربعة الباقية ، ولو كانت مجتمعة أو متراكمة لم يحصل بها تمام غرضك ، فوضعها وضعاً إنَّ بسطتها كانت لك مِجْرَفَة ، وإن ضممتها

(١) الفالج : تسفل وصبر في شق الإنسان .

كانت لك مغرفة ، وإن جمعتها كانت لك آلة للضرب ، وإن نشرتها
ثم قبضتها كانت لك آلة في القبض . ثم خلق لها أظفاراً وأسند إليها
برعوس الأصابع حتى لا تتفتت ، وحتى تلتقط بها الأشياء الدقيقة التي
لا تحويها الأصابع ، فتأخذها برعوس أظفارك .

ثم هب أنك أخذت الطعام باليمين فمن أين يكفيك هذا ما لم يصل
إلى المعلقة وهي في الباطن ، فلا بد وأن يكون من الظاهر دليلٌ إليها حتى
يدخل الطعام منه ، فجعل الفم منفذاً إلى المعلقة ، مع ما فيه من الحكم
الكثيرة سوى كونه منفذاً للطعام إلى المعلقة .

ثم إن وضعت الطعام في الفم وهو قطعة واحدة فلا يتيسر ابتلاعه ،
فتحتاج إلى طاحونة تطحن بها الطعام ، فخلق لك اللّحيين من عظمتين ،
وركّب فيهما الأسنان وطبق الأضراس العليا على السفلى لتطحن بهما
الطعام طحناً . ثم الطعام تارة يحتاج إلى الكسر ، وتارة إلى القلع ثم
يحتاج إلى طحن بعد ذلك ، فقسّم الأسنان إلى عريضة طواحين كالأضراس
وإلى حادة قواطع كالرباعيات ، وإلى ما يصلح للكسر كالأنياب ، ثم
جعل مفصل اللّحيين متخلّلاً بحيث يتقدّم الفك الأسفل ويتأخر حتى
يدور على الفك الأعلى دوران الرّحى ، ولولا ذلك لما تيسر إلاّ ضرب
أحدهما على الآخر ، مثل تصفيق اليدين مثلاً . وبذلك لا يتمّ الطحن .
فجعل اللّحي الأسفل متحرّكاً حركة دورية ، واللّحي الأعلى ثابتاً
لا يتحرك . فانظر إلى عجب صنع الله تعالى .

ثم هب أنك قطعت الطعام وطحته وهو يابس فلا تقدر على الابتلاع
إلاّ بأن ينزلق إلى الحلق بنوع رطوبة . فانظر كيف خلق الله تعالى تحت
اللسان عينا يفيض اللعاب منها ، وينصبّ بقدر الحاجة حتى يتعجن به
الطعام . فانظر كيف سخرها لهذا الأمر ، فإنك ترى الطعام من بعد فيثور

الحنكان للخلعة ، وينصبُّ اللعابُ حتى تتحطَّب أشداقك والطعامُ بعدُ بعيدُ عنك .

ثم هذا الطعام المطحون المتعجن مَنْ يوصله إلى المعدة وهو في الفم ، ولا تقلد على أن تلغمه باليد ، ولا يدَّ في المعدة حتى تمتد فتجذب الطعام . فانظر كيف هيأ الله تعالى المرىء والحنجرة ، وجعل على رأسها طبقات تتفتح لأخذ الطعام ثم تنطبق وتضغط ، حتى يتقلب الطعام بضغطه فيهوى إلى المعدة في دهليز المرىء .

فإذا ورد الطعامُ على المعدة وهو خبزٌ وفاكهة مقطَّعة فلا يصلح لأن يصير لحماً وعظماً ودماً على هذه الهيئة ، بل لابدَّ وأن يطبخ طبخاً تاماً حتى تتشابه أجزاؤه ، فخلق الله تعالى المعدة على هيئة قِدْرٍ ، فيقع فيها الطعامُ فتحسوى عليه وتُغلق عليه الأبواب ، فلا يزالُ لابتاً فيها حتى يتمَّ الهضم والنضج بالحرارة التي تحيط بالمعدة من الأعضاء الباطنة ، إذ من جانبها الأيمن الكبد ، ومن الأيسر الطحال ، ومن قُدَّامِ الترائب ، ومن خلفِ لحم الصلب ، فتتعدَّى الحرارة إليها من تسخين هذه الأعضاء من الجوانب ، حتى ينطبخ الطعام ويصير مائعاً متشابهاً ، يصلح للنفوذ في تجاويف العروق ، وعند ذلك يشبه ماء الشعير في تشابه أجزائه ورقته ، وهو بعد لا يصلح للتغذية .

فخلق الله تعالى بينها وبين الكبد مجارى من العروق ، وجعل لها فوهات كثيرة حتى ينصبَّ الطعام فيها فينتهى إلى الكبد ، والكبد معجون من طينة اللحم حتى كأنه دم ، وفيه عروق كثيرة شعرية منتشرة في أجزاء الكبد ، فينصبُّ الطعام الرقيق النافذ فيها ، وينتشر في أجزائها حتى تستولى عليه قوة الكبد فتصبغه بلون اللحم ، فيستقر فيها ريثماً يحصل

له نضج آخر ، ويحصل له هيئة الدم الصافي لغذاء الأعضاء ؛ إلا أن حرارة الكبد هي التي تنضج هذا الدم ، فيتولد من هذا الدم فصلتان ، كما يتولد في جميع ما يطبخ : إحداهما شبيهة بالثردى^(١) والعكر ، وهو الخِطَط السوداء ؛ والأخرى شبيهة بالرغوة وهي الصفراء . ولو لم تفصل عنها الفصلتان فسَد مزاج الأعضاء ، فخلق الله تعالى للمرارة والطحال ، وجعل لكل واحدٍ منهما عُنَقاً مملوداً إلى الكبد داخلًا في تجويفه ، فتجذب المرارة الفضلة الصفراوية ، ويجذب الطحال العكر السوداء ، فيبقى الدم صافياً ليس فيه إلا زيادة رقة ورطوبة ، لما فيه من المائية ، ولولاها لما انتشر في تلك العروق الشعرية ، ولا خرج منها متصاعداً إلى الأعضاء .

فخلق الله سبحانه الكليتين وأخرج من كل واحدةٍ منهما عُنَقاً طويلاً إلى الكبد . ومن عجائب حكمة الله تعالى أن عُنَقهما ليس داخلًا في تجويف الكبد ، بل متصل بالعروق الطالعة من حَنَكة الكبد حتى يجذب ما يليها بعد الطلوع من العروق النقيقة التي في الكبد ؛ إذ لو اجتذب قبل ذلك لغلظ ولم يخرج من العروق ، فإذا انفصلت منه المائية فقد صار الدم صافياً من الفضلات الثلاث ، نقياً من كل ما يُفسد الغذاء .

ثم إن الله تعالى أطلع من الكبد عُروقاً ، ثم قسمها بعد الطلوع أقساماً ، وشعب كل قسم بشعب ، وانتشر ذلك في البدن كله من الفرق^(٢) إلى القَسم ظاهراً وباطناً ، فيجري الدم الصافي فيها ويصل إلى سائر الأعضاء ، حتى تصير العروق المنقسمة شعيرة كعروق الأوراق والأشجار ، بحيث لا تُترك بالآبصار ، فيصل منها الغذاء بالرشح إلى سائر الأعضاء .

(١) الثردى : هو من الزيت وغيره ما يبق في أسفله .

(٢) الفرق : موضع الفرق من الرأس .

ولو حُلَّتْ بِالمرارة آفة فلم تجلب الفضلة الصفراوية فسد الدم وحصل منه الأمراض الصفراوية كاليرقان . وإن حُلَّتْ بالطحال آفة فلم يجلب الخِلط السوداوى حدثت الأمراض السوداوية كالبهق والجُدَام والماليخوليا وغيرها . وإن لم تنلغ المائية نحو الكلى حدث منه الاستسقاء وغيره .

ثم انظر إلى حكمة الفاطر الحكيم كيف رتب المنافع على هذه الفضلات
الثلاث الخسيسة :

أما المرارة فإنها تجلبُ بأحد عنقها وتغذف بالعنق الآخر إلى الأمعاء ليحصل له في ثفل الطعام رطوبة مُزَلَّقة ، ويحدث في الأمعاء لدغ يحركها للنفع ، فتضغط حتى ينلغ الثفل وينزلق ، وتكون صُفرتة لذلك . وأما الطحال فإنه يُحيل تلك الفضلة لإحالة يحصلُ بها فيه حموضة وقبض . ثم يرسل منها كلَّ يوم شيئاً إلى فم المعدة فيحرك الشهوة بحموضته وينبئها ويشيرها ، ويخرج الباقي مع الثفل .

وأما الكلية فإنها تفتدى بما في تلك المائية من دم وترسل الباقي إلى المثانة .

ثم انظر كيف ربطَ الله تعالى قِوَامَ هذه الأعضاء وقِوَامَ منافعها وإدراكاتها وقُوَّاه ، ببخار لطيف يتصاعد من الأَخْلَاط الأربعة ، ومستقره القلب ، ويسرى في جميع البدن بواسطة العروق الضوارب ، فلا ينتهى إلى جزء من أجزاء البدن إلا ويحدثُ عند وصوله في تلك الأجزاء ما يحتاجُ إليه من قوة حِسِّ وإدراك ، وقوة حركة وغيرها ، كالسراج الذى يدار في أطراف البيت فلا يصل إلى جزء إلا ويحصل بسبب وصوله ضوء على أجزاء البيت من خلق الله تعالى واختراعه ،

واكنه جعل السراج سبباً له بحكته . وهذا البخار اللطيف هو الذى نسميه الأطباء الروح ، ومحله القلب . ومثاله جرم نار السراج ، والقلب له كالمسرجة ، والدم الأسود الذى فى باطن القلب له كالفتيلة ، والغذاء له كالزيت ، والحياة الظاهرة فى سائر أعضاء البدن بسببه كالضوء للسراج فى جملة البيت .

وكما أن السراج إذا انقطع زيتُه انطفأ فسراج الروح أيضاً ينطفىء مهما انقطع غذؤه .

وكما أن الفتيلة قد تحترق فتصير رماداً بحيث لا تقبل الزيت فينطفىء السراج مع كثرة الزيت ، فكذلك الدم الذى تشبث به البخار فى القلب قد يحترق بفراط حرارة القلب ، فينطفىء مع وجود الغذاء ، فإنه لا يقبل الغذاء الذى يبق به الروح كما لا يقبل الرماد الزيت قبولاً تشبث النار به .

وكما أن السراج تارة ينطفىء بسبب من داخل كما ذكرناه ، وتارة بسبب من خارج كريح عاصف ، فكذلك الروح تارة تنطفىء بسبب من داخل وتارة بسبب من خارج ، وهو القتل .

وكما أن انطفاء السراج بفناء الزيت أو بفساد الفتيلة ، أو بريح عاصف ، أو بإطفاء إنسان ، لا يكون إلا بأسباب مقدره فى علم الله مرتبة ، ويكون كل ذلك بقدر ، فكذلك انطفاء الروح .

وكما أن انطفاء السراج هو منتهى وقت وجوده فيكون ذلك أجله الذى أجل فى أم الكتاب ، فكذلك انطفاء الروح .

وكما أن السراج إذا انطفأ أظلم البيت كله ، فالروح إذا انطفأ أظلم البدن كله ، وفارقته أنوارُه التى كان يستفيدُها من الروح ، وهى أنوار الإحساسات والقُدر والإرادات ، وسائر ما يجمعه معنى لفظ الحياة .

الطرف الرابع

في نعم الله تعالى في الأصول التي يحصل منها الأُطعمة
وتصير صالحة لأن يصلحها الآدمي بعد ذلك بصنعيته

اعلم أن الأُطعمة كثيرة ، والله في خلقها عجائب كثيرة لا تُحصى ،
وأَسبابٌ متوالية لا تنتهى ، وذكُرُ ذلك في كلِّ طعامٍ مما يطول ، فإنَّ
الأُطعمة إما أدوية ، وإما فواكه ، وإما أغذية .

فلنأخذ الأغذية فإنَّها الأصل ، ولنأخذ من جملة حبة من البُرِّ ،
ولندع سائر الأغذية فنقول :

إذا وجدت حبة أو حبات ، فلو أكلتها فنيث وبقيت جائعاً ، فما
أحوجك إلى أن تنمو الحبة في نفسها وتزيد وتتضاعف حتى تنى بنام
حاجتك ! فخلق الله تعالى في حبة الحنطة من القوى ما تغتذى به كما
خلق فيك ، فإن النبات إنما يفارقك في الحس والحركة ، ولا يخالفك
في الاغتذاء ، لأنَّه يغتذى بالماء وينجذب إلى باطنه بواسطة العروق كما
تغتذى أنت وتجتذب . ولنا نُظنُّب في ذكر آلات النبات في
اجتذاب الغذاء إلى نفسه ، ولكن نشير إلى غذائه فنقول : كما أنَّ
الخشب والتراب لا يُغذِّيك بل تحتاج إلى طعام مخصوص ، فكذلك
الحبة لا تغتذى بكل شيء بل تحتاج إلى شيء مخصوص ، بدليل أنك
لو تركتها في البيت لم تزد لأنَّه ليس يحيط بها إلا هواء ، ومجرَّد الهواء
لا يصلح لغذائها . ولو تركتها في الماء لم تزد ، ولو تركتها في أرضٍ
لا ماء فيها لم تزد ، بل لابدَّ من أرضٍ فيها ماء يمتزج ماؤها بالأرض
فيصير طيناً ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : (فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ •
أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا • ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا • فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا • وَعَبَّأْنَا

وَقَضَبًا • وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ...) الآية . ثم لا يكفى الماء والتراب ، إذ لو تُركت فى أرض نديّة صلبة متراكمة لم تنبت لفقد الهواء ، فيحتاج إلى تركها فى أرض رخوة متخلطة يتغلغل الهواء إليها ، ثم الهواء لا يتحرك إليها بنفسه فيحتاج إلى ريح تحرك الهواء وتضربه بقهر وعنف على الأرض حتى ينفذ فيها .

ثمّ كلّ ذلك لا يُغنيك لو كان فى برد مفرط وشتاء شاتٍ ، فتحتاج إلى حرارة الربيع والصيف ، فقد بان احتياجُ غذائه إلى هذه الأربعة . فانظر إلى ماذا يحتاج كل واحد ، إذ يحتاج الماء لينساق إلى أرض الزراعة من البحار والعيون والأنهار والسواقي . فانظر كيف خلق الله البحار وفجر العيون وأجرى منها الأنهار . ثم الأرض ربما تكون مرتفعة والمياه لا ترتفع إليها ، فانظر كيف خلق الله تعالى الغيوم ، وكيف سلط الرياح عليها لتسوقها بإذنه إلى أقطار الأرض وهى سُحب ثقّالٌ حواملٌ بالماء . ثم انظر كيف يرسله مراراً على الأرضى فى وقت الربيع والخريف على حسب الحاجة . وانظر كيف خلق الجبال حافظلة للمياه تتفجر منها العيون تدريجاً ، فلو خرجت دفعة لفرقت البلاد وهلك الزرع والمواشى . ونعم الله فى الجبال والسحاب والبحار والأمطار لا يمكنُ إحصاؤها . وأما الحرارة فإنها لا تحصل بين الماء والأرض وكلاهما باردان ، فانظر كيف سخّر الشمس وكيف خلقها مع بُعدها عن الأرض مُسخّنة للأرض فى وقتٍ دون وقت ، ليحصل البردُ عند الحاجة إلى البرد ، والحرُّ عند الحاجة إلى الحر . فهذه إحدى حِكَمِ الشمس ، والحِكَمُ فيها أكثرُ من أن تحصى .

ثم النبات إذا ارتفع عن الأرض كان فى الفواكه انعقادٌ وصلابة ، فتفتقر إلى رطوبة تنضجها ، فانظر كيف خلق القمر وجعل من خاصيته الترطيب ، كما جعل من خاصية الشمس التسخين ، فهو ينضج الفواكه

ويصنّفها بتقدير الفاطر الحكيم ! ولذلك لو كانت الأشجار في ظلّ يمنع شروق الشمس والقمر وسائر الكواكب عليها لكانت فاسدة ناقصة ، حتى إنّ الشجرة الصغيرة تفسد إذا ظللتها شجرة كبيرة .

الطرف الخامس

في نعم الله تعالى في الأسباب الموصلة للأطعمة إليك

اعلم أنّ هذه الأطعمة كلّها لا توجد في مكان بل لها شروط مخصوصة لأجلها توجد في بعض الأماكن دون بعض . والناس منتشرون على وجه الأرض ، وقد تبعد عنهم الأطعمة ويحول بينهم وبينها البحار والبراري ، فانظر كيف سخر الله تعالى التجار ، وسلط عليهم حرص حب المال وشهوة الربح مع أنهم لا يفتنهم في غالب الأمر شيء ، بل يجمعون ، فلما أن تفرق بها السفن أو تنهبها قطاع الطريق ، أو يموتوا في بعض البلاد فيأخذها السلاطين ، وأحسن أحوالهم أن يأخذها ورثتهم وهم أشد أعدائهم لو عرفوا . فانظر كيف سلط الله الجهل والغفلة عليهم حتى يقاسوا الشدائد في طلب الربح ، ويركبوا الأخطار ويغرّروا بالأرواح في ركوب البحر ، فيحملون الأطعمة وأنواع الحوائج من أقصى الشرق والغرب إليك ! وانظر كيف علمهم الله تعالى صناعة السفن وكيفية الركوب فيها ! وانظر كيف خلق الحيوانات وسخرها للركوب والحمل في البراري . وانظر إلى الإبل كيف خلقت ، وإلى الفرس كيف أمّدت بسرعة الحركة ، وإلى الحمار كيف جُعِلَ صبوراً على التعب ، وإلى الجمال وكيف تقطع البراري وتطوى المراحل تحت الأعباء الثقيلة على الجوع والعطش . وانظر كيف سيرهم الله تعالى بواسطة السفن والحيوانات في البر والبحر ، ليحملوا إليك الأطعمة وسائر الحوائج ! وتأمل ما يحتاج

إليه الحيوانات من أسبائها، وأدواتها، وعلفها، وما تحتاج إليه السفن، فقد خلق الله تعالى جميع ذلك إلى حدّ الحاجة وفوق الحاجة. وإحصاء ذلك غير ممكن، ويتأدى ذلك إلى أمور خارجة عن الحصر، نرى تركها طلباً للإيجاز.

الطرف السادس

في إصلاح الأطعمة

اعلم أنّ الذي يَنْبَغُ في الأرض من النبات، وما يُخْلَقُ من الحيوانات لا يمكن أن يَقْصَمَ وَيُؤْكَلَ وهو كذلك، بل لا بدّ في كلّ واحد من إصلاح وطبخ، وتركيب، وتنظيف بإلقاء البعض وإبقاء البعض، إلى أمور أخرى لا تحصى. واستقصاء ذلك في كل طعام يطول، فلنُعَيِّنَ رغبةً واحداً، ولننظر إلى ما يحتاج إليه الرغيف الواحد حتى يستدير ويَصْلُحُ للأكل من بعد إلقاء البذر في الأرض.

فأول ما يحتاج إليه: الحَرَاثُ ليزرع ويَصْلَحُ الأرض، ثم الثور الذي يشير الأرض، والفدّان وجميع أسبائه، ثم بعد ذلك التعمد بسقى الماء مدة، ثم تنقية الأرض من الحشيش، ثم الحصاد ثم الفرك والتنقية، ثم الطحن، ثم العجن، ثم الخبز.

فتأمّل عدّة هذه الأفعال التي ذكرناها وما لم نذكره، وعدّة الأشخاص القائمين بها، وعدّة الآلات التي يحتاج إليها من الحديد والخشب والحجر وغيره! وانظر إلى أعمال الصنّاع في إصلاح آلات الحراثة والطحن والخبز من فجّار، وحنّاد وغيرهما! وانظر إلى حاجة الحنّاد إلى الحديد والرصاص والنحاس! وانظر كيف خلق الله تعالى الجبال والأحجار والمعادن! وكيف جعل الأرض قطعاً متجاورات مختلفة!

فإن فتشت علمت أنّ رغبةً واحداً لا يستدير بحيث يصلح للأكل يا مسكين! ما لم يعمل عليه أكثر من ألف صانع!

الطرف السابع

في إصلاح المصلحين

اعلم أَنَّ هؤلاء الصنَّاع المصلحين للأطعمة وغيرها لو تفرقت آراؤهم وتنافرت طباعهم تنافرت طباع الوحش لتبددوا وتباعنوا ، ولم ينتفع بعضهم ببعض ، بل كانوا كالوحوش لا ينحريهم مكانٌ واحدٌ ولا يجمعهم غرض واحد . فانظر كيف أَلَّفَ الله تعالى بين قلوبهم ، وسلَّط الأُنس والمحبة عليهم : (لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ) . فلاجل الإلف وتعارف الأرواح اجتمعوا واتلفوا وبنوا المدن والبلاد ، ورتَّبوا المساكن والثَّور متقابلة متجاورة ، ورتَّبوا الأسواق والخانات^(١) ، وسائر أصناف البقاع ، مما يطول إحصاؤه .

ثم هذه المحبة تزول بأغراضٍ يتزاحمون عليها ويتنافسون فيها ، ففي جِلَّةِ الإنسان الغيظ والحسد والمنافسة ، وذلك مما يُوْدَى إلى التقاتل والتنافر . فانظر كيف سلَّط الله تعالى السلاطين وأمَلَّم بالقوة والعُلَّة والأسباب ، وأَلْقَى رُعْبَهُمْ في قلوب الرعايا حتى أذعنوا لهم طوعاً وكرهاً ، وكيف هدى السلاطين إلى طريق إصلاح البلاد حتى رتَّبوا أجزاء البلد كأنها أجزاء شخص واحد ، تتعاون على غرض واحد ، ينتفع البعض منها البعض فرتَّبوا الرؤساء والقضاة والسجن وزعماء الأسواق ، واضطروا الخلق إلى قانون العدل ، وألزموهم التساعد والتعاون حتى صار الحداد ينتفع بالقصاب والخباز وسائر أهل البلد ، وكلهم ينتفعون بالحداد ، وصار الحجام ينتفع بالحرَّاث ، والحرَّاث بالحجام ، وينتفع كل واحد بكل واحد بسبب ترتيبهم واجتماعهم وانضباطهم تحت ترتيب السلطان وجمعه ، كما يتعاون جميع أعضاء البدن وينتفع بعضها ببعض .

(١) الخانات : حانات التجار ، فارسي معرب .

وانظر كيف بعث الأنبياء عليهم السلام حتى أصلحوا السلاطين المصلحين للرعايا ، وعرفوهم قوانين الشرع في حفظ العدل بين الخلق ، وقوانين السياسة في ضبطهم ، وكشفوا من أحكام الإمامة والسلطنة وأحكام الفقه ما اهتموا به إلى إصلاح الدنيا فضلاً عما أرشدوهم إليه من إصلاح الدين . وانظر كيف أصلح الله تعالى الأنبياء بالملائكة ، وكيف أصلح الملائكة بعضهم ببعض إلى أن ينتهي إلى الملك المقرب الذي لا واسطة بينه وبين الله تعالى .

فالخباز يُخبز المعجن ، والطحان يُصلح الحب بالطحن ، والحراث يصلحه بالحصاد ، والحدّاد يصلح آلات الحراثة ، والتجار يصلح آلات الحدّاد ، وكذا جميع أرباب الصناعات المصلحين لآلات الأطعمة . والسلطان يصلح الصناع ، والأنبياء يصلحون العلماء الذين هم ورثتهم ، والعلماء يصلحون السلاطين ، والملائكة يصلحون الأنبياء إلى أن ينتهي إلى حضرة الربوبية التي هي ينبوع كل نظام ، ومطلع كل حسن وجمال ، ومنشأ كل ترتيب وتأليف .

الطرف الثامن

في بيان نعمة الله تعالى في خلق الملائكة عليهم السلام

واعلم أنّ كل جزء من أجزاء بدنك بل من أجزاء النبات لا يفتنى إلا بأن يؤكل به سبعة من الملائكة هو أقله ، إلى عشرة إلى مائة إلى ما وراء ذلك . وبيانه أنّ معنى الغذاء أن يقوم جزء من الغذاء مقام جزء قد تلف ، وذلك الغذاء يصير دماً في آخر الأمر ، ثم يصير لحماً وعظماً ، وإذا صار لحماً وعظماً تمّ اغتداؤك ، والدم واللحم أجسام ليس لها قدرة ومعرفة واختيار ، فهي لا تتحرك بأنفسها ، ولا تتغير بأنفسها ، ومجرد

الطبع لا يكتفى في ترددها في أطوارها ، كما أن البر بنفسه لا يصير طحيماً ثم خبزاً مستديراً مخبوزاً إلا بصنّاع ، فكذلك الدم بنفسه لا يصير لحماً وعظماً وعروفاً وعصباً إلا بصنّاع ، والصنّاع في الباطن هم الملائكة كما أن الصنّاع في الظاهر هم أهل البلد . وقد أسبغ الله تعالى عليك نعمة ظاهرة وباطنة . فلا ينبغي أن تغفل عن نعمة الباطنة ، فأقول :

لابدّ من ملكٍ يجلب الغذاء إلى جوار اللحم والعظم ، فإنّ الغذاء لا يتحرك بنفسه . ولابدّ من ملكٍ آخر يُمسِكُ الغذاء في جواره ، ولابدّ من ثالث يخلع عليه صورة الدم ، ولابدّ من رابع يكسوه صورة اللحم والعروق أو العظم ، ولابدّ من خامس يدفع الفضل الفاضل عن حاجة الغذاء ، ولابدّ من سادس يلمص ما اكتسب صفة العظم بالعظم ، وما اكتسب صفة اللحم باللحم حتى لا يكون منفصلاً ، ولابدّ من سابع يرعى المقادير في الإلصاق فيلحق بالمستدير مالا يبطل استدارته ، وبالعريض مالا يزيل عرضه ، وبالمجوف مالا يبطل تجويفه ، ويحفظ على كلّ واحدٍ قدر حاجته .

الركن الثالث

فيما يشترط فيه الصبر والشكر ويربط أحدهما بالآخر

بيان وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد

لعلك تقول : ما ذكرته في النعم إشارة إلى أنّ الله تعالى في كلّ موجود نعمة ، وهذا يشير إلى أن البلاء لا وجود له أصلاً ، فما معنى الصبر إذن ؟ وإن كان البلاء موجوداً فما معنى الشكر على البلاء ؟

وقد ادّعى مُلّعون أنا نشكر على البلاء فضلاً عن الشكر على النعمة ، فكيف يتصوّر الشكر على البلاء ، وكيف يُشكر على ما يُصبر عليه والصبر

على البلاء يَسْتَلْعِي أَلَمًا ، والشكر يَسْتَلْعِي فرحاً ، وهما يتضادان ؟
وما معنى ما ذكرتموه من أَنَّ اللَّهَ تعالى في كُلِّ ما أَوْجَدَه نعمةً على عباده ؟
فاعلم أَنَّ البلاء موجودٌ كما أَنَّ النُّعمة موجودة ، والقول بإثبات
النُّعمة يوجب القول بإثبات البلاء لأنَّهما متضادان ، ففقد البلاء نعمة ،
وفقد النُّعمة بلاء . ولكن قد سبق أَنَّ النُّعمة تنقسم إلى نعمة مطلقة من كُلِّ
وجه : أمَّا في الآخرة فكسادة العبد بالنزول في جوار الله تعالى ، وأمَّا
في الدنيا فكالإيمان وحسن الخلق وما يعين عليهما . وإلى نعمة مقيدة من
وجه دون وجه : كالمال الذي يُصلح النَّبْنَ من وجه ويُفسده من وجه .
فكذلك البلاء ينقسم إلى مطلق ومقيد : أما المطلق في الآخرة فالبعد من
الله تعالى إما مُتَّةً وإما أبداً . وأمَّا في الدنيا فالكفر والمعصية وسوء الخلق
وهي التي تُفْضِي إلى البلاء المطلق . وأما المقيد فكال فقر والمرض ، والخوف
وسائر أنواع البلاء التي لا تكون بلاء في الدين بل في الدنيا ، فالشكر
المطلق للنُّعمة المطلقة . وأمَّا البلاء المطلق في الدنيا فقد لا يُؤمر بالصبر
عليه ، لأنَّ الكفر بلاء ولا معنى للصبر عليه ، وكذا المعصية ، بل حقُّ
الكافر أن يترك كفره ، وكذا حقُّ العاصي . نعم الكافر قد لا يعرف أَنَّهُ
كافر ، فيكون كمن به علةٌ وهو لا يتألم بسبب غشيةٍ أو غيرها ، فلا
صبر عليه . والعاصي يعرف أَنَّهُ عاصٍ ، فعليه ترك المعصية ، بل كُلُّ
بلاء يُقدِّر الإنسان على دفعه فلا يُؤمر بالصبر عليه . فلو ترك الإنسان
الماء مع طول العطش حتى عَظُم تألُّمه فلا يُؤمر بالصبر عليه ، بل يُؤمر
بإزالة الألم ، وإنما الصبر على ألمٍ ليس إلى العبد لإزالته . فلإذن يرجع
الصبر في الدنيا إلى ما ليس ببلاء مطلق ، بل يجوز أن يكون نعمةً من
وجه ، فلذلك يتصوَّر أن يجتمع عليه وظيفتا الصبر والشكر ، فإنَّ
الغنى مثلاً يحوز أن يكون سبباً لهلاك الإنسان حتى يُقصد بسبب ماله
فِيُقْتَل وتُقتل أولاده ، والصُّحة أيضاً كذلك . فما من نعمةٍ من هذه

النعم النبويّة إلا ويجوز أن تصير بلاءاً ، ولكنّ بالإضافة إليه . فكذلك ما من بلاء إلا ويجوز أن يصير نعمة ولكنّ بالإضافة إلى حاله . فربّ عبد تكون الخيرّة له في الفقر والمرض ، ولو صحّ بدنه وكثر ماله لبطر وبغى . قال الله تعالى : (وَكُوِّبَ سَطَ اللَّهُ الرُّزْقَ لِعِبَادِهِ لِيُبْغُوا فِي الْأَرْضِ) ، وقال تعالى : (كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَيْفَظَى ۚ أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْظَى) . وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ لِيَحْمِيَّ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الدُّنْيَا وَهُوَ يَحِبُّهُ كَمَا يَحْمِيَّ أَحَدَكُمْ مَرِيضَهُ »^(١) .

بيان فضل النعمة على البلاء

قال عليّ كرم الله وجهه : اللهم إني أسألك الصبر . فقال صلى الله عليه وسلم : « لَقَدْ سَأَلْتَ اللَّهَ الْبَلَاءَ فَاسْأَلْهُ الْعَافِيَةَ » .

وروى الصّديق رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « سَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ ، فَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنَ الْعَافِيَةِ إِلَّا الْيَقِينُ » . وأشار باليقين إلى عافية القلب عن مرض الجهل والشك . فعافية القلب أعلى من عافية البدن .

وقال مطرف بن عبد الله : « لَأَنْ أَعَافِيَ فَأَشْكُرَ ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَبْتَغِيَ فَأَصْبِرَ . فَإِنْ قُلْتُ : فَقَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ : أَوْدُ أَنْ أَكُونَ جِسْراً عَلَى النَّارِ يَعْبُرُ عَلَى الْخَلْقِ كُلُّهُمْ فَيَنْجُونَ ، وَأَكُونَ أَنَا فِي النَّارِ . وَقَالَ سُمْنُونُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَلَيْسَ لِي فِي سِرَاكٍ حَظٌّ فَكَيْفَمَا شِئْتَ فَاخْتَبِرْنِي »

فهذا من هؤلاء سؤال للبلأ

فاعلم أنه حكى عن سُمْنُونِ^(٢) للمحبّ رحمه الله أنه بُئِيَ بعد هذا البيت بعلّة الحصر^(٣) ، فكان بعد ذلك يدور على أبواب المكاتب ويقول للصبيان : اذْعُوا لِعَمِّكُمْ الْكَتَّابَ .

(١) الربيض ، مجلس : ماوى الذمّ تربيض فيه .

(٢) ضبطه ابن الملقن في طبقات الأولياء ١٦٥ بضم السين .

(٣) الحصر ، بالضم وبضمين : احتباس البطن . الحصر من الغائط ، والأسر من البول .

الكيمياء الشريفة

كتاب الخوف والرجاء

بيان حقيقة الرجاء

اعلم أنَّ الرجاء من جملة مقامات السالكين وأحوال الطالبين ، وإنما يسمى الوصف مقاماً إذا ثبت وأقام ، وإنما يسمى حالاً إذا كان عارضاً سريع الزوال .

وكما أنَّ الصُّفرة تنقسم إلى ثابتة كصُّفرة الذهب ، وإلى سريعة الزوال كصُّفرة الوجَل ، وإلى ما هو بينهما كصُّفرة المريض ، فكذلك صفات القلب تنقسم هذه الأقسام ، فالذى هو غير ثابت يسمى حالاً ، لأنَّه يحول على القرب ، وهذا جارٍ في كلِّ وصف من أوصاف القلب . وغرضنا الآن حقيقة الرجاء ، فالرجاء أيضاً يتم من حال وعلم وعمل ، فالعلم سبب يُثمر الحال ، والحال يقتضى العمل ، وكان الرجاء اسماً من جملة الثلاثة ، وبيانه : أنَّ كل ما يلاقيك من مكروه ومحجوب فينقسم إلى موجودٍ في الحال ، وإلى موجود فيما مضى ، وإلى منتظرٍ في الاستقبال . فإذا خطر ببالك موجودٌ فيما مضى سُمي ذِكْراً وقدِّحاً ، وإن كان ما خطر بقلبك موجوداً في الحال سُمي وَجْداً وذَوْقاً وإدراكاً ، وإنما سُمي وجداً لأنَّها حالة تَجِدُها من نفسك ، وإن كان قد خطر ببالك وجودُ شيءٍ في الاستقبال وغلب ذلك على قلبك سُمي انتظاراً وتوقُّعاً ، فإن كان المنتظر مكروهاً وحصل منه ألمٌ في القلب سُمي خوفاً وإشفاقاً ، وإن كان محبوباً وحصل من انتظاره وتعلُّق القلب به وإخطارٍ

وجوده بالبال لذة في القلب وارتياح سعى ذلك الارتياح رجاء . فالرجاء هو ارتياح القلب لانتظار ما هو محبوب عنده ، ولكن ذلك المحبوب المتوقع لابد وأن يكون له سبب . فإن كان انتظاره لأجل حصول أكثر أسبابه فاسم الرجاء عليه صادق ، وإن كان ذلك انتظاراً مع انحراف أسبابه واضطرابها فاسم الغرور والحق عليه أصدق من اسم الرجاء . وإن لم تكن الأسباب معلومة الوجود ولا معلومة الانتفاء فاسم التمني أصدق على انتظاره ؛ لأنه انتظار من غير سبب . وعلى كل حال فلا يطلق اسم الرجاء والخوف إلا ما يتردد فيه ، أما ما يقطع به فلا ، إذ لا يقال : أرجو طلوع الشمس وقت الطلوع وأخاف غروبها وقت الغروب ؛ لأن ذلك مقطوع به . نعم يقال : أرجو نزول المطر وأخاف انقطاعه .

فلإذا عرفت حقيقة الرجاء ومطلته فقد علمت أنها حالة أثرها العلم بجريان أكثر الأسباب ، وهذه الحالة تثمر الجهد للقيام ببقية الأسباب على حسب الإمكان ؛ فإن من حسن بذره وطابت أرضه وغزر ماؤه ، صدق رجاءه ، فلا يزال يحمله صدق الرجاء على تفقد الأرض وتعهدا ، وتنحية كل حشيش ينبت فيها ، فلا يفتر عن تعهدا أصلاً إلى وقت الحصاد بهذا لأن الرجاء يضيء اليأس باليأس يمنع من التعهد . فمن عرف أن الأرض سبخة ، وأن الماء مغوز وأن البذر لا ينبت ، فيترك لا محالة تفقد الأرض والتعب في تعهدا . والرجاء محمود لأنه باعث ، واليأس مدموم وهو ضده ، لأنه صارف عن العمل . والخوف ليس بضد للرجاء ، بل هو رفيق له ، بل هو باعث آخر بطريق الرهبة ، كما أن الرجاء باعث بطريق الرغبة . فإذا حال الرجاء يورث طول المجاهدة بالأعمال ، والمواظبة على الطاعات ، كيفما تقلبت الأحوال . ومن آثاره التلذذ بلوam الإقبال على الله تعالى ، والتنعم بمناجاته ، والتلطف في التملق له .

بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه

اعلم أَنَّ العملَ على الرجاء أعلى منه على الخوف ، لأنَّ أقربَ العباد إلى الله تعالى أحبُّهم له ، والمحِبُّ يغلبُ الرجاء . واعتبر ذلك بمليكين يُخَلِّم أحدهما خوفاً من عقابه ، والآخر رجاءً لثوابه ، ولذلك ورد في الرجاء وحسن الظَّنِّ رَغَائِبُ ، لا سِيا في وقت الموت . قال تعالى : (لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ) ، فحرِّم أصل اليأس .

وفي أخبار يعقوب عليه السلام أَنَّ الله تعالى أوحى إليه : أَتَلْدري لم فَرَّقْتُ بينك وبين يوسف ؟ لأنَّك قلت : أَخاف أَن يَأْكُلَهُ الذَّنْبُ وَأَنْتُمْ عنه غافلون . لِمَ خِفْتَ الذَّنْبَ ولم تَرْجُئِي ؟ ولِمَ نظرتَ إلى غَفلة إخوته ولمَ تنظري إلى حِفْظِي له ؟

وقال صلى الله عليه وسلم : « لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْصِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ تَعَالَى » . وقال صلى الله عليه وسلم : « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، فَلْيُظَنَّ بِي مَا شَاءَ » .

ودخل صلى الله عليه وسلم على رجل وهو في التَّزَعُّع فقال : « كَيْفَ تَجِدُكَ ؟ » فقال : أَجِدُنِي أَخَافُ ذُنُوبِي وَأَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّي . فقال صلى الله عليه وسلم : « مَا اجْتَمَعَا فِي قَلْبِ عَبْدٍ فِي هَذَا الْمَوْطِنِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا رَجَا ، وَأَمَّنَّهُ مِمَّا يَخَافُ » .

وقال علي رضي الله عنه لرجل أخرجته الخوف إلى القُنُوط ، لكثرة ذُنُوبِهِ : يَا هَذَا ، يَا سُّكَّ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ أَعْظَمَ مِنْ ذُنُوبِكَ .

بيان دواء الرجاء

والسبيل الذي يحصل منه حال الرجاء ويغلب

اعلم أَنَّ هذا الدواء يحتاج إليه أَحَدُ رَجُلَيْنِ : إمَّا رجل غلب عليه اليأس فترك العبادة ، وإمَّا رجل غلب عليه الخوف فأسرف في المَواظبة

على العبادة حتى أضرب بنفسه وأهله . وهذان رجلان مائلان عن الاعتدال إلى طرفي الإفراط والتفريط ، فيحتاجان إلى علاج يردّهما إلى الاعتدال . فأمّا العاصي المغرور المتمنى على الله مع الإعراض عن العبادة واقتحام المعاصي ، فأدوية الرجاء تنقلب سوماً مهلكة في حقّه ، وتنزل منزلة العسل الذي هو شفاؤه لمن غلب عليه البرد ، وهو سمٌ مهلك لمن غلب عليه الحرارة . بل المغرور لا يستعمل في حقّه إلا أدوية الخوف والأسباب المهيّجة له . فلذلك يجب أن يكون واعظُ الخلق متلطّفاً ناظراً إلى مواقع العلل ، معالجاً لكلّ علة بما يضادّها لا بما يزيد فيها ، فإنّ المطلوب هو العدل والقصد في الصفات والأخلاق كلّها . وخيرُ الأمور أوسطها ؛ فإذا جاوز الوسط إلى أحد الطرفين عولج بما يردّه إلى الوسط ، لا بما يزيد في ميله عن الوسط .

ونحن نذكر أسباب الرجاء لتستعمل في حقوق الآيس ، أو فيمن غلب عليه الخوف ، اقتداءً بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فإنهما مشتملان على الخوف والرجاء جميعاً ، لأنهما جامعان لأسباب الشفاء في حق أصناف المرضى ، ليستعمله العلماء الذين هم ورثة الأنبياء بحسب الحاجة ، استعمال الطبيب الحاذق ، لا استعمال الأخرق الذي يظنّ أنّ كل شيء من الأدوية صالح لكلّ مريض كيفما كان .

وحال الرجاء يطلب بشيئين ، أحدهما : الاعتبار ، والآخر : استقراء الآيات والأخبار والآثار .

أمّا الاعتبار ، فهو أن يتأمّل جميع ما ذكرناه في أصناف النعم من كتاب الشكر ، حتّى إذا علم لطائف نعم الله تعالى لعباده في الدنيا ، وعجائب حكمه التي راعاها في فطرة الإنسان حتّى أعدّ له في الدنيا كلّ ما هو ضروريٌّ له في دوام الوجود ، كآلات الغذاء ، وما هو محتاج إليه

كالأصابع والأظفار ، وما هو زينة له كاستقواس الحاجبين واختلاف ألوان العينين وحمرة الشفتين ، وغير ذلك مما كان لا يتلهم بمفقده غرض مقصود ، وإنما كان يفوت به مزية جمال . فالعناية الإلهية إذا لم تقصّر عن عباده في أمثال هذه الدقائق ، حتى لم يرض لعباده أن تفوتهم المزايد والمزايا في الزينة والحاجة ، كيف يرضى بسياقهم إلى الهلاك المؤبد . بل إذا نظر الإنسان نظراً شافياً ، علم أن أكثر الخلق قد هُيئَ له أسباب السعادة في الدنيا ، حتى إنه يكره الانتقال من الدنيا بالموت ، وإن أخبر بأنه لا يعذب بعد الموت أبداً مثلاً ، أولاً يحشر أصلاً . فليست كراهمتهم للعلم إلا لأن أسباب النعم أغلب لا محالة . وإنما الذي يتمنى الموت نادر ، ثم لا يتمناه إلا في حال نادرة ، وواقعة هاجمة غريبة . فإذا كان حال أكثر الخلق في الدنيا الغالب عليه الخير والسلامة ، فسنة الله لا تجد لها تبديلاً ، فالغالب أن أمر الآخرة هكذا يكون ، لأن مدبر الدنيا والآخرة واحد ، وهو غفور رحيم لطيف بعباده متعطف عليهم . فهذا إذا تؤمّل حق التأمل قوى به أسباب الرجاء .

ومن الاعتبار أيضاً: النظر في حكمة الشريعة وسنتها في مصالح الدنيا ووجه الرحمة للعباد بها ، حتى كان بعض العارفين يرى آية المداينة في البقرة^(١) من أقوى أسباب الرجاء ، فقليل له : وما فيها من الرجاء ؟ فقال : الدنيا كلها قليل ، ورزق الإنسان منها قليل ، والدين قليل عن رزقه . فانظر كيف أنزل الله تعالى فيه أطول آية يلهي عبده إلى طريق الاحتياط في حفظ دينه فكيف لا يحفظ دينه الذي لا عوض له منه ؟

الفن الثاني : استقراء الآيات والأخبار . فما ورد في الرجاء خارج عن الحصر . أما الآيات فقد قال تعالى : (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا

(١) التي أولها : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَمْتُمْ بَيْنَ إِلَى أَجَلٍ مسمى » الآية ٢٨٢ ،

عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَلَا يُبَالَى إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ^(١) » . وقال تعالى : (وَاللَّائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ) .

وكان أبو جعفر محمد بن علي يقول : أنتم أهل العراق تقولون أرجى آية في كتاب الله عز وجل قوله : (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ) الآية ، ونحن أهل البيت نقول : أرجى آية في كتاب الله تعالى قوله تعالى : (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى) . وأما الأخبار فقد روى أبو موسى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أمتي أمة مروحمة لا عذاب عليها في الآخرة ، عجل الله عقابها في الدنيا : الزلازل والفتن » . وفي الخبر : « لولقيني عبد يقراب الأرض ذنوباً لقيته يقراب الأرض مغفرة » ^(٢) . وأما الآثار : فقد قال علي كرم الله وجهه : من أذنب ذنباً فستره الله عليه في الدنيا فالله أكرم من أن يكشف ستره في الآخرة ، ومن أذنب ذنباً فعوقب عليه في الدنيا فالله تعالى أعدل من أن يثنى عقوبته على عبده في الآخرة .

وكان الحسن يقول : لو لم يُنذِبِ الْمُؤْمِنُ لَكَانَ يَطِيرُ فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَمَعَهُ بِالذُّنُوبِ .

وقال بكر بن سليم الصواف : دخلنا على مالك بن أنس في العشية التي قبض فيها فقلنا : يا أبا عبد الله ، كيف تجلدك ؟ قال : لا أدرى ما أقول لكم إلا أنكم ستعاينون من عفو الله ما لم يكن لكم في حساب ! ثم ما برحنا حتى أغمضناه .

(١) حديث هذه القراءة أخرجه الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد ، وقال : حسن غريب .

(٢) قراب الشيء : بكر القاف وضمها : ما قارب قدره .

وقال إبراهيم الأطروش : كنا قعوداً ببغداد مع معروف الكرخي على دجلة ، إذ مرّ أحداثٌ في زورقٍ يضربون بالدف ، ويشربون ويلعبون ، فقالوا المعروف : أما تراهم يعصون الله مجاهرين ، ادعُ الله عليهم ! فرفع يديه وقال : إلهي كما فرحتهم في الدنيا ففرّحهم في الآخرة ! فقال القوم : إنما سألناك أن تدعوَ عليهم ! فقال : إذا فرّحهم في الآخرة تابَ عليهم .

الشرط الثاني من الكتاب

في الخوف

بيان حقيقة الخوف

اعلم أن الخوفَ عبارةٌ عن تألُّم القلب واحترائه بسبب توقُّع مكروه في الاستقبال .

وحال الخوف ينتظم أيضاً من علم ، وحال ، وعمل .

أما العلم فهو العلم بالسبب المُفضي إلى المكروه ، وذلك كمن جنّى على ملكٍ ثم وقع في يده ، فيخاف القتل مثلاً ، ويجوز الضو والإفلات ، ولكن يكون تألُّم قلبه بالخوف بحسب قوّة علمه بالأسباب المُفضية إلى قتله ، وهو تفاحش جنايته .

وقد يكون الخوف لا عن سبب جنائية قارفها^(١) الخائف ، بل عن صفة المخوف ، كالذي وقع في مغالب سبيع ، فإنه يخاف السبع لصفة ذات السبع ، وهي سطوته وحرصه على الافتراس غالباً ، وإن كان افتراسه بالاختيار . وقد يكون من صفة جيلبيّة^(٢) للمخوف منه ، كخوف من وقع في مجرى سيلٍ أو جوارٍ حريقٍ ؛ فإنّ الماء يخاف لأنّه

(١) مقارنة الذنب : إثباته واكتسابه .

(٢) نسبة إلى الجلبة ، وهي الخبيثة .

بطبعه محبوبٌ على السَّيْلان والإغراق ، وكذا النار على الإحراق . فالعلم بأسباب المكروه هو السببُ الباعثُ المثير لإحراق القلب وتآكله ، وذلك الإحراق هو الخوف . فكَذلك الخوف من الله تعالى تارةً يكون لمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته ، وأنه لو أهلك العالمينَ لم يبال ولم يمنعه مانع ، وتارةً يكون لكثرة الجناية من العبد بمقارفة المعاصي ؛ وتارةً يكون بهما جميعاً .

ثم إذا كملت المعرفة أورثت جلالَ الخوف واحترقَ القلب ، ثم يَقيض أثر الحُرقة من القلب على البدن ، وعلى الجوارح ، وعلى الصفات . وأقلُّ درجات الخوف مما يظهر أثره في الأعمال : أَنْ يَمْنَعَ عن المحظورات . ويسمى الكفُّ الحاصل عن المحظورات ورعاً ، فإن زادت قوته كفَّ عما يتطرقُ إليه إمكان التحريم . فيكفُّ أيضاً عما لا يتيقنُ تحريره ، ويسمى ذلك تقوى .

بيان فضيلة الخوف والترغيب فيه

اعلم أن فضل الخوف تارةً يُعرف بالتأمل والاعتبار ، وتارةً بالآيات والأخبار .

أما الاعتبار فسيُله أن فضيلة الشيء بقدر غنائه في الإفضاء إلى سعادة لقاء الله تعالى في الآخرة ، إذ لا مقصود سوى السعادة ، ولا سعادة للعبد إلا في لقاء مولاه والقرب منه ؛ فكل ما أعان عليه فله فضيلة ، وفضيلته بقدر غايته . وقد ظهر أنه لا وصولَ إلى سعادة لقاء الله في الآخرة إلا بتحصيل محبته والأنس به في الدنيا ، ولا تحصل المحبة إلا بالمعرفة ، ولا تحصل المعرفة إلا بدوام الفكر ، ولا يحصل الأنس إلا بالمحبة ودوام الذكر ، ولا تيسر المواظبة على الذكر والفكر إلا بانقطاع حبِّ

الدنيا من القلب ، ولا ينقطع ذلك إلا بترك لذات الدنيا وشهواتها ، ولا يمكن ترك المشتبهات إلا بقمع الشهوات ، ولا تنقم الشهوة بشيء كما تنقم بنار الخوف . فالخوف هو النار المحرقة للشهوات ، فإن فضيلته بقدر ما يحرق من الشهوات ، وبقدر ما يكف عن المعاصي ويحث على الطاعات ، ويختلف ذلك باختلاف درجات الخوف كما سبق . وكيف لا يكون الخوف ذا فضيلة وبه تحصل العفة والورع ، والتقوى والمجاهدة ، وهى الأعمال الفاضلة المحمودة التى تقرب إلى الله زلفى .

وأما بطريق الاقتباس من الآيات والأخبار ، فما ورد فى فضيلة الخوف خارج عن الحصر ، وناهيك دلالة على فضيلته جمع الله تعالى للخائفين الهدى والرحمة ، والعلم والرضوان ، وهى مجامع مقامات أهل الجنان . قال الله تعالى : (وَهُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ) ، وقال تعالى : (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) وصفهم بالعلم لخشيتهم . وقال عز وجل : (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ) .

وكل ما دل على فضيلة العلم دل على فضيلة الخوف ؛ لأن الخوف ثمرة العلم ، ولذلك جاء فى خبر موسى عليه أفضل الصلاة والسلام : «وَأَمَّا الْخَائِفُونَ فَإِنَّ لَهُمُ الرِّفْقَ الْأَعْلَى لَا يُشَارِكُونَ فِيهِ » . فانظر كيف أفردهم بمرافقة الرفيق الأعلى ، وذلك لأنهم العلماء ، والعلم رتبة مرافقة الأنبياء ، لأنهم ورثة الأنبياء ؛ ومرافقة الرفيق الأعلى للأنبياء ومن يلحق بهم . ولذلك لما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرض موته بين البقاء فى الدنيا وبين القلوم على الله تعالى كان يقول : « أَسْأَلُكَ الرِّفْقَ الْأَعْلَى » .

وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : من استطاع أن يبكى عليك ، ومن لم يستطع فليتبأك .

وكان محمد بن المنكدر رحمه الله إذا بكى مسح وجهه ولحيته
بلموعه ويقول : بلغني أن النار لا تأكل موضعاً مشته اللموع .

وقال كعب الأخبار رضي الله عنه : والذى نفسى بيده ، لأن أبى
من خشية الله حتى نسيَ دموعى على وجنتى أحبُّ إلى من أن أتصلق
بجبلٍ من ذهب .

بيان أحوال الصحابة والتابعين

والسلف والصالحين في شدة الخوف

روى أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال لطائر : ليتنى مثلك
يا طائر ولم أخلق بشراً .

وقال أبو ذر رضي الله عنه : وددت لو أننى شجرة تُعفد^(١) .

وقال على كرم الله وجهه وقد سلم من صلاة الفجر ، وقد علاه
كآبة وهو يقلب يده : لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
فلم أر اليوم شيئاً يشبههم ، لقد كانوا يُصبِحون شعثاً صفراً غُبراً ، بين
أعينهم أمثال رُكب المعزى ، وقد باتوا لله سُجداً وقياماً ، يتلون كتاب
الله ، يراوِحون بين جباههم وأقدامهم ، فإذا أصبحوا ذكروا الله فمادتوا ،
كما يمد الشجر في يوم الريح ، وهَمَلت أعينهم بالدموع حتى تبلَّ ثيابهم .
والله فكأننى بالقوم باتوا غافلين .

ثم قام ، فما رأى بعد ذلك ضاحكاً حتى ضربه ابن ملجم .

وقال موسى بن مسعود : كنّا إذا جلسنا إلى الثورى كأن النار قد
أحاطت بنا ، لِمَا نرى من خوفه وجزعه .

(١) عطف الشجر يفضده عطفاً : قلعه بالعقد .

وقال ذرّ بن عُمَرُ لأبيه عُمَرُ بن ذرّ : ما بال المتكلمين يتكلمون فلا
يبكى أحداً فإذا تكلمتَ أنتَ سمعتُ البكاءَ من كلِّ جانبٍ ! فقال :
« يا بني ، ليست النائحة التكلّي كالنائحة المستأجرة » .

فهله مخاوف الأنبياء والأولياء والعلماء والصالحين ، ونحن أجلُّ
بالخوف منهم . لكن ليس الخوف بكثرة الذنوب ، بل بصفاء القلوب
وكمال المعرفة ، وإلا فليس أمتنا لقلّة ذنوبنا وكثرة طاعاتنا ، بل
قادغنّا شهوتنا ، وغلبت علينا شقوتنا ، وصنّتنا عن ملاحظة أحوالنا
غفلتُنا وقسوتنا ، فلا قُرب الرحيل ينبّهنا ، ولا كثرة الذنوب تحرّكنا ،
ولا مشاهدة أحوال الخائفين تخوّفنا ، ولا خطر الخاتمة يزعجنا .

فنسأل الله تعالى أن يمدّك بفضله وجوده أحوالنا فيصلحنا ، إن
كان تحريك اللسان بمجرّد السؤال دون الاستعداد ينفعنا .

الْحِكْمَةُ الرَّابِعَةُ

كتاب الفقر والزهد

بيان حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقير وأساليبه

اعلم أنَّ الفقرَ عبارةٌ عن فقدٍ ما هو مُحتاج إليه . أما فقدُ ما لا حاجة إليه فلا يسمى فقراً . وإن كان المحتاج إليه موجوداً مقلوداً عليه لم يكن المحتاج فقيراً . وإذا فهمت هذا لم تشكَّ في أنَّ كل موجود سوى الله تعالى فهو فقير ، لأنَّه محتاجٌ إلى دوام الوجود في ثاني الحال ، ودوام وجودٍ مستفاد من فضل الله تعالى وجوده . فإن كان في الوجود موجود ليس وجوده مستفاداً له من غيره فهو الغنى المطلق . ولا يتصور أن يكون مثل هذا الموجود إلا واحداً . فليس في الوجود إلا غنى واحد ، وكل من عداه فإنَّهم محتاجون إليه ليُستوا وجودهم بالدوام . وإلى هذا الحصر الإشارة بقوله تعالى : (وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ) . هذا معنى الفقر مطلقاً . ولكننا لسنا نقصد بيان الفقر المطلق ، بل الفقر من المال على الخصوص ، وإلا فقير العبد بالإضافة إلى أصناف حاجاته لا ينحصر لأنَّ حاجاته لا حصر لها .

ومن جملة حاجاته ما يتوصل إليه بالمال ، وهو الذي نريد الآن بيانه فقط ، فنقول :

كل فاقِدٍ للمال فإنَّنا نسميه فقيراً بالإضافة إلى المال الذي فقده إذا كان ذلك المفقود محتاجاً إليه في حقِّه . ثم يتصور أن يكون له خمسة أحوال عند الفقر ، ونحن نُميِّزها ونخصص كلَّ حال باسم ، لتتوصل بالتمييز إلى ذكر أحكامها :

الحالة الأولى ، وهى التُّلْيَا : أَنْ يَكُونَ بِحَيْثُ لَوْ أَنَّهُ الْمَالُ لَكَرِهَهُ
وَتَأَذَّى بِهِ وَهَرَبَ مِنْ أَخْلِهِ مُبْغِضاً لَهُ ، وَمَحْزُزاً مِنْ شَرِّهِ وَشُغْلَهُ ، وَهُوَ
الزُّهْدُ ، وَاسْمُ صَاحِبِهِ الزَّاهِدُ .

الثانية : أَنْ يَكُونَ بِحَيْثُ لَا يَرْغَبُ فِيهِ رَغْبَةً مَنِ يَفْرَحُ لِحَصُولِهِ ، وَلَا يَكْرَهُ
كَرَاهَةً يَتَأَذَّى بِهَا وَيَزْهَدُ فِيهِ لَوْ أَنَّهُ . وَصَاحِبُ هَذِهِ الْحَالَةِ يُسَمَّى رَاضِياً .
الثالثة : أَنْ يَكُونَ وَجُودُ الْمَالِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ عِلْمِهِ لِرَغْبَةٍ لَهُ فِيهِ ،
وَلَكِنْ لَمْ يَبْلُغْ مِنْ رَغْبَتِهِ أَنْ يَنْهَضَ لَطَلْبِهِ ، بَلْ إِنْ أَنَاهُ صَفِوْاً عَفِوْاً أَخَذَهُ
وَفَرَحَ بِهِ ، وَإِنْ افْتَقَرَ إِلَى تَعَبٍ فِي طَلْبِهِ لَمْ يَشْتَغِلْ بِهِ . وَصَاحِبُ هَذِهِ
الْحَالَةِ نَسَمِيهِ قَانِعاً ؛ إِذْ أَقْنَعَ نَفْسَهُ بِالْمَوْجُودِ حَتَّى تَرَكَ الطَّلْبَ ، مَعَ مَا فِيهِ
مِنَ الرَّغْبَةِ الضَّعِيفَةِ .

الرابعة : أَنْ يَكُونَ تَرَكَهُ الطَّلْبَ لِعَجْزِهِ ، وَإِلَّا فَهُوَ رَاغِبٌ فِيهِ رَغْبَةً
لَوْ وَجَدَ سَبِيلًا إِلَى طَلْبِهِ وَلَوْ بِالتَّعَبِ لَطَلْبِهِ ؛ أَوْ هُوَ مَشْغُولٌ بِالطَّلْبِ .
وَصَاحِبُ هَذِهِ الْحَالَةِ نَسَمِيهِ بِالْحَرِيفِ .

الخامسة : أَنْ يَكُونَ مَا فَقَدَهُ مِنَ الْمَالِ مُضْطَرّاً إِلَيْهِ ، كَالْجَائِعِ الْفَاقِدِ
لِلْخُبْزِ ، وَالْعَارِى الْفَاقِدَ لِلثَّوْبِ . وَيُسَمَّى صَاحِبُ هَذِهِ الْحَالَةِ مُضْطَرّاً
كَيْفَمَا كَانَتْ رَغْبَتُهُ فِي الطَّلْبِ ، إِمَّا ضَعِيفَةً وَإِمَّا قَوِيَةً ، وَقَلَمَّا تَنَفَّكَ
هَذِهِ الْحَالَةَ عَنِ الرَّغْبَةِ .

فهذه خمسة أحوال ، أعلاها الزهد . والاضطرارُ إِنْ انضَمَّ إِلَيْهِ الزهد
وَتُصَوِّرُ ذَلِكَ فَهُوَ أَقْصَى دَرَجَاتِ الزَّهْدِ كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ . وَوَرَاءَ هَذِهِ
الْأَحْوَالِ الْخَمْسَةِ حَالَةٌ هِيَ أَعْلَى مِنَ الزَّهْدِ ، وَهِيَ أَنْ يَسْتَوِيَ عِنْدَهُ وَجُودُ
الْمَالِ وَفَقْدُهُ ؛ فَإِنْ وَجَدَهُ لَمْ يَفْرَحْ بِهِ وَلَمْ يَتَأَذَّ ، وَإِنْ فَقَدَهُ فَكَذَلِكَ ، بَلْ
حَالُهُ كَمَا كَانَ حَالُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ، إِذْ أَنَاهَا مِائَةُ أَلْفِ دِرْهَمٍ
مِنَ الْمَطَاءِ فَأَخْلَتْهَا وَفَرَّقَتْهَا مِنْ يَوْمِهَا ، فَقَالَتْ خِدَامَتُهَا : مَا اسْتَطَعْتِ

فيا فرقتَ اليوم أن تشتري لنا بلوهم لهما نفطر عليه ؟ فقالت :
لو ذكرتني لفعلت .

فَمَنْ هذا حاله لو كانت الدنيا بحذافيرها في يده وخزائنه لم تضربه ،
إذ هو يرى الأموال في خزانة الله تعالى لا في يد نفسه ، فلا يفرق بين
أن تكون في يده أو في يد غيره . وينبغي أن يسمى صاحب هذه الحالة
المستغنى ، لأنه غنى عن فقد المال ووجوده جميعاً .

بيان فضيلة الفقر مطلقاً

أما من الآيات فيدل عليه قوله تعالى : (لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ
أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ) الآية . وقال تعالى : (لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ
أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِي الْأَرْضِ) . ساق الكلام في
معرض الملح ، ثم قلتم وصفهم بالفقر على وصفهم بالهجرة والإحصار ،
وفيه دلالة ظاهرة على ملح الفقر .

وأما الأخبار في ملح الفقر فأكثر من أن نحصى . وقال صلى الله
عليه وسلم : « إن الله يحبُّ الفقيرَ المتعففَ أباً العيال » .

وروى أن المسيح صلى الله عليه وسلم مرَّ في سياحته برجل نائم ملتف
في عباءة ، فأيقظه وقال : يا نائمُ قمْ فاذكر الله تعالى . فقال : ما تريد
منى ؟ إننى قد تركت الدنيا لأهلها ! فقال له : فمَنْ إذن يا حبيبى .

ومرَّ موسى صلى الله عليه وسلم برجل نائم على التراب وتحت رأسه
كَبِينَةٌ ، ووجهه ولحيته في التراب ، وهو متمزَّر بعباءة ، فقال : يارب
عبدك هذا في الدنيا ضائع ! فلوحى الله تعالى إليه : يا موسى ، أما علمتَ
أننى إذا نظرت إلى عبدى بوجهى كله زَوَيْتُ عنه الدنيا كلها .

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أصبحَ منكم مُعَانٍ في جسمه ، آمناً
في سرِّه ، عنده قوتُ يومه ، فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها » .

وقال صلى الله عليه وسلم: «ألا أخبركم بمَلُوكِ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟» قالوا: بلى يا رسول الله. قال: «كُلُّ ضَعِيفٍ مُسْتَضْعَفٍ أَغْبَرُ أَشْعَثَ، ذِي طَيْرَيْنِ^(١) لَا يُؤْبَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ».

وَأَمَّا الْآثَارُ: فَقَدْ قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ذُو الدَّرْهِمَيْنِ أَشَدُّ حَسَبًا - أَوْ قَالَ أَشَدُّ حَسَابًا - مِنْ ذِي الدَّرْهِمِ.

وقال ابنُ عباس: مَلْعُونٌ مَنْ أَكْرَمَ بِالْفَقْرِ وَأَهَانَ بِالْفَقْرِ.

وقال لقمان عليه السلام لابنه: لَا تَحْقِرَنَّ أَحَدًا لَخُلُقَانِ لِيَابِهِ، فَإِنَّ رَبِّكَ وَرَبِّيهِ وَاحِدٌ.

بيان آداب الفقير في فقره

اعلم أَنَّ للفقير آداباً في باطنه وظاهره، ومخالطته وأفعاله، ينبغي أَنْ يراعيها.

فأما أدبُ باطنه فأنَّ لَا يَكُونُ فِيهِ كَرَاهِيَةٌ لِمَا ابْتَلَاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مِنَ الْفَقْرِ، أَعْنَى أَنَّهُ لَا يَكُونُ كَارِهاً فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ فَعَلَهُ، وَإِنْ كَانَ كَارِهاً للفقْرِ. كَالْمَحْجُومِ يَكُونُ كَارِهاً لِلْحِجَامَةِ لِتَأْلَمَهُ بِهَا، وَلَا يَكُونُ كَارِهاً فَعَلَ الْحِجَامَ وَلَا كَارِهاً لِلْحِجَامِ، بَلِ رَبِّمَا يَتَقَلَّدُ مِنْهُ مَنَّةً. فَهَذَا أَقَلُّ دَرَجَاتِهِ، وَهُوَ وَاجِبٌ، وَنَقِيفُضُهُ حَرَامٌ وَمُحْظِطٌ ثَوَابٌ الْفَقْرِ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَا مَعْشَرَ الْفُقَرَاءِ أَغْطُوا اللَّهَ الرِّضَا مِنْ قُلُوبِكُمْ تَنْظُرُوا بِثَوَابِ فَقْرِكُمْ، وَإِلَّا فَلَ». .

وَأَرْفَعُ مِنْ هَذَا أَنْ لَا يَكُونُ كَارِهاً للفقْرِ، بَلِ يَكُونُ رَاضِياً بِهِ. وَأَرْفَعُ مِنْهُ أَنْ يَكُونُ طَالِباً لَهُ، وَفَرِحاً بِهِ، لَعَلَّمَهُ بِفَوَائِلِ الْغِنَى.

وَأَمَّا أدبُ ظاهره: فأنَّ يَظْهَرُ التَّخَفُّفُ وَالتَّجَمُّلُ، وَلَا يَظْهَرُ الشُّكْوَى

(١) الطير، بكسر الطاء: الثوب، الخلق.

والفقر ، بل يستر فقره ويستتر أنه يستتر ، ففي الحديث : « إن الله تعالى يحبُّ الفقيرَ المتعففَ أبا العيال » . وقال تعالى : (يَخْشِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ) .

وأما في أعماله فأدبه : أن لا يتواضع لغيره لأجل غناه ، بل بتكبرٍ عليه . قال علي كرم الله وجهه : « ما أحسنَ تواضعَ الغنيِّ للفقيرِ رغبةً في ثواب الله تعالى » . وأحسنُ منه ثيئةُ الفقيرِ على الغنيِّ ثقةً بالله عزَّ وجلَّ ، فهذه رتبة . وأقلُّ منها أن لا يخالطَ الأغنياءَ ولا يرغبَ في مجالستهم ، لأن ذلك من مبادئ الطمع . قال الثوري رحمه الله : إذا خالطَ الفقيرُ الأغنياءَ فاعلم أنه مُراءٍ ، وإذا خالطَ السلطانَ فاعلم أنه لصٌ .

وأما أدبه في أفعاله : فإن لا يفتخر بسبب الفقر عن عبادة ، ولا يمنع بذلك قليل ما يتفضلُ عنه ، فإن ذلك جهْدُ المقلِّ ، وفضله أكثر من أموال كثيرة تبذل عن ظهر غنى . روى زيد بن أسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دَرَمٌ من الصدقة أفضل عند الله من مائة ألف درهم » قيل : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : « أخرج رجلٌ من عرض ماله مائة ألف درهم فتصلى بها ، وأخرج رجلٌ درهماً من درهمين لا يملك غيرهما طيبةً به نفسه ، فصار صاحبُ الدرهم أفضل من صاحب المائة ألف » .

بيان تحريم السؤال من غير ضرورة

وآداب الفقير المضطر فيه

اعلم أنه قد وردت مناه كثيرة في السؤال وتشديدات ، وورد فيه أيضاً ما يدل على الرخصة ، إذ قال صلى الله عليه وسلم : « للسائل حقٌ ولو جاء على فرس » ، وفي الحديث : « ردُّوا السائل ولو بظلفٍ محرق » .

ولو كان السؤال حراماً مطلقاً لَمَا جاز إعانة المتعدي على عدوانه ، والإعطاء إعانة . فالكاشف للخطاء فيه أَنَّ السؤال حرام في الأصل ، وإنما يباح بضرورة أو حاجة مهمة قريبة من الضرورة ؛ فإن كان عنها بُدُّ فهو حرام . وإنما قلنا إِنَّ الأصل فيه التحريم لأنه لا ينفك عن ثلاثة أمور محرمة : الأول : إظهار الشكوى من الله تعالى ؛ إذ السؤال إظهار للفقير ، وذكر لقصور نعمة الله تعالى عنه ، وهو عين الشكوى . وكما أَنَّ العبد للملوك لو سأل لكان سؤاله تشييعاً على سيده ، فكذلك سؤال العباد تشييع على الله تعالى . وهذا ينبغي أَنْ يَحْرُمَ ولا يحلُّ إلا للضرورة ، كما تحلُّ الميتة .

الثاني : أَنْ فيه إذلال السائل لنفسه لغير الله تعالى ، وليس للمؤمن أَنْ يذلَّ نفسه لغير الله ، بل عليه أَنْ يذلَّ نفسه لمولاه ، فإنَّ فيه عزة ؛ فلَمَّا سائر الخلق فإنَّهم عبادُ أمثاله ، فلا ينبغي أَنْ يذلَّ لهم إلا للضرورة . وفي السؤال ذلٌّ للسائل بالإضافة إلى المسئول .

الثالث : أَنه لا ينفك عن إيذاء المسئول غالباً ؛ لأنَّه ربُّما لا تسمح نفسه بالبلد عن طيب قلب منه ، فإنَّ بَلَّك حياة من السائل أو رياء فهو حرام على الآخذ ، وإنَّ منع ربُّما استحقا وتَأَذَّى في نفسه بالمنع ؛ إذ يرى نفسه في صورة البخل ، ففي البلد نقصانُ ماله ، وفي المنع نقصانُ جاهه ، وكلاهما مؤذيان ، والسائل هو السبب في الإيذاء ، والإيذاء حرام إلا للضرورة .

بيان أحوال السائلين

كان بشر رحمه الله يقول : الفقراء ثلاثة : فقير لا يسأل وإن أعطى لا يأخذ ، فهذا مع الروحانيين في عليين . وفقير لا يسأل وإن أعطى أخذ ، فهذا مع المقرَّبين في جنات الفردوس . وفقير يسأل عند الحاجة ، فهذا مع الصادقين من أصحاب اليمين .

فلِذْنِ قَدْ اتَّفَقَ كُلُّهُمْ عَلَى ذَمِّ السَّوَالِ ، وَعَلَى أَنَّهُ مَعَ الْفَاقَةِ بِحُطِّ
الْمَرْئِيَّةِ وَاللَّوْجَةِ .

قَالَ شَقِيقُ الْبَلْخِي لِإِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدَمَ حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِ مِنْ خُرَاسَانَ :
كَيْفَ تَرَكْتَ الْفُقَرَاءَ مِنْ أَصْحَابِكَ ؟ قَالَ : تَرَكْتُهُمْ إِنْ أَعْطَوْا شَكَرُوا ،
وَإِنْ مُنِعُوا صَبَرُوا . وَظَنَّ أَنَّهُ لَمَّا وَصَفَهُمْ بِتَرْكِ السَّوَالِ قَدْ أَثْنَى عَلَيْهِمْ
غَايَةَ الثَّنَاءِ ، فَقَالَ شَقِيقُ : هَكَذَا تَرَكْتُ كِلَابَ بَلِخِ عِنْدَنَا . فَقَالَ لَهُ
إِبْرَاهِيمُ : فَكَيْفَ الْفُقَرَاءَ عِنْدَكَ يَا أَبَا إِسْحَاقَ ؟ فَقَالَ : : الْفُقَرَاءَ عِنْدَنَا
إِنْ مُنِعُوا شَكَرُوا ، وَإِنْ أَعْطَوْا أَثَرُوا . فَقَبَّلَ رَأْسَهُ وَقَالَ : صَدَقْتَ يَا أَسْتَاذَ .

فَلِذْنِ دَرَجَاتُ أَرْيَابِ الْأَحْوَالِ فِي الرِّضَا وَالصَّبْرِ وَالشُّكْرِ وَالسَّوَالِ
كَثِيرَةٌ ، فَلَا بَدَّ لِسَالِكِ طَرِيقِ الْآخِرَةِ مِنْ مَعْرِفَتِهَا وَمَعْرِفَةِ انْقِسَامِهَا ،
وَاخْتِلَافِ دَرَجَاتِهَا ، فَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يَعْلَمْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الرِّقِّ مِنْ حَضِيضِهَا إِلَى
قِلَاعِهَا ، وَمِنْ أَسْفَلِ سَافِلِينَ إِلَى أَعْلَى عِلِّيِّينَ ، وَقَدْ خُلِقَ الْإِنْسَانُ فِي
أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ، ثُمَّ رُدَّ إِلَى أَسْفَلِ سَافِلِينَ ، ثُمَّ أُمِرَ أَنْ يَتَرَقَّى إِلَى أَعْلَى عِلِّيِّينَ .
وَمَنْ لَا يُمَيِّزُ بَيْنَ السُّفْلِ وَالْعُلَى لَا يَقْدِرُ عَلَى الرِّقِّ قَطْعاً .

بَيَانُ حَقِيقَةِ الزَّهْدِ

اعْلَمْ أَنَّ الزَّهْدَ فِي الدُّنْيَا مَقَامٌ شَرِيفٌ مِنْ مَقَامَاتِ السَّالِكِينَ ، وَيَتَشَكَّلُ
هَذَا الْمَقَامُ مِنْ عِلْمٍ وَحَالٍ وَعَمَلٍ كَسَائِرِ الْمَقَامَاتِ ، لِأَنَّ أَبْوَابَ الْإِيمَانِ
كُلُّهَا كَمَا قَالَ السَّلَفُ تَرْجِعُ إِلَى عَقْدٍ ، وَقَوْلٍ ، وَعَمَلٍ . وَكَأَنَّ الْقَوْلَ
لِظُهُورِهِ أَقِيمَ مَقَامِ الْحَالِ ، إِذْ بِهِ يَظْهَرُ الْحَالُ الْبَاطِنُ ، وَإِلَّا فَلَيْسَ الْقَوْلُ
مَرَاداً لِمَعْنَاهُ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِداً عَنْ حَالِ سَمِيِّ لِإِسْلَامِهِ وَلَمْ يَسْمَعْ لِيْمَاناً ،
وَالْعِلْمُ هُوَ السَّبَبُ فِي حَالٍ يَجْرِي مَجْرَى الْمُتَشِيرِ ، وَالْعَمَلُ يَجْرِي مِنْ الْحَالِ
مَجْرَى الثَّمَرَةِ .

فلنذكر الحال مع كلا طرفيه من العلم والعمل :

أما الحال فنحن بها ما يسمى زهداً ، وهو عبارة عن انصراف الرغبة عن الشيء إلى ما هو خير منه ؛ فكل من عَنكَ عن شيء إلى غيره بمعاوِنة وبيع وغيره ، فإنه عدل عنه لا لرغبته عنه ، وإنما عدل إلى غيره لرغبته في غيره . فحالُه بالإضافة إلى المعلول عنه يسمى زهداً وبالإضافة إلى المعلول إليه يسمى رغبة وحباً . فإذا استدعى حال الزهد مرغوباً عنه ومرغوباً فيه هو خير من المرغوب عنه . وشرط المرغوب عنه أن يكون هو أيضاً مرغوباً فيه بوجه من الوجوه ؛ فَمَنْ رَغِبَ عما ليس مطلوباً في نفسه لا يسمى زاهداً ، إذ تاركُ الحجرِ والتراب وما أشبهه لا يسمى زاهداً ، وإنما يسمى زاهداً مَنْ ترك الدرامم والدنانير ؛ لأنَّ التراب والحجر ليسا في مَقْلَةِ الرغبة . وشرط المرغوب فيه أن يكون عنده خيراً من المرغوب عنه حتى تغلب هذه الرغبة ، فالبايع لا يُقْلِم على البيع إلا والمشتري عنده خيرٌ من المبيع ، فيكون حاله بالإضافة إلى المبيع زهداً فيه ، وبالإضافة إلى العوض عنه رغبة فيه وحباً ، ولذلك قال الله تعالى : (وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْلُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِلِينَ) معناه باعوه . فقد يُطْلَقُ الشراء بمعنى البيع . ووصف إخوة يوسف بالزهد فيه ، إذ طمعوا أن يخلّو لهم وجه أبيهم ؛ وكان ذلك عندهم أحبَّ إليهم من يوسف ، فباعوه طمعاً في العوض .

فإذا نُكِّلَ من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهدٌ في الدنيا ، وكلٌّ من باع الآخرة بالدنيا فهو أيضاً زاهد ولكن في الآخرة . ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الزهد بمن يزهد في الدنيا ، كما خصص اسم الإلحاد بمن يميل إلى الباطل خاصة ، وإن كان هو للميل في وضع اللسان .

وأعلم أنه ليس من الزهد تركُ المال وبذلُّه على سبيل السَّخاء والفتوة ، وعلى سبيل استمالة القلوب وعلى سبيل الطمع ، فذلك كله من محاسن العادات ، ولكن لا مدخلَ لشيء منه في العبادات ؛ وإنما الزهد أن تترك الدنيا لعلك بحقارتها بالإضافة إلى نفاسة الآخرة . فأما كلُّ نوع من التَّرك فإنه يتصورُ عن لا يؤمن بالآخرة ؛ فذلك قد يكون مروءةً وفتوةً وسخاءً وحسنَ خلقٍ ؛ ولكن لا يكون زهداً ؛ إذ حُسْنُ الذِّكْر وميلُ القلوب من حظوظ العاجلة ، وهي ألدُّ وأهنأ من المال .

وكما أن تركَ المال على سبيل السلم طمعاً في العِوَض ليس من الزُّهد ، فكذلك تركه طمعاً في الذكر والثناء والاشتهار بالفتوة والسَّخاء ، واستشقالاً له ، لما في حفظ المال من المشقة والعناء . والحاجة إلى التذلل للسلطان والأغنياء ليس من الزُّهد أصلاً ، بل هو استعجالٌ حظاً آخر للنفس . بل الزاهد من أتته الدنيا راحةً صفواً عفواً ، وهو قادرٌ على التمتع بها من غير نقصانٍ جاءه وقُبِحَ اسم ، ولا فواتٍ حظٌ للنفس ، فتركها خوفاً من أن يأنسَ بها ، فيكون آنساً بغير الله ، ومُجِباً لما سوى الله ، ويكون مُشْرِكاً في حب الله تعالى غيره . أو تركها طمعاً في ثواب الله في الآخرة ، فترك التمتع بأشربة الدنيا طمعاً في أشربة الجنة ، وترك التمتع بالسراري والنِّسوان طمعاً في الحُور العين ، وترك التفرُّج في البساتين طمعاً في بساتين الجنة وأشجارها ، وترك التزيين والتجمل بزينه الدنيا طمعاً في زينة الجنة ، وترك المطاعم اللذيذة طمعاً في فواكه الجنة ، وخوفاً من أن يقال له : (أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا) . فآثَرَ في جميع ذلك ما وُعد به في الجنة على ما تيسَّر له في الدنيا عفواً صفواً ، لعلمه بأنَّ ما في الآخرة خيرٌ وأبقى .

بيان فضيلة الزهد

قال الله تعالى : (فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ) ... إلى قوله تعالى :
(وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَن آمَنَ) ، فنسب الزهد
إلى العلماء ، ووصف أهلَه بالعلم ، وهو غاية الثناء .

وقال تعالى : (أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا) ، وجاء
في التفسير : على الزهد في الدنيا . وقال عز وجل : (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى
الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) . قيل : معناه أيُّهم أزهّد
فيها . فوصف الزهد بأنّه من أحسن الأعمال . وقال تعالى : (مَنْ كَانَ
يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ، وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا
نُؤِثِرْهُ بِهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ) . وقال تعالى : (وَلَا تَمْلِكُنَّ
عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَنَّهُمْ
فِيهِ وَرِزْقَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى) . وقال تعالى : (الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ) ، فوصف الكفار بذلك ، فمفهومُه أنّ المؤمن هو الذي
يتصّف بتقيضه ، وهو أن يستحبّ الآخرة على الدنيا .

وأما الأخبار : فما ورد منها في ذمّ الدنيا كثير ، ونحن الآن نقفصر
على فضيلة بغض الدنيا فإنّه من المنجيات ، وهو المعنى بالزهد . وقد
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أصبح وهمّه الدنيا شئت الله
عليه أمره ، وفرّق عليه ضيعته »^(١) ، وجعل فقره بين عينيه ، ولم يأت به من
الدنيا إلّا ما كُتِبَ له . ومن أصبحَ وهمّه الآخرة جمع الله له همه ،
وحفظ عليه ضيعته ، وجعل غناه في قلبه ، وأتته الدنيا وهي راغمة .

(١) الضيعة : الحرفة ، والصناعة والمال ، والكسب .

وفي حديث عمر رضي الله عنه أنه قال : لما نزل قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) قال صلى الله عليه وسلم : « تَبًّا لِلنُّسْيَا ، تَبًّا لِلتُّنْيَارِ والدرهم » . فقلنا : يا رسول الله ، نهانا الله عن كنز الذهب والفضة ، فأى شيء نلخر ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « لِيَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ لِسَانًا ذَاكِرًا ، وَقَلْبًا شَاكِرًا ، وَزَوْجَةً صَالِحَةً تَعِينَهُ عَلَى أَمْرِ آخِرَتِهِ » .

وقال المسيح صلى الله عليه وسلم : اللُّنْيَا قَنْطَرَةٌ فَاعْبُرُوهَا وَلَا تَعْمُرُوهَا .
وقيل له : يا نبيُّ الله لو أمرتُنَا أَنْ نَبْنِيَ بَيْتًا نَعْبُدُ الله فيه ؟ قال : اذْهَبُوا فَاذْهَبُوا بِنِيَّتِ الْمَاءِ . فقالوا : كيف يستقيم بُنْيَانٌ عَلَى الْمَاءِ ؟ قال وكيف تستقيم عِبَادَةٌ مَعَ حُبِّ اللُّنْيَا ؟

وقال بلال بن سعد : كَفَى بِهِ ذَنْبًا أَنَّ الله تَعَالَى يَزْهِدُنَا فِي اللُّنْيَا وَنَحْنُ نَرْغَبُ فِيهَا .

وقال رجل لسفيان : أَشْتَهِي أَنْ أَرَى عَالِمًا زَاهِدًا . فقال : وَيَحْكُ ، فَكَانَ ضَالَّةً لَا تَوَجَدُ .

وروي أَنَّ بَعْضَ الْخُلَفَاءِ أَرْسَلَ إِلَى الْفُقَهَاءِ بِجَوَائِزَ فَقَبِلُوهَا ، وَأَرْسَلَ إِلَى الْمُضَيَّلِ بِمِثْرَةِ آلَافٍ فَلَمْ يَقْبَلْهَا ، فَقَالَ لَهُ بَنُوهُ : قَدْ قَبِلَ الْفُقَهَاءُ وَأَنْتَ تَرُدُّ عَلَى حَالَتِكَ هَذِهِ ؟ فَبَكَى الْمُضَيَّلُ وَقَالَ : أَتَدْرُونَ مَا مَثَلُ وَمِثْلِكُمْ ؟ كَمِثْلِ قَوْمٍ كَانَتْ لَهُمْ بَقَرَةٌ يَحْرُثُونَ عَلَيْهَا ، فَلَمَّا هَرِمَتْ ذَبَحُوهَا لِأَجْلِ أَنْ يَتَفَعَّلُوا بِجُلْدِهَا . كَذَلِكَ أَنْتُمْ أَرَدْتُمْ ذَبْحِي عَلَى كِبَرِ سُنِّي ، مُوتُوا يَا أَهْلِي جُوعًا خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَذْبَحُوا فُضَيْلًا !

بيان تفصيل الزهد فيما هو من ضروريات الحياة

اعلم أنَّ ما الناسُ منهمكون فيه ينقسم إلى فضول وإلى مهمٍّ ، فالفضول كالخيل المسومة مثلاً ، إذ غالب الناس إنما يقتنيها للترفيه بركوبها وهو قادرٌ على المشي . والمهمُّ كالأكل والشرب . ولنا نقدر على تفصيل أصناف الفضول فإن ذلك لا ينحصر ، وإنما ينحصر المهمُّ الضروري . والمهمُّ أيضاً يتطرق إليه فضول في مقداره ، وجنسه ، وأوقاته . فلا بدَّ من بيان وجه الزهد فيه .

والمهمات ستة أمور : المطعم ، والملبس ، والسكن ، وأثاثه ، والنكح ، والمال . الأول : (المطعم) ولا بدَّ للإنسان من قوتٍ حلالٍ يُقيمُ صُلبه ، ولكن له طول وعرض . فلا بدَّ من قبض طوله وعرضه حتى يتمَّ به الزهد . فأما طوله فبالإضافة إلى جملة العمر ، فإنَّ من يملك طعام يومه فلا يقنع به . وأما عرضه ففي مقدار الطعام وجنسه ووقت تناوله ؛ أما طوله فلا يقصر إلا بقصر الأمل ، وأقلُّ درجات الزهد فيه الاقتصاد على قدر دفع الجوع عند شدة الجوع وخوف المرض . ومن هذا حاله فإذا استقل بما تناوله لم يتلخَّر من غذائه لغشائه . وهذه هي الدرجة العليا .

الدرجة الثانية : أن يتلخَّر لشهر أو أربعين يوماً .
الدرجة الثالثة : أن يتلخَّر لسنة فقط ، وهذه زنية ضعفاء الزهاد . ومن ادَّخر لأكثر من ذلك فتسميته زاهداً محال ؛ لأنَّ من أمَّل بقاء أكثر من سنة فهو طويل الأمل جداً ، فلا يتم منه الزهد إلا إذا لم يكن له كسب ولم يرض لنفسه الأخذ من أيدي الناس ، كداود الطائي ، فإنه ورث عشرين ديناراً فأمسكها وأنفقها في عشرين سنة . فهذا لا يضادَّ أصل الزهد إلا عند من جعل التوكل شرط الزهد .

وأما عَرْضُهُ فبالإضافة إلى المقدار ، وأقل درجاته في اليوم والليلة نصف رطل ، وأوسطه رطل ، وأَعْلَاهُ مُدٌّ واحدٌ ^(١) ، وهو ما قلَّره الله تعالى في إطعام المسكين في الكفارة وما وراء ذلك فهو من اتساع البطن والاشتغال به . وَمَنْ لم يقدرْ على الاقتصاد على مُدٍّ لم يكن له من الزهد في البطن نصيبٌ . وأما بالإضافة إلى الجنس فأقلُّه كُلُّ ما يقوت ، ولو الخبزُ من النخالة ، وأوسطه خُبْزُ الشعيرِ واللَّذَّةِ ، وأَعْلَاهُ خبز البر غير مشخول ، فإذا مُيز من النخالة وصار حَوَارَى ^(٢) فقد دخل في التَنَمُّ وخرج عن آخر أبواب الزهد فضلاً عن أوائله . وأما الأَدَمُ : فأقلُّه الملح أو البقل والخل ، وأوسطه الزَّيْتُ أو يسيرٌ من الأدهانِ أي دهنٍ كان ، وأَعْلَاهُ اللَّحْمُ أي لحم كان ، وذلك في الأسبوعِ مرَّةً ، أو مرتين في الأسبوعِ ، فإن صار دائماً أو أكثر من مرتين في الأسبوعِ خرجَ عن آخر أبواب الزهد فلم يكن صاحبه زاهداً في البطن أصلاً . وأما بالإضافة إلى الوقت فأقلُّه في اليوم والليلة مرة ، وهو أن يكون صامماً ، وأوسطه أن يصوم ويشرب ليلة ولا يأكل ، ويأكل ليلة ولا يشرب . وأَعْلَاهُ أن ينتهي إلى أن يَطْوَى ^(٣) ثلاثة أيام أو أسبوعاً وما زاد عليه .

المهم الثاني : (الملبس) ، وأقلُّ درجاته : ما يدفع الحرَّ والبرد ويستُرُّ العورة ، وهو كساءٌ يَتَغَطَّى به . وأوسطه : قميصٌ وقلنسوة ونَعْلان . وأَعْلَاهُ : أن يكون معه منديل وسراويل . وما جاوز هذا من حيث المقدار فهو مجاوز حدَّ الزهد . وشرط الزاهد : أن لا يكون له ثوبٌ يلبسه إذا غَسَلَ ثوبه ، بل يلزمه التَّقُودُ في البيت ، فإذا صار صاحب قميص وسراويلين

(١) المد : مكيال ، وهو رطل وثلاث عند أهل الحجاز والثاقبي ، ورطلان عند أهل العراق وأبي حنيفة .

(٢) الحواري : التثقيب الأبيض ، وهو لباب البر وأجوده وأغلمه .

(٣) أي يجموع . والطي : المجموع .

ومنديلين فقد خرج من جميع أبواب الزهد من حيث المقدار . أما الجنس فأقله السُّوح الخشنة وأوسطه الصُّوف الخشن ، وأعلاه القطن الغليظ . وأما من حيث الوقت ، فأقصاه ما يستر سنةً ، وأقله ما يبقى يوماً ، حتى رَقَعَ بعضهم ثوبه بورق الشجر وإن كان يتسارع الجفاف إليه . وأوسطه ما يتماسك عليه شهراً وما يقاربه . فطلب ما يبقى أكثر من سنةٍ خروجٌ إلى طول الأمل ؛ وهو مضادٌ للزهد .

المهم الثالث : (المسكن) : وللزهد فيه أيضاً ثلاث درجات : أعلاها : أن لا يطلب موضعاً خاصاً لنفسه ، فيقنع بزوايا المساجد كأصحاب الصُّفة . وأوسطها : أن يطلب موضعاً خاصاً لنفسه ، مثل كوخٍ مبنٍ من سعف ، أو خُصٍّ أو ما يشبهه . وأدناها : أن يطلب حجرة مبنية إما بشراء أو إجارة . فإن كان قدر سعة المسكن على قدر حاجته من غير زيادةٍ ولم يكن فيه زينة لم يخرجْه هذا القدر عن آخر درجات الزهد . فإن طلب التشييد والتجصيص والسعة وارتفاع السقف أكثر من ستة أذرع فقد جاوز بالكلية حدَّ الزهد في المسكن .

المهم الرابع : (أثاث البيت) وللزهد فيه أيضاً درجات أعلاها حال عيسى المسيح صلوات الله عليه وسلامه وعلى كلِّ عبدٍ مصطفًى ؛ إذ كان لا يصحُّبه إلا مُشْط وكوز ، فرأى إنساناً يمشط لجنته بأصابعه ، فرمى بالمشط ، ورأى آخر يشرب من النهر بكفيه فرمى بالكوز . وهذا حكم كلِّ أثاثٍ ؛ فإنه إنما يراد المقصود ؛ فإذا استغنى عنه فهو وبالٌ في الدنيا والآخرة . ومالا يُستغنى عنه فيقتصر فيه على أقلِّ الدرجات ، وهو الخُزف في كلِّ ما يكفي فيه الخُزف ، ولا يبالي بأن يكون مكسوراً الطَّرف إذا كان المقصود يحصل به . وأوسطها أن يكون له أثاثٌ بقدر الحاجة صحيحٌ في نفسه ، ولكن يستعمل الآلة الواحدة في مقاصد ، كالذى

معه قصعة يأكل فيها ويشرب فيها ويحفظ المتاع فيها . وكان السلف يستحبون استعمال آلة واحدة في أشياء للتخفيف . وأعلها : أن يكون له بعدد كل حاجة آلة من الجنس النازل الخسيس ؛ فإن زاد في العدد أو في نفاسة الجنس خرج عن جميع أبواب الزهد وركن إلى طلب الفضول .

وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نائم على سرير مرمول^(١) بشريط ، فجلس ، فرأى أثر الشريط في جنبه عليه السلام ، فدمعت عيناه ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « ما الذى أبكاك يا ابن الخطاب ؟ » قال : ذكرت كسرى وقيصر وما هما فيه من الملوك ، وذكرتك وأنت حبيب الله وصفيه ورسوله ، نائم على سرير مرمول بالشريط ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « أما ترضى يا عمر أن تكون لهما الدنيا ولنا الآخرة ؟ » . قال : بلى يا رسول الله . قال : « فذلك كذلك » .

المهم الخامس : (المتكح) . وقد قال قائلون : لا معنى للزهد في أصل النكاح ولا في كثرته ، وإليه ذهب سهل بن عبد الله وقال : قد حُبب إلى سيد الزاهدين النساء فكيف نزهد فيهن ؟ ووافقه على هذا القول ابن عيينة وقال : كان أزهد الصحابة علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، وكان له أربع نسوة وبضع عشرة سرية . والصحيح ما قاله أبو سليمان الداراني رحمه الله إذ قال : كل ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشئوم ، والمرأة قد تكون شاغلاً عن الله .

المهم السادس ، ما يكون وسيلة إلى هذه الخمسة ، وهو (المال والجاه) أما الجاه فمعتاه ملك القلوب بطلب محل فيها ليتوصل به إلى الاستعانة

(١) مرمول : منسوج .

في الأغراض والأعمال . وكلُّ من لا يقدر على القيام بنفسه في جميع حاجته وافترق إلى من يخلّصه افتقر إلى جاهٍ لا محالة في قلب خادمه ، لأنّه إن لم يكن له عنده محلٌّ وقدر لم يَقم بخدمته ، وقيام القدر والمحل في القلوب هو الجاه ، وهذا له أوّل قريب ، ولكن يتأدّى به إلى هاوية لا عَمَق لها ^(١) ، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه . وإنما يحتاج إلى المحلّ في القلوب إمّا لجلب نفع أو لدفع ضرر ، أو لخلاص من ظلم . فأما النفع فيُغنى عنه المال ؛ فإنّ من يخدم بأجرة يخدم وإن لم يكن عنده للمستأجر قدر ، وإنما يحتاج إلى الجاه في قلب من يخدم بغير أجرة . وأما دفع الضرر فيُحتاج لأجله إلى الجاه في بلد لا يكمل فيه العدل ، أو يكون بين جيران يظلمونه ولا يقدر على دفع شرهم إلّا بمحلٍّ له في قلوبهم أو محلٍّ له عند السلطان . وقدر الحاجة فيه لا ينضبط ، لا سيما إذا انضم إليه الخوف وسوء الظنّ بالعواقب . والخائض في طلب الجاه سالك طريق الهلاك ، بل حق الزاهد أن لا يسعى لطلب المحل في القلوب أصلاً ؛ فإن اشتغاله بالدين والعبادة يمهّد له من المحل في القلوب ما يدفع به عنه الأذى ولو كان بين الكفار . فكيف بين المسلمين .

وكان أحدهم يعرض له المال الحلال فلا يأخذه ويقول : أخاف أن يُفسد علىّ قلبي . فمن كان له قلب فهو لا محالة يخاف من فساده .

ولذلك قال رجلٌ لعيسى عليه السلام : احملني معك في سياحتك ، فقال : أخرج مالك والحقني . فقال : لا أستطيع . فقال عيسى عليه السلام : بمحبّ يدخل الغيّ الجنة .

(١) يعني شديدة العمق .

بيان علامات الزهد

وينبغي أن يعرف في باطنه على ثلاث علامات :

العلامة الأولى : أن لا يفرح بوجود ولا يحزن على مفقود ، كما قال تعالى : (لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ) . بل ينبغي أن يكون بالصد من ذلك . وهو أن يحزن بوجود المال ويفرح بفقده .

العلامة الثانية : أن يستوى عنده ذامه ومادحه ، فالأول علامة الزهد في المال ، والثاني علامة الزهد في الجاه .

العلامة الثالثة : أن يكون أنسه بالله تعالى والغالب على قلبه حلاوة الطاعة ، إذ لا يخلو القلب عن حلاوة المحبة : إمّا محبة الدنيا وإمّا محبة الله ، وهما في القلب كالماء والهواء في القدرح ، فالماء إذا دخل خرج الهواء ، ولا يجتمعان . وكل من أنس بالله اشتغل به ولم يشتغل بغيره . ولذلك قيل لبعضهم : إلى ماذا أفضى بهم الزهد ؟ فقال : إلى الأنس بالله ، فأما الأنس بالدنيا وبالله فلا يجتمعان .

وقال يحيى بن معاذ : علامة الزهد : السخاء بالموجود .

وقال أبو سليمان : الصوف علم من أعلام الزهد ، فلا ينبغي أن يلبس صوفاً بثلاثة دراهم وفي قلبه رغبة خمسة دراهم .

وقال أحمد بن حنبل وسفيان رحمهما الله : علامة الزهد قصر الأمل .

وقال سري^(١) : لا يعطيب عيش الزاهد إذا اشتغل عن نفسه ، ولا يعطيب عيش العارف إذا اشتغل بنفسه .

وقال التصريبادي : الزاهد غريب في الدنيا ، والعارف غريب في الآخرة .

(١) هو سري بن الملطس السقطي خال أبي القاسم الجنيد . صفة الصفوة ٢ : ٢٠٩ - ٢١٨ .

الحِكْمَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ

كتاب التوحيد والتوكل

بيان فضيلة التوكل

أما من الآيات ، فقد قال تعالى : (وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) . وقال عز وجل : (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ) . وقال تعالى : (مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) . وقال سبحانه وتعالى : (إِنَّ اللَّهَ يُجِيبُ الْمُتَوَكِّلِينَ) .

وأعظم بمقام موسوم بحبة الله تعالى صاحبه ، ومضمون كفاية الله تعالى ملايقه ؛ فعن الله تعالى حَسْبُهُ وكافيهِ ، ومُحِبُّهُ ومراعيه ، فقد فاز الفوز العظيم ؛ فإنَّ المحبوب لا يُعَذَّب ولا يُبْعَد ولا يُحْجَب .

وقال عز وجل : (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ)
أى عزيز لا يُلْكَ من استجار به ، ولا يَضِيع من لاذ بجناحه ، والتجأ إلى ذِعامه وحماه ، وحكيم لا يَقْصُرُ عن تدبير من توكل على تدبيره .

وأما الأخبار ؛ فقد قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن مسعود :
« أَرَيْتُ الْأُمَمَ فِي الْمَوْسِمِ فَرَأَيْتُ أُمَّتِي قَدِمَلَتْهُوا السَّهْلَ وَالْجَبَلَ ، فَأَعْجَبْتَنِي كَثَرَتُهُمْ وَمِهْنَتُهُمْ ، فَقِيلَ لِي : أَرْضَيْتَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . قِيلَ : وَمَعَ هَؤُلَاءِ مَبْعُوثُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . قيل : من هم يا رسول الله .
قال : « الَّذِينَ لَا يَكْتَوُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ ، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » . فقام حُكَاةٌ وقال : يا رسولَ الله ، ادْعُ اللهَ أَنْ يَجْعَلَني

منهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِنْهُمْ » . فقام آخر فقال : يا رسول الله ادع الله أن يجعَلَنِي مِنْهُمْ ، فقال صلى الله عليه وسلم : « سَبَقَكَ بِهَا عَكَاشَةٌ » .

وقال صلى الله عليه وسلم « لو أنكم تنوكلون على الله حقَّ توكله لرزقكم كما يرزق الطير ، تغفون خِصاصاً وترووح يطاناً^(١) » .

وأما الآثار ، فقد قال سعيد بن جبير : لدغني عقرب فأقسمت على أمي لَتَسْتَرْقِيَنِي ، فناولت الراقي يدي التي لم تُلْدَغ .

وقال يحيى بن معاذ : في وجود العبد الرزق من غير طلب دلالة على أن الرزق مأمور بطلب العبد .

وقال بعضهم : متى رضيت بالله وكبلاً وجدتُ إلى كل خير سبيلاً .

بيان حال التوكل

قد ذكرنا أن مقام التوكل ينتظم من : علم ، وحال ، وعمل . وذكرنا العلم .

فأما الحال فالتوكل بالتحقيق عبارة عنه ، وإنما العلم أصله ، والعمل ثمرة .

والتوكل مشتق من الوكالة ، يقال : وكل أمره إلى فلان ، أي فوضه إليه واعتمد عليه فيه . ويسمى الموكل إليه وكيلاً ، ويسمى المفوض إليه متوكلاً عليه ومتوكلاً عليه ، مهما اطمأنت إليه نفسه ووثق به ، ولم يشكهم فيه بتقصير ، ولم يعتقد فيه عجزاً وقصوراً . فالتوكل عبارة عن اعتماد القلب على الوكيل وحده .

(١) خفاً ، من الخمس وهو الجوع . ويطاناً من البطنة ، وهي الامتلاء .

وإذا انكشف لك معنى التوكل ، وعلمت الحالة التي صُيبت توكلها فاعلم
أن تلك الحالة لها في القوة والضعف ثلاث درجات :

الدرجة الأولى : أن يكون حاله في حق الله تعالى والثقة بكفالاته
وعنايته كحاله في الثقة بالوكيل .

الثانية : وهي أقوى : أن يكون حاله مع الله تعالى كحال الطفل مع
أمه ، فإنه لا يعرف غيرها ولا يفزع إلى أحد سواها ، ولا يعتمد إلا إياها .
فإذا رآها تعلق في كل حال بذيلها ولم يخلها ، وإن نابه أمر في غيبتها
كان أول سابق إلى لسانه : يا أمّاه !

الثالثة : وهي أعلاها : أن يكون بين يدي الله تعالى في حركاته
وسكناته مثل الميت بين يدي الغاسل ، لا يفارقه إلا في أنه يرى نفسه
ميتاً تحركه القدرة الأزلية كما تحرك يد الغاسل الميت . ويفارق الصبي ،
فإن الصبي يفزع إلى أمه ويصيح ويتعلق بذيلها ، ويعلو خفها . بل هو
مثل صبي علم أنه وإن لم يزق بأمه فالأم تطلبه ، وأنه وإن لم يتعلق
بذيل أمه فالأم تحمله ، وإن لم يسألها اللبن فالأم تفاتحه وتسقيه . وهذا
المقام في التوكل يثمر ترك الدعاء والسؤال منه ، ثقة بكرمه وعنايته ، وأنه
يُعطي ابتداءً أفضل مما يُسأل . فكم من نعمة ابتدأها قبل السؤال والدعاء ،
وبغير الاستحقاق . والمقام الثاني لا يقتضي ترك الدعاء والسؤال منه ،
وإنما يقتضي السؤال من غيره فقط .

بيان أحوال المتوكلين في التعلق بالأسباب بضرب مثال
اعلم أن مثال الخلق مع الله تعالى مثل طائفة من السؤال وقفوا في
ميدان على باب قصر الملك ، وهم محتاجون إلى الطعام ، فأخرج إليهم
غلماناً كثيرة ومعهم أرغفة من الخبز ، وأمرهم أن يُعطوا بعضهم رغيفين

رغيفين ، وبعضهم رغيفاً ورغيفاً ، ويجهلوا في أن لا يَغْفُلُوا عن واحدٍ منهم ، وأمر مُنادياً حتى نادى فيهم : أن اسكنوا ولا تتعلّقوا بغلمانى إذا خرجوا إليكم ، بل ينبغي أن يطمئن كل واحدٍ منكم في موضعه ؛ فإنّ الغلمان مسخرون ، وهم مأمورون بأن يوصلوا إليكم طعامكم . فمن تعلّق بالغلمان وآذاهم وأخذ رغيفين فإذا فُتِح باب الميدان وخرج أتبعته بغلامٍ يكون موثقاً به إلى أن أنقَلَم لعقوبته في ميعادٍ معلوم عندى ولكن أخفيه ، ومن لم يؤذ الغلمان وقَنَعَ برغيفٍ واحدٍ أتاه من يد الغلام وهو ساكنٌ فإني أختصّه بخِلة سنّية في الميعاد المذكور لعقوبة الآخر . ومن ثبت في مكانه ولكنه أخذ رغيفين فلا عقوبة عليه ولا خِلة له . ومن أخطأه غلمانى فما أوصلوا إليه شيئاً فبات الليلة جائعاً غير متسخط للغلمان ولا قائلاً : ليته أوصل إلى رغيفاً ، فإني غداً أستوزره وأفوض ملكى إليه .

فانقسم السؤال إلى أربعة أقسام : قسمٌ غلبت عليهم بطوتهم فلم يلتفتوا إلى العقوبة الموعودة ، وقالوا : من اليوم إلى غدٍ فرج ! ونحن الآن جائعون . فبادرُوا إلى الغلمان فأذَوْهم وأخذوا الرغيفين ، فسبقت العقوبة إليهم في الميعاد المذكور فنلسوا ، ولم ينفعهم النعم .

وقسمٌ تركوا التعلّق بالغلمان خوفاً العقوبة ، ولكن أدخلوا رغيفين لغلبة الجوع . فسلموا من العقوبة وما فازوا بالخِلة .

وقسمٌ قالوا : إننا نجلس بمرأى من الغلمان حتى لا يخطئونا ، ولكن نأخذ إذا أعطونا رغيفاً واحداً ونقنع به ، فلعلنا نفوز بالخِلة . ففازوا بالخِلة .

وقسمٌ رابعٌ اختفوا في زوايا الميدان وانحرفوا عن مرأى أعين الغلمان

وقالوا : إن اتَّبَعْنَا وأَعْطَوْنَا قِنَعِنَا بِرَغِيفٍ وَاحِدٍ ، وإنْ أَخْطَأْنَا قَاسِمِنَا شِدَّةَ الْجُوعِ اللَّيْلَةِ ، فَلَعَلَّنَا نَقْوَى عَلَى تَرْكِ التَّسْخِطِ فَنَنَالَ رَتْبَةَ الْوِزَارَةِ وَدَرَجَةَ الْقُرْبِ عِنْدَ الْمَلِكِ . فَمَا نَفْعُهُمْ ذَلِكَ ، إِذْ اتَّبَعَهُمُ الْغُلَمَانُ فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ وَأَعْطَوْا كُلَّ وَاحِدٍ رَغِيفاً وَاحِداً .

وَجَرَى مِثْلُ ذَلِكَ أَيَّاماً حَتَّى اتَّفَقَ عَلَى النُّلُورِ أَنْ اخْتَفَى ثَلَاثَةَ فِي زَاوِيَةٍ وَلَمْ تَقْعَ عَلَيْهِمْ أَبْصَارُ الْغُلَمَانِ وَشَغَلَهُمْ شُغْلُ صَارْفٍ عَنْ طَوْلِ التَّفْتِيشِ ، فَهَاتُوا فِي جُوعٍ شَلِيدٍ . فَقَالَ اثْنَانُ مِنْهُمْ : لَيْسْنَا تَعَرَّضْنَا لِلْغُلَمَانِ وَأَخَذْنَا طَعَامَنَا فَلَسْنَا نَطِيقُ الصَّبْرَ ، وَسَكَتَ الثَّالِثُ إِلَى الصَّبَاحِ فَنَالَ دَرَجَةَ الْقُرْبِ وَالْوِزَارَةَ . فَهَذَا مِثَالُ الْخَلْقِ ، وَالْمِيدَانِ هُوَ الْحَيَاةُ فِي الدُّنْيَا ، وَبَابُ الْمِيدَانِ الْمَوْتُ ، وَالْمِيعَادُ الْمَجْهُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَالْوَعْدُ بِالْوِزَارَةِ هُوَ الْوَعْدُ بِالشَّهَادَةِ لِلْمَتَوَكِّلِ إِذَا مَاتَ جَائِعاً رَاضِياً مِنْ غَيْرِ تَأْخِيرٍ ذَلِكَ إِلَى مِيعَادِ الْقِيَامَةِ ؛ لِأَنَّ الشَّهَادَةَ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ . وَالْمَتَعَلِّقُ بِالْغُلَمَانِ هُوَ الْمُعْتَدِي فِي الْأَسْبَابِ ، وَالْغُلَمَانُ الْمُسَخَّرُونَ هُمُ الْأَسْبَابُ . وَالْجَالِسُ فِي ظَاهِرِ الْمِيدَانِ بِمَرَأَى الْغُلَمَانِ هُمُ الْمُقِيمُونَ فِي الْأَمْصَارِ فِي الرِّبَاطَاتِ وَالْمَسَاجِدِ عَلَى هَيْئَةِ السَّكُونِ ، وَالْمَخْتَفُونَ فِي الزَوَايَا هُمُ السَّائِحُونَ فِي الْبُوَادِي عَلَى هَيْئَةِ التَّوَكُّلِ وَالْأَسْبَابُ تَتَّبِعُهُمْ ، وَالرِّزْقُ لَا يَأْتِيهِمْ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ النُّلُورِ ، فَإِنْ مَاتَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ جَائِعاً رَاضِياً فَلَهُ الشَّهَادَةُ وَالْقُرْبُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى . وَقَدْ انْقَسَمَ الْخَلْقُ إِلَى هَذِهِ الْأَقْسَامِ الْأَرْبَعَةِ .

بيان آداب المتوكلين إذا سُرِقَ متاعهم

رَوَى أَنَّ ابْنَ عَمْرِو سُرِقَتْ نَاقَتُهُ ، فَطَلَبَهَا حَتَّى أَصْبَحَ ، ثُمَّ قَالَ : فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى ! فَلَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى فِيهِ رَكْعَتَيْنِ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، إِنَّ نَاقَتَكَ فِي مَكَانٍ كَذَا . فَلَيْسَ نَعْلُهُ وَقَامَ ، ثُمَّ قَالَ :

أستغفر الله ! وجلس ، فقيل له : ألا تذهب فتأخذها ! فقال : إني كنت قلت : في سبيل الله .

فهكذا كانت أخلاق السلف . وكذلك من أخذ رغيماً ليعطيه فقيراً فغاب عنه ، كان يكره رده إلى البيت بعد إخراجه ، فيعطيه فقيراً آخر . وكذلك يفعل في الدراهم والدينارين وسائر الصلقات .

وقيل لبعضهم في شيء قد كان سُرِق له : ألا تدعو على ظالمك ! قال : ما أحبُّ أن أكون عوناً للشيطان عليه . قيل : أرايت لو رُدَّ عليك ؟ قال : لا آخذه ولا أنظر إليه ، لأنِّي كنت قد أحللت له .

وأكثر بعضهم شتمَ الحجاج عند بعض السلف في ظلمه ، فقال : لا تُفرِّق في شتمه ؛ فإن الله تعالى ينتصف للحجاج ممن انتهك عرضه ، كما ينتصف منه لمن أخذ ماله ودمه .

وسُرِق من علي بن الفضيل دينارين وهو يطوف بالبيت ، فرآه أبوه وهو يبكي ويحزن ، فقال : أعلَى الدينارين تبكي ؟ فقال : لا والله ، ولكن على المسكين ، أن يسأل يوم القيامة ولا تكون له حُجَّة .

الحكمة السنية

كتاب المحبة والشوق والانس والرضا

بيان شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى

اعلم أن الأمة مجمعة على أن الحب لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم فرض ، وكيف يفرض ما لا وجود له ، وكيف يفسر الحب بالطاعة والطاعة تبع الحب وثمرته ؟ فلا بُدَّ وأن يتقدم الحب ، ثم بعد ذلك يطيع من أحب . ويدل على إثبات الحب لله تعالى قوله عز وجل : (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) ، وقوله تعالى : (والذين آمنوا أشدَّ حُبًّا لله) . وهو دليل على إثبات الحب وإثبات التفاوت فيه .

وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : مَنْ ذاق من خالص محبة الله تعالى شغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر .

وقال الحسن : مَنْ عرف ربه أحبه ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ، والمؤمن لا يلهو حتى يفشل ، فإن تفكَّر حزن .

وقال أبو سليمان الثماري : إن من خلق الله خلقاً ما يشغلهم الجنان وما فيها من النعيم عنه ، فكيف يشتغلون عنه بالدنيا ؟

وقال يحيى بن معاذ : مثقال خردلة من الحب أحب إلى من عبادة سبعين سنة بلا حب .

بيان الأسباب المقوية لحب الله تعالى

اعلم أن أسعد الخلق حالاً في الآخرة أقوام حباً لله تعالى ، فإن الآخرة

معناها القُلول على الله تعالى وَكَرَّكَ سَعَادَةَ لِقَائِهِ ، وما أعْظَمَ نِعَمَ الْحَبِّ إِذَا قَدِمَ على محبوبه بعد طُول شوقه ، وَتَمَكَّنَ من دوام مشاهدته أَبَدَ الْآبَادِ من غير مَنْقُصٍ ومكثَّر ، ومن غير رَقِيبٍ ومزاحم ، ومن غير خَوْفِ انْقِطَاعٍ ! إِلَّا أَنَّ هَذَا النِّعَمَ على قدر قُوَّةِ الْحَبِّ ، فَكُلَّمَا ازدادت المحبةُ ازدادت اللَّذَّةُ ، وَإِنَّمَا يَكْتَسِبُ الْعَبْدُ حُبَّ اللَّهِ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا . وَأَصْلُ الْحَبِّ لَا يَنْفَكُ عَنْهُ مُؤْمِنٌ ، لِأَنَّهُ لَا يَنْفَكُ عَنْ أَصْلِ الْمَعْرِفَةِ . وَأَمَّا قُوَّةُ الْحَبِّ وَاسْتِيلَاؤُهُ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْإِسْتِهَارِ الَّذِي يَسْمَى عِشْقًا ، فَذَلِكَ يَنْفَكُ عَنْهُ الْأَكْثَرُونَ ، وَإِنَّمَا يَحْصُلُ ذَلِكَ بِسَبِيلَيْنِ :

أحدهما : قَطْعُ عِلَاقِ الدُّنْيَا وإِخْرَاجُ حُبِّ غَيْرِ اللَّهِ مِنَ الْقَلْبِ ، فَإِنَّ الْقَلْبَ مِثْلَ الْإِنَاءِ الَّذِي لَا يَتَّسِعُ لِلْخَلِّ مِثْلًا مَا لَمْ يُخْرَجْ مِنْهُ الْمَاءُ : (مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ) . وَكَمَالُ الْحَبِّ فِي أَنْ يَحِبَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِكُلِّ قَلْبِهِ . وَمَا دَامَ يَلْتَفِتُ إِلَى غَيْرِهِ فَزَاوِيَةٌ مِنْ قَلْبِهِ مَشْغُولَةٌ بِغَيْرِهِ . فَبِقَدْرِ مَا يَشْتَغِلُ بِغَيْرِ اللَّهِ يَنْقُصُ مِنْهُ حُبُّ اللَّهِ ، وَبِقَدْرِ مَا يَبْقَى مِنَ الْمَاءِ فِي الْإِنَاءِ يَنْقُصُ مِنَ الْخَلِّ الْمَصْبُوبِ فِيهِ . وَإِلَى هَذَا التَّفْرِيدِ وَالتَّجْرِيدِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ) ، وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى : (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا) .

السبب الثاني لقُوَّةِ المحبة : قُوَّةُ مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَاتِّسَاعُهَا وَاسْتِيلَاؤُهَا عَلَى الْقَلْبِ ، وَذَلِكَ بَعْدَ تَطْهِيرِ الْقَلْبِ مِنْ جَمِيعِ شَوَاعِلِ الدُّنْيَا وَعِلَاقِهَا . يَجْرِي مَجْرَى وَضْعِ الْبَنْدَرِ فِي الْأَرْضِ بَعْدَ تَنْقِيَّتِهَا مِنَ الْحَشِيشِ ، وَهُوَ الشَّطْرُ الثَّانِي ، ثُمَّ يَتَوَلَّدُ مِنْ هَذَا الْبَنْدَرِ شَجَرَةُ الْمَحَبَّةِ وَالْمَعْرِفَةِ ، وَهِيَ الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ الَّتِي ضَرَبَ اللَّهُ بِهَا مِثْلًا حَيْثُ قَالَ : (ضَرَبَ اللَّهُ مِثْلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ) . وَإِلَيْهَا الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ) ، أَيْ الْمَعْرِفَةُ .

ولا يوصل إلى هذه المعرفة بعد انقطاع شواغل الدنيا من القلب إلا بالفكر الصافي ، والذكر الدائم ، والجِدُّ البالغ في الطلب ، والنظر المستمر في الله تعالى ، وفي صفاته ، وفي ملكوت سمواته وسائر مخلوقاته.

بيان محبة الله للعبد ومعناها

اعلم أنَّ شواهد القرآن متظاهرة على أنَّ الله تعالى يُحبُّ عبده ، فلا بدَّ من معرفة معنى ذلك . ولنقتُم الشواهدَ على محبته ، فقد قال الله تعالى : (يحبُّهم ويحبُّونه) ، وقال تعالى : (إنَّ الله يحبُّ الذين يقاتلون في سبيله صفاً) ، وقال تعالى : (إنَّ الله يحبُّ التَّوابين ويحبُّ المتطهِّرين) . ولذلك ردَّ سبحانه على مَنْ ادَّعى أنه حبيبُ الله ، فقال : (قل فليَمَّ يُعَلِّبْكُمْ بِلَنُوبِكُمْ) .

وقد رَوَى أَنَسُ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنَّ أحبَّ الله تعالى عبداً لم يضره ذنب ، والتائبُ من الذنب كمن لا ذنب له » ، ثم تلا : (إنَّ الله يحبُّ التَّوابين) ، ومعناه إذا أحبَّه تابَّ عليه قبل الموت ، فلم تضره الذنوبُ الماضية وإن كثرت ، كما لا يضر الكفرُ الماضي بعد الإسلام .

وقد اشترط الله تعالى للمحبة عُفْرانَ الذنب فقال : (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ) .

وقال عليه السلام : « قال الله تعالى : لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبَّه ، فإذا أحبَّيته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به » .

وقد ذكرنا أنَّ محبة العبد لله تعالى حقيقة وليست بمجاز ؛ إذ المحبة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس إلى الشيء الموافق ، والعشق

عبارة عن الميل الغالب المُقَرَّب . وقد بَيَّنَّا أَنَّ الإحسانَ موافق للنفس ،
والجمال موافقٌ أيضاً ، وأنَّ الجمال والإحسان تارةً يدرك بالبصر ، وتارةً
يدرك بالبصيرة ، والحبُّ يتبع كلَّ واحدٍ منهما ، فلا يختصُّ بالبصر .

فأما حبُّ الله للعبد فلا يمكن أن يكون بهذا المعنى أصلاً ، بل الأساى
كلُّها إذا أُطلقت على الله تعالى وعلى غير الله لم تنطلق عليهما بمعنى واحدٍ
أصلاً ، حتَّى إنَّ اسم « الوجود » الذى هو أعمُّ الأسماء اشتراكاً لا يشمل
المخلوقَ والمخلوقَ على وجهٍ واحد ، بل كلُّ ماسوى الله تعالى فوجوده مستفادٌ
من وجود الله تعالى ، فالوجود التابع لا يكون مساوياً للوجود المتبوع .

القول في علامات محبة العبد لله تعالى

اعلم أنَّ المحبة يدعى كلُّ أحد ، وما أسهلَّ الدُّعوى وما أعزَّ المعنى .
فلا ينبغي أن يغترَّ الإنسان بتلبيس الشيطان وخُدْع النفس مهما ادَّعت
محبة الله تعالى ، ما لم يمتحنها بالعلامات ، ولم يطالبها بالبراهين والأدلة .
والمحبةُ شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء ، وثمارها تظهر فى القلب
واللسان والجوارح . وتدلُّ تلك الآثار الفائضة منها على القلب والجوارح
على المحبة دلالة اللُّحان على النار ، ودلالة الثمار على الأشجار .

وهى كثيرة ، فمنها حبُّ لقاء الحبيب بطريق الكشف والمشاهدة فى دار
السلام ، فلا يتصوَّر أن يحبَّ القلبُ محبوباً إلّا ويحبُّ مشاهدته
ولقائه ، وإذا علم أنه لا وصولَ إلّا بالارتحال من الدنيا ومفارقتها بالموت
فينبغى أن يكون محباً للموت غير فارٍّ منه ؛ فإنَّ المحبَّ لا يثقل عليه السفر عن
وطنه إلى مستقرٍّ محبوبه ليتنعم بمشاهدته . والموت مفتاح اللِّقاء ، وباب الدخول
إلى المشاهدة . قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ » .
ومنها : أن يكون مؤثراً ما أحبه الله تعالى على ما يحبه فى ظاهره

وباطنه ، فيلزم مشاق العمل ويجتنب اتباع الهوى ، ويُعرض عن دعة الكسل ، ولا يزال مواظباً على طاعة الله ومتقرباً إليه بالنوافل ، وطالباً عنده مزاي الدرجات كما يطلب المحبُّ مزيد القرب في قلب محبوبه . وقد وصف الله المحبِّين بالإيثارة قال : (يحبُّون مَنْ هاجر إليهم ولا يجِدُون في صُدُورهم حاجةً ممَّا أوتوا ويؤثِّرونَ على أنفُسِهِمْ ولو كان بهم خصاصةٌ) .

ولذلك قال ابنُ المبارك فيه :

تَعَبَى الْإِلَهَ وَأَنْتَ تُظْهِرُ حُبَّه
لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقاً لَأُطِيعَتْ
هَذَا لَعَنَى فِي الْفَعَالِ بَنِيْع
إِنْ الْحُبُّ لِمَنْ يَحِبُّ مُطِيعٌ

ومنها أَنْ يَكُونَ مُسْتَهْتَرًا^(١) بذكر الله تعالى ، لا يفتُر عنه لسانه ولا يخلو عنه قلبه ، فمن أحبَّ شيئاً أَكْثَرَ بالضرورة من ذكره ما يتعلَّق به . فعلامةُ حبِّ الله حبُّ ذكره ، وحبُّ القرآن الذي هو كلامه ، وحبُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحبُّ كلِّ من يُنسب إليه .

ومنها : أَنْ يَكُونَ أَنَسَ بالخلة ، ومناجاة الله تعالى ، وتلاوة كتابه ، فيواظب على التهجد ، ويغتنم هذه الليل وصفاء الوقت بانقطاع العوائق . وأقلُّ درجات الحبِّ التَلَدُّ بالخلة بالحبيب والتَّغَنُّ بمناجاةه . فمن كان النوم والاشتغال بالحديث أَلَدَّ عنده وأطيب من مناجاة الله كيف تصحُّ محبته ؟

ومنها : أَنْ لَا يَتَأَسَّفَ عَلَى مَا يَفُوتُهُ مما سوى الله عز وجل ، وَيَعْتَظَّمَ تَأَسُّفَهُ عَلَى قَوْتِ كُلِّ سَاعَةٍ خَلَتْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وِطَاعَتِهِ ، فيكثر رجوعه عند الغفلات بالاستعطاف والاستعتاب والتوبة . قال بعض العارفين : إِنَّ اللَّهَ عِبَاداً أَحْبَبَهُ وَأَطْمَأَنَّنَا إِلَيْهِ ، فَذَهَبَ عَنْهُمْ التَّأَسُّفُ عَلَى الْفَائِتِ ،

(١) المستهتر بالشيء : المولع به .

فلم يتشاغلوا بحفظ أنفسهم إذ كان مُلكُ مليكهم تاماً ، وما شاء كان ،
فما كان لهم فهو واصلٌ إليهم ، وما قاتهم فبحسن تدبيره لهم .

ومنها : أن يتنعمَ بالطاعة ولا يستثقلها ، ويُسقيطَ عنه تبعها ، كما
قال بعضهم : كابدتُ اللَّيْلَ عشرين سنة ، ثم تنعمتُ به عشرين سنة .
وقال الجنيد : علامة الحبِّ دوامُ النشاط والدُّخوب ، بشهوةٍ تُفترِّق
بدنَه ولا تُفترِّق قلبه .

ومنها : أن يكون مشفقاً على جميع عباد الله ، رحيماً بهم ، شليداً
على جميع أعداء الله وعلى كلِّ من يقارِف شيئاً مما يكرهه ، كما قال
الله تعالى : (أَشِدُّ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَةً بَيْنَهُمْ) . ولا تأخذُه لومةٌ لائمٍ ،
ولا يصرفه عن الغضبِ الله صارفٌ .

ومنها : أن يكون في حبه خائفاً متضائلاً ، تحت الهيبة والتعظيم .
وقد يُظَنُّ أنَّ الخوفَ يصاد الحبُّ ، وليس كذلك ، بل إدراكُ العظمة
يوجب الهيبة ، كما أنَّ إدراكَ الجمالِ يوجب الحبَّ . ولخصوص
المحبِّين مخاوفٌ في مقام المحبة ليست لغيرهم ، وبعضُ مخاوفهم أشدُّ من
بعض .

فأولها : خوف الإعراض ، وأشدُّ منه خوف الحجاب ، وأشدُّ منه
خوف الإبعاد . وهذا المعنى في سورة هود هو الذي شَيَّبَ سيِّدَ المحبين^(١)
إذ سمع قوله تعالى : (أَلَا بُعْدًا لِمُعُودِ) ، (أَلَا بُعْدًا لِمَلَيْنِ) كما بَعِدَتْ
قُودُ .

ومنها كتمانُ الحبِّ واجتنابُ الدعوى ، والتوقُّفُ من إظهار الوجد
والمحبة ، تعظيماً للمحبوب وإجلالاً له ، وهيبةً منه وغيره على سيره ،
فلأن الحبَّ سرٌّ من أسرار الحبيب ، ولأنَّه قد يدخل في الدعوى ما يتجاوزُ

(١) إشارة إلى حديث قوله صلى الله عليه وسلم : « شَيَّبَنِي هود » .

حدّ المعنى ويزيد عليه ، فيكون ذلك من الافتراء ، وتعظم العقوبة عليه في العُقْبَى ، وتتعجّل عليه البلوى في الدنيا . نعم قد يكون للمحب سكرة في حبه حتى يدهش فيه ، وتضطرب أحواله ، فيظهر عليه حبه . فإن وقع ذلك عن غير تمحّل أو اكتساب فهو معنور ، لأنّه مقهور . وربما تشتمل من الحب نيرانه فلا يُطاق سلطانه ، وقد يفيض القلب به فلا يندفع فيضانه . فالقادر على الكتمان يقول :

وقالوا : قريبٌ ، قلت : ما أنا صانعٌ

يقربُ شعاع الشمس لو كان في حجرى

فماليّ منه غير ذكرٍ بخاطرٍ

يبيح نارَ الحبّ والشوقِ في صدرى

والعاجز عنه يقول :

يُخْنِي قَيْيْدَى الدَّمْعِ أَسْرَارَهُ وَيُظْهِرُ الْوَجْدَ عَلَيْهِ النَّفْسُ

القول في معنى الرضا بقضاء الله تعالى

وحقيقته وما ورد في فضيلته

اعلم أنّ الرضا ثمرة من ثمار المحبة ، وهو من أعلى مقامات المقربين ، وحقيقته غامضة على الأكثرين ، وما يدخل عليه من التشابه والإيهام غير منكشف إلا لمن علّمه الله تعالى التأويل ، وفهّمه وفقّهه في الدين . فقد أنكروا منكرين تصوّر الرضا بما يخالف الهوى ثم قالوا : إنّ أمكن الرضا بكلّ شيء لأنّه فعلُ الله فينبغى أن يرضى بالكفر والمعاصى . وانخدع بذلك قومٌ فرأوا الرضا بالفجور والفسوق ، وترك الاعتراض والإنكار ، من باب التسليم لقضاء الله تعالى . ولو انكشفت هذه الأسرار لمن اقتصر على سماع ظواهر الشرع لَمَّا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن عباس حيث قال : « اللهم فقّهه في الدين ، وعلّمه التأويل » .

بيان جملة حكايات المحبين وأقوالهم ومكاشفاتهم

قيل لبعض العارفين : إنك مُحبٌ . فقال : لستُ محباً ، إنما أنا محبوب ، والمُحبُّ متعوب .

وقيل لأبي يزيد البسطامي مرةً : حللنا عن مشاهدتك من الله تعالى ، فصاح ثم قال : ويلكم لا يصلح لكم أن تعلموا ذلك ! قيل : فحللنا بأشدَّ مجاهدتك لنفسك في الله تعالى . فقال : وهذا أيضاً لا يجوز أن أطلعكم عليه . قيل : فحللنا عن رياضة نفسك في بلدائك . فقال : نعم ، دعوتُ نفسي إلى الله فجمحتُ على ، فزمتُ عليها أن لا أشرب الماء سنةً ولا أذوق النوم سنة . فوفتُ لي بذلك .

وقد قال بعض العارفين : كُوشفتُ بأربعين حوراء رأيتهن يتساعين في الهواء ، عليهن ثيابٌ من ذهب وفضة وجوهر ، يتخشخن ويتثنى معهن ، فنظرت إليهن نظرةً ففوقبت أربعين يوماً . ثم كوشفت بعد ذلك بمائتين حوراء فوقهن في الحسن والجمال ، وقيل لي : انظر إليهن . قال : فسجدت وغمضت عيني في سجودي لثلاً أنظر إليهن وقلت : أعوذ بك مما سواك ! لا حاجة لي بهذا ! فلم أزل أتضرع حتى صرفهن الله عني . وفي الأخبار أن الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه : إنما آتخذُ لخلقِي مَنْ لا يفتر عن ذكرى ، ولا يكون له همٌ غيرى ، ولا يؤثر على شيئاً من خلقِي ، وإن حرق بالنار لم يجد لحرق النار وجعاً ، وإن قُطع بالمناشير لم يجد لمس الحديد ألماً .

فمن لم يبلغ إلى أن يغلبه الحب إلى هذا الحد فمن أين يعرف ما وراء الحب من الكرامات والمكاشفات .

الحكمة السنية

كتاب النية والاخلاص والصدق

الباب الاول

بيان حقيقة النية

اعلم أن النية والإرادة والقصد عبارات متواردة على معنى واحد ، وهو حالة وصفة للقلب يكتنفها أمران : علم ، وعمل . العلم يقلبُهُ ، لأنه أصله وشرطه . والعمل يتبعه ، لأنه ثمرته وفرعه . وذلك لأن كل عمل - أعني كل حركة وسكون اختياري - فإنه لا يتم إلا بثلاثة أمور : علم ، وإرادة ، وقدرة . لأنه لا يريد الإنسان ما لا يعلمه ، فلا بد وأن يعلم ؛ ولا يعمل ما لم يُرد ، فلا بد من إرادة . ومعنى الإرادة انبعاث القلب إلى ما يراه موافقاً للغرض ، إما في الحال أو في المال ؛ فقد خلق الإنسان بحيث يوافق بعض الأمور ويلاتم غرضه ، ويخالفه بعض الأمور ، فيحتاج إلى جلب اللاتيم الموافق إلى نفسه ، ودفع الضار المنافي عن نفسه ، فافتقر بالضرورة إلى معرفة وإدراك للشيء المضر والنافع ، حتى يجلب هذا ويهرب من هذا ؛ فإن من لا يبصر الغذاء ولا يعرفه لا يمكنه أن يتناول ، ومن لا يبصر النار لا يمكنه الهرب منها ، فخلق الله الهداية والمعرفة وجعل لها أسباباً ، وهي الحواس الظاهرة والباطنة .

فالنية عبارة عن الصفة المتوسطة ، وهي الإرادة وإنبعاث النفس بحكم الرغبة ، والميل إلى ما هو موافق للغرض ، إما في الحال وإما في المال . فالمحرك الأول هو الغرض المطلوب وهو الباعث ، والغرض الباعث هو المقصد المنوي ، والانبعاث هو القصد والنية ، وانتهاض القدرة لخدمة الإرادة بتحريك الأعضاء هو العمل .

الباب الثاني

في الإخلاص

بيان حقيقة الإخلاص

اعلم أنَّ كلَّ شيءٍ يُتَصَوَّرُ أنَّ يشوبه غيره ، فإذا صفا عن شوبه وخلص عنه سمى خالصاً ، ويسمى الفعل المصطفى المخلص : إخلاصاً . قال الله تعالى : (مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَدَمٍ لَبِئاً خَالِصاً سَائِغاً لِلشَّارِبِينَ) . . . فإنما خلوص اللبن أن لا يكون فيه شوبٌ من الدمِ والقَرْنِ ، ومن كلِّ ما يمكن أن يمتزج به . والإخلاصُ بضافه الإشرأكُ ؛ فمن ليس مخلصاً فهو مشركٌ ، إلاَّ أنَّ الشرك درجاتٌ . فالإخلاص في التوحيد بضافه التشريك في الإلهية . والشركُ منه خفيٌّ ومنه جليٌّ ، وكذا الإخلاص . والإخلاص وضئته يتواردان على القلب ، فمحطه القلب ، وإنما يكون ذلك في القصد والنِّيَّاتِ .

فمن تصدَّقَ وغرضه محضُ الرياء فهو مُخلص ، ومن كان غرضه محضُ التقرب إلى الله تعالى فهو مخلص . ولكن العادة جاريةٌ بتخصيص اسم الإخلاص بتجريد قصد التقرب إلى الله تعالى عن جميع الشوائب ، كما أنَّ الإلحاد عبارةٌ عن الميل ، ولكن خصصته العادة بالميل عن الحقِّ . وإنما نتكلَّم الآنَ فيمن انبعث لقصد التقرب ولكن امتزج بهذا الباعثِ بآخر ، إمَّا من الرياء ، أو من حُظوظ النفس . ومثال ذلك أن يصوم لينتفع بالجمية الحاصلة بالصَّوم مع قصد التقرب ، أو يَحْتَقَّ عبداً ليتخلص من مؤنته وسوء خلقه ؛ أو يحجَّ ليصحَّ مزاجه

بحركة السفر ، أو يتخلّص من شرّ يعرض له في بلده ؛ أو ليهرب عن
 عدوّه في منزله ، أو يتبرّم بأهله وولده ، أو يشغل هو فيه فأراد أن
 يستريح منه أيّاماً ؛ أو ليخزّو وليمارس الحرب ويتعلّم أسبابه ^(١) ويقدر به
 على تهيئة العساكر وجرحها ؛ أو يصلّي بالليل وله غرض في دفع النعاس
 عن نفسه به ، ليراقب أهله أو رحله ؛ أو يتعلّم العلم ليسهل عليه طلب
 ما يكفيه من المال ، أو ليكون عزيزاً بين العشيرة ، أو ليكون عقاره
 أو ماله محروساً بعزّ العلم عن الأطماع ؛ أو اشتغل بالدرس والوعظ
 ليتخلّص عن كَرْب الصّمت ويتفرّج بلذة الحديث ؛ أو تكفل بخدمة
 العلماء والصوفية لتكون حرمة وافرة عندهم وعند الناس ، أو لينال به
 رفقاً في الدنيا ؛ أو كتّب مصحفاً ليجود بالمواظبة على الكتابة خطّه ؛
 أو حجّ ماشياً ليخفّف عن نفسه الكراء ؛ أو توضّأ ليتنظّف أو يتبرّد ،
 أو اغتسل لتطيب رائحته ؛ أو روى الحديث ليعرف بهلوى الإسناد ؛
 أو اعتكف في المسجد ليخفّف كراء المسكن ؛ أو صام ليخفّف عن نفسه
 التردّد في طبخ الطعام أو ليتفرّغ لأشغاله فلا يشغله الأكل عنها ؛
 أو تصدّق على السائل ليقطع إبرامه في السؤال عن نفسه ؛ أو يعود
 مريضاً ليعاد إذا مرض ؛ أو يشيع جنازة لتشيّع جناز أهله ؛ أو يفعل
 شيئاً من ذلك ليعرف بالخير ويلذّكر به ، وينظر إليه بعين الصلاح والوقار.
 فهما كان باعته هو التقرب إلى الله تعالى ، ولكن انضاف إليه
 خطرة من هذه الخطرات ، حتّى صار العمل أخفّ عليه بسبب هذه
 الأمور ، فقد خرج عمله عن حدّ الإخلاص وخرج عن أن يكون خالصاً
 لوجه الله تعالى ، وتطرق إليه الشرك .

(١) الحرب مؤنثة ، وقد تذكّر .

وبالجملة : كلُّ حَظْمَنٍ حظوظ الدنيا تستريح إليه النفس ويميل إليه القلب
- قلَّ أم كثر - إذا تطرق إلى العمل تكثر به صفوه ، وزال به إخلاصه .

بيان أقاويل الشيوخ في الإخلاص

قال السُّومِي : « الإخلاصُ فقدُ رؤية الإخلاص » ، فإنَّ من شاهد في
إخلاصه الإخلاصَ فقد احتاج إخلاصه إلى إخلاص .

وما ذكره إشارة إلى تصفية العمل عن العُجب بالفعل ، فإنَّ الالتفات
إلى الإخلاص والنظر إليه عُجب ، وهو من جملة الآفات .

والخالص : ما صفا عن جميع الآفات ، فهذا تعرُّض لآفة واحدة .

وقال سهل رحمه الله تعالى : « الإخلاصُ أن يكونَ سكُونُ العبد
وحركاته لله تعالى خاصة » . وهذه كلمة جامعة محيطية بالغرض . وفي
معناه قول إبراهيم ابن آدم : « الإخلاصُ صدقُ النية مع الله تعالى » .
وقيل لسهل : أيُّ شيء أشدُّ على النفس ؟ فقال : الإخلاص ،
إذ ليس لها فيه نصيب .

وقال أبو عثمان : « الإخلاصُ نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى
الخالق فقط » . وهذه إشارة إلى آفة الرياء فقط ، ولذلك قال بعضهم :
الإخلاص في العمل أن لا يتطلَّع عليه شيطانٌ فيفسده ، ولا مَلَكٌ فيكتبَه ؛
فإنَّه إشارة إلى مجرد الإخفاء .

وقد قيل : الإخلاصُ ما استتر عن الخلائق ، وصَفًا عن العلائق .
وهذا أجمعٌ للمقاصد .

وقال المحاسبى : « الإخلاص هو إخراج الخلق عن معاملة الرب » .
وهذا إشارة إلى مجرد نفي الرياء .

وقال الجنيد : « الإخلاص نصفية العمل من الكلوريات » .

وقال الفضيل : « تَرَكَ العمل من أَجْلِ الناس رياءً . والعمل من أَجْلِ الناس شركٌ ، والإخلاص أن يعافيك الله منهما » .

وقيل : الإخلاص دوامُ المراقبة ونسيان الحظوظ كلها . وهذا هو البيان الكامل .

والأقوال في هذا كثيرة ، ولا فائدة في تكثير النقل بعد انكشاف الحقيقة .

الباب الثالث

في الصدق وفصيلته وحقيقته

فضيلة الصدق

قال الله تعالى : (رَجُلٌ صَدَقَ مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ) . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ ، وَالْبِرُّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا . وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ ، وَالْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا » .

ويكفي في فضيلة الصدق أَنَّ الصَّدِيقَ مَشْتَقٌّ مِنْهُ ، وَاللَّهُ تَعَالَى وَصَفَ الْأَنْبِيَاءَ بِهِ فِي مَعْرِضِ الْمَدْحِ وَالثَنَاءِ فَقَالَ : (وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدْقًا نَبِيًّا) . وقال : (وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا) . وقال تعالى : (وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدْقًا نَبِيًّا) .

وقال ابن عباس : أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَقَدْ رَبِحَ : الصَّدْقُ ، وَالْحَيَاءُ ، وَحَسَنُ الْخُلُقِ ، وَالشُّكْرُ .

وقال بشر بن الحارث : مَنْ عَامَلَ اللَّهَ بِالصَّدْقِ اسْتَوْحَشَ مِنَ النَّاسِ .

وقال أبو سليمان : اجْعَلِ الصَّدْقَ مَطِيئَتَكَ ، وَالْحَقَّ سَيْفَكَ ، وَاللَّهُ تَعَالَى غَايَةُ ظَلَمِكَ .

وقال رجل لحكيم : مَا رَأَيْتُ صَادِقًا إِلَّا فَقَالَ لَهُ : لَوْ كُنْتُ صَادِقًا لَعَرَفْتُ الصَّادِقِينَ .

وقيل لذي النون : هل للعبد إلى صلاح أموره سبيل ؟ فقال :

قد بقينا من الذُّنوب حَيَارَى نطلبُ الصَّدقَ ما إليه سبيلُ
فدعَاوى المسوى تخفُّ علينا وخلافُ المسوى علينا ثَقِيلُ

بيان حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه

اعلم أنَّ لفظ الصدق يُستعمل في ستة معانٍ : صدق في القول ، وصدق في النية والإرادة ، وصدق في العزم ، وصدق في الوفاء بالعزم ، وصدق في العمل ، وصدق في تحقيق مقامات اللّٰهين كلّها . فمن اتَّصف بالصدق في جميع ذلك فهو صِدِّيقٌ ؛ لأنَّه مبالغة في الصدق .

الصدق الأوَّلُ : صدق اللسان ، وذلك لا يكون إلا في الإخبار أو فيما يتضمن الإخبار وينبئ عليه . والخبر إما أن يتعلّق بالماضي أو بالمستقبل وفيه يدخل الوفاء والخلف فيه . وحقٌّ على كلّ عبدٍ أن يحفظ ألفاظه فلا يتكلّم إلّا بالصدق . وهذا هو أشهر أنواع الصدق وأظهرها . فمن حَفِظَ لسانه عن الإخبار عن الأشياء على خلاف ما هي عليه فهو صادق .

الصدق الثاني : في النية والإرادة . ويرجع ذلك إلى الإخلاص ، وهو أن لا يكون له باعث في الحركات والسكنات إلّا الله تعالى ، فإن مازجه شوبٌ من حظوظ النفس بطل صدق النية ، وصاحبه يجوز أن يسمى كاذباً .

الصدق الثالث : صدق العزم ؛ إنَّ الإنسان قد يقدّم العزم على العمل فيقول في نفسه : إنَّ رزقني الله مالاً تصلّقت بجميعه - أو بشرطه ، أو إن لقيت عدواً في سبيل الله تعالى قاتلتُ ولم أبالٍ وإن قُتلتُ ، وإن أعطاني الله تعالى ولايةً عدلتُ فيها ولم أعصِ الله تعالى بظلمٍ وميلٍ إلى

خَلَقَ . فهذه العزيمة قد يصادفها من نفسه وهى عزيمةٌ جازمة صادقة ؛ وقد يكون فى عزمه نوعٌ ميل وتردد وضعفٌ ، يضادُّ الصديق فى العزيمة ، فكان الصديقُ ههنا عبارةً عن التمام والقوة ؛ كما يقال : لفلان شهوة صادقةٌ .

الصديق الرابع : فى الوفاء بالعزم ، فإنَّ النفسَ قد تسخو بالعزم فى الحال ، إذ لا مشقة فى الوعد والعزم ، والمثونة فيه خفيفة ، فإذا حَقَّت الحقائق وحصل التمكن وهاجت الشهوات ، انحطَّت العزيمة وغلبت الشهوات ولم يتفق الوفاء بالعزم ، وهذا يضادُّ الصديق فيه . ولذلك قال الله تعالى : (رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ) . عن أنس : أن عمه أنسُ ابن النضر لم يشهد بدماء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فشقَّ ذلك على قلبه وقال : أولُ مشهدٍ شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غيبتُ عنه ، أما والله لئن أراي الله مَشْهُدًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لَيَرَيْنَّ الله ما أصنع ! قال : فشهد أحدًا فى العام القابل فاستقبله سعد ابن معاذ فقال : يا أبا عمرو إلى أين ؟ فقال : وأما لربيع الجنة ! إلى أجْدُ رِيحَهَا دون أحد ! فقاتل حتى قتل ، فوُجِدَ فى جسده بضْعٌ وثمانون ما بين رَمِيَةٍ وضربة وطعنة ، فقالت أخته بنت النضر : ما عرفتُ أخِي إِلَّا بِشَيَابِهِ . فنزلت هذه الآية : (رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ) .

الصديق الخامس : فى الأعمال ، وهو أن يجتهد حتى لا تدلُّ أعماله الظاهرة على أمرٍ فى باطنه لا يتَّصف هو به ، لا بأن يترك الأعمال ، ولكن بأن يستجِرَّ الباطنَ إلى تصديق الظاهر ، وهذا مخالفٌ ما ذكرناه من ترك الرياء ؛ لأنَّ المرائيَّ هو الذى يقصد ذلك . ورُبَّ واقِعٍ على هيئة الخشوع فى صلاته ليس يقصد به مشاهدة غيره ، ولكن قلبه غافلٌ عن الصلوة ، فمن ينظر إليه يراه قائماً بين يدي الله تعالى ، وهو بالباطن قائم فى السوق بين يدي شهوة من شهواته .

وكذلك قد يمشى الرجل على هيئة السكون والوقار وليس باطنه موصوفاً بذلك الوقار ، فهذا غير صادق في عمله وإن لم يكن ملتفتاً إلى الخلق ولا مرئياً لإيامهم .

الصدق السادس : وهو أعلى الدرجات وأعزها : الصدق في مقامات الدين ، كالصدق في الخوف والرجاء ، والتعظيم والزهد ، والرضا والتوكل والحب ، وسائر هذه الأمور ؛ فإن هذه الأمور لها مبادئ ينطلق الاسم بظهورها ، ثم لها غايات وحقائق ، والصادق المحقق من نال حقيقتها . وإذا غلب الشيء وتمت حقيقته سُمي صاحبه صادقاً فيه ، كما يقال : فلان صادق القتال . ويقال : هذا هو الخوف الصادق ، وهذه هي الشهوة الصادقة .

ثم درجاتُ الصدق لا نهاية لها ، وقد يكون للعبد صدق في بعض الأمور دون بعض ، فإن كان صادقاً في جميع الأمور فهو الصديق حقاً .

قال سعد بن معاذ : ثلاثة أنا فيهن قوي وفيما سواهن ضعيف ؛ ما صليت صلاة منذ أسلمت فحللت نفسي حتى أفرغ منها ، ولا شيعت جنازة فحللت نفسي بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها حتى يفرغ من دفنها ، وما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قولاً إلا علمت أنه حق . فقال ابن المسيب : ما ظننت أن هذه الخصال تجتمع إلا في النبي عليه السلام .

الحكمة الشريفة

كتاب المراقبة والمحاسبة

أما بعد : فقد قال الله تعالى : (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ) . وقال تعالى : (وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمَجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِراً وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا) . وقال تعالى : (يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) . وقال تعالى : (يَوْمَئِذٍ يَصْلُرُ النَّاسُ أَشْتَاتاً لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ * فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) . وقال تعالى : (ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) . وقال تعالى : (يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَضَّراً وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيداً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ) . وقال تعالى : (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَغْلِبُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ) .

فعرّف أرباب البصائر من جملة العباد أنّ الله تعالى لهم بالمرصاد ، وأنّهم سيناقشون في الحساب ، ويُطالبون بمناقيل الذرّ من الخطرات واللحظات ، وتحقّقوا أنّه لا يُنَجِّيهم من هذه الأخطار إلّا لزوم المحاسبة ، وصدق المراقبة ومطالبة النفس في الأنفاس والحركات ، ومحاسبتها في الخطرات واللحظات . فمن حاسب نفسه قبل أن يُحاسب خفّ في القيامة حسابه ، وحضّر عند السؤال جوابه ، وحسّن منقلبته ومأبته . ومن

لم يحاسب نفسه دامت حَسْرَتُهُ ، وطالت في عِراضِ القيامة وَقَفَاتُهُ .
وقادته إلى الخزي والمقت سَبَّاتِهِ .

فلما انكشف لهم ذلك علموا أَنَّهُ لا ينجيهم منه إِلَّا طاعةُ الله ، وقد
أمرهم بالصبر والمراقبة ، فقال عزَّ مَنْ قَائِلٌ : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا) . فرابطوا أنفسهم أولاً بالمشاركة ، ثم بالمراقبة ،
ثم بالمحاسبة ، ثم بالمعاقبة ، ثم بالمجاهدة ، ثم بالمعاتبة . فكانت
لهم في المراقبة ستُّ مقامات ، ولا بدَّ من شرحها وبيان حقيقتها
وفصيلاتها ، وتفصيل الأعمال فيها ، وأصل ذلك المحاسبة ، ولكن كلُّ
حساب فبعد مشاركة ومراقبة ، ويتبعه عند الخسران المعاتبة والمعاقبة .
فلنذكر شرح هذه المقامات ، وبالله التوفيق .

المقام الأول من المراقبة

المشاركة

اعلم أَنَّ مطالب المتعاملين في التجارات المشتركة في البضائع عند
المحاسبة سلامةُ الرِّبْح . وكما أَنَّ التاجر يستعين بشريكه فيسلم إليه
المال حتَّى يتجر ثم يحاسبه ، فكذلك العقلُ هو التاجر في طريق الآخرة ،
وإنَّما مطلبُه وربحه تزكيةُ النفس ، لأنَّ بذلك فلاحُها . قال الله تعالى :
(قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا) . وقد خابَ مَنْ دَسَّاهَا) . وإنَّما فلاحُها بالأعمال
الصالحة . والعقل يستعين بالنفس في هذه التجارة ، إذ يستعملها
ويستسخرها فيما يزكِّيها . كما يستعين التاجر بشريكه وغلايه الذي
يتجر في ماله .

وكما أَنَّ الشريك يصير خصماً منازعاً يجاذبه في الرِّبْح فيحتاج إلى
أَن يشارطه أولاً ، ويراقبه ثانياً ، ويحاسبه ثالثاً ، ويعاقبه أو يعاتبه

رابعاً ؛ فكل ذلك العقل يحتاجُ إلى مشاركة النفس أولاً ، فيوظف عليها الوظائف ، ويشرطُ عليها الشروط ، ويُرشدُها إلى طرق العلاج ، ويَجزم عليها الأمرَ بسلوك تلك الطرق ، ثم لا يغفلُ عن مراقبتها لحظة ؛ فإنّه لو أهملها لم يَر منها إلاّ الخيانة وتضييع رأس المال ، كالعبد الخائن إذا تخلّاه الجوُّ وانفرد بالمال .

ثم بعد الفراغ ينبغي أن يحاسبها ويطلبها بالوفاء بما شرط عليها ، فإنّ هذه تجارةٌ ربحها الفردوسُ الأعلى ، وبلوغُ سِدْرَةِ المنتهى مع الأنبياء والشهداء . فتدقيق الحساب في هذا مع النفس أمُّ كثيراً من تدقيقه في أرباح الدنيا ، مع أنّها محتقرة بالإضافة إلى نعيمِ العقبى . ثم كيفما كانت فمسيرها إلى التصرُّم والانقضاء ، ولا خيرَ في خيرٍ لا يلوم ، بل شرٌّ لا يلوم ، خيرٌ من خيرٍ لا يلوم ، لأنّ الشر الذي لا يلوم إذا انقطع بقي الفرحُ بانقطاعه دائماً وقد انقضى الشر ، والخير الذي لا يلوم يبقى الأسفُ على انقطاعه دائماً وقد انقضى الخير . ولذلك قيل :

أشدُّ الغمِّ جندى في مرور تيقنَ عنه صاحبه انتقالاً
فحتمٌ على كلّ ذى حزمٍ آمنَ بالله واليوم الآخر أن لا يغفلَ عن
محاسبة نفسه والتفصيق عليها في حركاتها ومكناها ، وخطراتها وخُطواتها ،
فإنّ كلّ نفسٍ من أنفاسِ العمرِ جوهرةٌ نفيسة لا عوضَ لها ، يمكن أن
يُشتَرى بها كنزٌ من الكنوز لا يتناهى نعيمه أبداً الآباد . فانقباض هذه
الأنفاس ضائعةٌ أو مصروفةٌ إلى ما يجلبه الهلاكُ خسرانٌ عظيم هائل ،
لا تسمح به نفس عاقل .

فإذا أصبح العبدُ وفرغ من فريضة الصبح ينبغي أن يفرغ قلبه ساعةً
لمشاركة النفس ، كما أنّ التاجر عند تسليم البضاعة إلى الشريك العامل
يفرغ المجلس لمشارطته . فيقول للنفس : مالى بضاعة إلاّ العمر ، ومهما

فقد فنى رأس المال ووقع اليأس عن التجارة وطلب الرُّبح ، وهذا اليومُ الجديد قد أمهلنى الله فيه ، وأنساً فى أَجلى^(١) ، وأنعم علىَّ به . ولو توفأنى لكنت أتمنى أَنْ يَرْجِعنى إلى الدنيا يوماً واحداً حتى أعمل فيه صالحاً ، فاحسبى أنك قد توفيت ثم رُدِّدت ، فإياك ثم إياك أَنْ تضيعى هذا اليوم ، فإن كل نفس من الأنفاس جوهرة لا قيمة لها . واعلمى يانفسُ أَنْ اليوم واليلة أربع وعشرون ساعة .

المراقبة الثانية

المراقبة

إذا أوصى الإنسان نفسه وشرط عليها ما ذكرناه فلا يبقِ إلا المراقبة لها عند الخوض فى الأعمال ، وملاحظتها بالعين الكالئة ؛ ؛ فإنها إن تُركت طغت وفسدت . ولندكر فضيلة المراقبة ثم درجاتها .

أما الفضيلة فقد سأل جبريلُ عليه السلام عن الإحسان فقال : « أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ » . وقال عليه السلام : « اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » . وقد قال تعالى : (أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) . وقال تعالى : (أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى) . وقال تعالى : (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً) .

وسئل المحاسبُ عن المراقبة فقال : أولُّها علم القلب بقرْبِ الربِّ تعالى .

وقال المرتعش : المراقبة مراعاة السرِّ بملاحظة الغيب مع كل لحظة ولقطة . وقد قيل :

إذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقلْ خلوتُ ولكن قلْ على رقيبٍ

(١) الإنسان : الطائر .

ولا تجسِّن الله يغفل ساعة . ولا أن ما نخفيه عنه يغيبُ
 ألم تر أن اليوم أسرعُ ذاهباً وأنَّ غداً للناظرين قريبُ
 وقال حُميدُ الطويل لسليمان بن علي : عِظْنِي . فقال : لئن كنتُ
 إذا عصيتَ الله خالياً ظننتُ أنه يراك فلقد أجترأتُ على أمر عظيم ،
 ولئن كنت تظنُّ أنه لا يراك فلقد كثرت .

بيان حقيقة المراقبة ودرجاتها

اعلم أنَّ حقيقة المراقبة هي ملاحظة الرقيب وانصراف الهمِّ إليه ،
 فمن احترز من أمرٍ من الأمور بسبب غيره يقال : إنَّه يراقِبُ فلاناً
 ويُرَاعِي جانبَه . ويعنى بهذه المراقبة حالة للقلب يشمرها نوعٌ من المعرفة ،
 وتثمر تلك الحالة أعمالاً في الجوارح وفي القلب .

والموقنون بهذه المعرفة هم المقرَّبون ، وهم ينقسمون إلى الصَّديقين وإلى
 أصحاب اليمين ، فمراقبتهم على درجتين .

الدرجة الأولى : مراقبة المقرَّبين من الصَّديقين ؛ وهي مراقبة التعظيم
 والإجلال ، وهو أن يصير القلبُ مُستغرقاً بملاحظة ذلك الجلال ، ومنكسراً
 تحت الهيبة ، فلا يبقى فيه متسعٌ للالتفاتِ إلى الغير أصلاً .

الدرجة الثانية : مراقبة الورعين من أصحاب اليمين ؛ وهم قومٌ
 غلب يقينُ اطلاعِ الله على ظاهريهم وباطنهم وعلى قلوبهم ، ولكن لم
 تُدهشهم ملاحظة الجلال ، بل بقيت قلوبهم على حدِّ الاعتدال متسعةً
 للتلفُّت إلى الأحوال والأعمال ، إلّا أنَّها مع ممارسة الأعمال لا تخلو عن
 المراقبة . نعم غلبَ عليهم الحياءُ من الله فلا يُقدمون ولا يُحجمون إلّا
 بعد التثبت فيه ، ويمتنعون عن كلِّ ما يفتضحون به في القيامة ، فإنَّهم
 يرون الله في الدنيا مطَّلِعاً عليهم ، فلا يحتاجون إلى انتظار القيامة .

المرابطة الثانية

محاسبة النفس بعد العمل

ولنذكر فضيلة المحاسبة ثم حقيقتها :

أما الفضيلة : فقد قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ) . وهذه إشارة إلى المحاسبة على ماضى من الأعمال ؛ ولذلك قال عمر رضى الله تعالى عنه : حاسبوا أنفسكم قبل أن تُحاسبوا ، وزنوها قبل أن تُوزنوا .

وقال الله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ) .

وقال الحسن : المؤمن قَوَّامٌ على نفسه يُحاسبها الله ، وإنما خفتُ الحسابُ على قوم حاسبوا أنفسهم فى الدنيا ، وإنما شئتُ الحسابُ يوم القيامة على قوم أخلوا هذا الأمرَ من غير محاسبة . ثم فسر المحاسبة فقال : إِنَّ المؤمنَ يَقْجُوهُ الشَّيْءُ يُعْجِبُهُ فيقول : واللهِ إِنَّكَ لتعجبني وإنك من حاجتى ، ولكن هيهات ، حِيلَ بينى وبينك ! وهذا حسابُ قبل العمل . ثم قال : وَيَقْرُطُ^(١) منه الشَّيْءُ فيرجع إلى نفسه فيقول : ماذا أردتُ بهذا ؟ واللهِ لا أَعْلَمُ بهذا ، واللهِ لا أَعُوذُ لهذا أبداً إِنَّ شاءَ اللهُ !

بيان حقيقة المحاسبة بعد العمل

اعلم أَنَّ العبدَ كما يكون له وقتٌ فى أوَّلِ النهار يشارط فيه نفسه على سبيل التوصية بالحق ، فينبغى أَنْ يكون له فى آخرِ النهار ساعةٌ

(١) قرط الشيء : سبق .

يطالب فيها النفس ويحاسبها على جميع حركاتها وسكناتها - كما يفعل التجار في الدنيا مع الشركاء في آخر كل سنة أو شهر أو يوم ، حرصاً منهم على الدنيا ، وخوفاً من أن يفسوهم منها ما لو فاتهم لكانت الخسارة لهم في فواته ! ولو حصل ذلك لم فلا يبقى إلا أياماً قلائل ، فكيف لا يحاسب العاقل نفسه فيما يتعلق به خطر الشقاوة والسعادة أبد الآباد ؟

ما هذه المساهلة إلا عن الغفلة والخذلان وقلة التوفيق . نعوذ بالله من ذلك .

ثم ينبغي أن يحاسب النفس على جميع العمر يوماً يوماً ، وساعة ساعة ، في جميع الأعضاء الظاهرة والباطنة - كما نُقل عن توبة بن الصمة ، وكان بالرقّة^(١) ، وكان محاسباً لنفسه ؛ فحسب يوماً فإذا هو ابنُ ستين سنة ، فحسب أيامها فإذا هي أحد وعشرون ألف يوم وخمسمائة يوم ، فصرخ وقال : يا ويلتي ألقى الملك بأحد وعشرين ألف ذنب ! فكيف وفي كل يوم عشرة آلاف ذنب ؟ ثم خر مغشياً عليه فإذا هو ميت فسمعوا قايلاً يقول : يا لك ركضة إلى الفردوس الأعلى !

فهكذا ينبغي أن يحاسب نفسه على الأنفاس ، وعلى معصيته بالقلب والجوارح في كل ساعة .

ولو رعى العبد بكل معصية حجباً في داره لامتلات داره في مدة يسيرة قريبة من عمره ، ولكنه يتساهل في حفظ المعاصي ، والمكان يحفظان عليه ذلك : (أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ) .

(١) الرقة : إحدى مدن العراق .

المرابطة الرابعة

في معاقبة النفس على تقصيرها

مهما حاسب نفسه فلم تسلم عن مُقارفة معصية ، وارتكاب تقصير
في حق الله تعالى ، فلا ينبغي أن يهملها ؛ فإنه إن أهملها سهّل عليه
مُقارفة المعاصي^(١) ، وأَنِست بها نفسه وعَسُرَ عليه فطامها ، وكان ذلك
سبباً هلاكها. بل ينبغي أن يعاقبها ، فإذا أكل لقمةً شبهةً يشهوه نفس
ينبغي أن يعاقب البطن بالجوع ، وإذا نظر إلى غير محرمٍ ينبغي أن
يعاقب العين بمنع النظر ، وكذلك يعاقب كلَّ طرفٍ من أطراف بدنه
بمنعه عن شهواته .

هكذا كانت عادة سالكي طريق الآخرة .

ويُحكى عن نعيم الدارِ أنه نام ليلةً لم يَقم فيها يتعبد ؛ فقام سنةً
لم يَنم فيها عقوبةً للذي صنع .

وعن طلحة رضى الله تعالى عنه قال : انطلق رجلٌ ذات يوم فنزع
ثيابه وغمرغ في الرَّمضاء فكان يقول لنفسه : ذوق ! ونارُ جهنم أشدُّ حرًّا !
أجيفةً بالليل بظالةً بالنهار ؟ !

وكان الأحنفُ بن قيس لا يفارقه المصباح بالليل ، فكان يضع
إصبعه عليه ويقول لنفسه : ما حملك على أن صنعتَ يومَ كذا كذا ؟

وأنكر وهيب بن الورد شيئاً على نفسه ، فنتف شَعرات على صدره
حتى عظم ألمه ، ثم جعل يقول لنفسه ، ويحك ! إنما أريدُ بك الخير .

ورأى محمد بن بشرٍ داودَ الطائى ، وهو يأكل عندَ إفطاره خبزاً

(١) مُقارفة المعاصي : مقاربتها وارتكابها .

بغير ملح فقال له ، لو أكلته بملح ! فقال ، إن نفسي لتدعوني إلى الملح منذ سنة ، ولا ذاق داود ملحاً مادام في الدنيا .
فهكذا كانت عقوبة أولى الحزم لأنفسهم .

والعجب أنك تعاقب عبدك وأمتك وأهلك ووليك على ما يصدر منهم من سوء خلقٍ وتقصير في أمر ، وتخاف أنك لو تجاوزت عنهم لخرج أمرهم عن الاختيار ويغوا عليك ، ثم تهمل نفسك وهي أعظم عدو لك وأشد طغياناً عليك ، وضربك من طغيانها أعظم من ضربك من طغيان أهلك .

المرابطة الخامسة

المجاهدة

وهو أنه إذا حاسب نفسه فرآها قد قارفت معصيةً فينبغي أن يعاقبها بالعقوبات التي مضت ، وإن رآها تتواني بحكم الكسل في شيء من القضايا أو ورد من الأوراد ، فينبغي أن يؤدبها بتشغيل الأوراد عليها ، ويلزمها فنوناً من الوظائف جبراً لما فات منه ، وتداركاً لما فرط . فهكذا كان يعمل عمال الله تعالى .

فقد عاقب عمر بن الخطاب نفسه حين فاتته صلاة العصر في جماعة بأن تصدق بأرض كانت له ، قيمتها مائتا ألف درهم .
وكان ابن عمر إذا فاتته صلاة في جماعة أحيا تلك الليلة . وآخر ليلة صلاة المغرب حتى طلع كوكبان فأعتق رقبتين .
وفات ابن أبي ربيعة^(١) ركعتا الفجر فأعتق رقبة .

وكان بعضهم يجعل على نفسه صوم سنة ، أو الحج ماشياً ، أو التصديق بجميع ماله . كل ذلك مرابطة للنفس ومواخلة لها بما فيه نجاتها .

(١) هو الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة ، وال البصرة ، وأحد كبار التابعين تهليل .

ويُحكى أن قوماً دخلوا على عمر بن عبد العزيز يعودونه في مرضه ، وإذا فيهم شابٌ نازلُ الجسم ، فقال عمر له : يافى ، ما الذى بلغ بك ما أرى ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، أسقامٌ وأمراض . فقال : سألتك بالله إلا صلكتنى ! فقال : يا أمير المؤمنين ، دقت حلوة الدنيا فوجدتها مرّةً ، وصغر عندى دهرتها وحلاوتها ، واستوى عندى ذهبها وحجرها ، وكأنى أنظر إلى عرش ربى والناس يساقون إلى الجنة والنار ، فأظلمات لذلك نهارى . وأسهرت ليلى ، وقليلٌ حقير كلُّ ما أنا فيه ، فى جنب ثواب الله وعقابه .

وقال أبو الدرداء : لولا ثلاثُ ما أحببت العيش يوماً واحداً : الظمأُ لله بالخواجر . والشجود لله فى جوف الليل ، ومجالسة أقوام ينتقون أطايب الكلام كما ينتقى أطايب الثمر .

وكان الأسود بن يزيد يجتهد فى العبادة ويصوم فى الحر حتى يخضر جسده ويصفّر ، فكان علقمة بن قيس يقول له : لم تعذب نفسك؟ فيقول : كرامتها أريد .

وقيل : إن قوماً أرادوا سفراً فحادوا عن الطريق ، فانتبهوا إلى راهبٍ منفرد عن الناس ، فناقوه فأشرف عليهم من صومعته ، فقالوا : ياراهبُ إنا قد أخطأنا الطريق فكيف الطريق ؟ فأومأ برأسه إلى السماء ، فعلم القوم ما أراد ، فقالوا : ياراهبُ إنا سائلوك فهل أنت مجيبنا ؟ فقال : سلّوا ولا تكثروا ؛ فإنّ النهار لن يرجع والعمر لا يعود . والطالب حثيث . فعجب القوم من كلامه فقالوا : ياراهبُ علام الخلق غداً عند ملكهم ؟ فقال : على نياتهم . فقالوا : أوصنا . فقال : تزودوا على قدر سفركم ، فإنّ خير الزاد ما بلغ البغية . ثم أرشدهم إلى الطريق وأدخل رأسه فى صومعته . وقيل لداود الطائى : لو سرحت لحيتك . فقال : إني إذن لفارغ .

وكان كُرُز بن وَبَرَة يختم القرآن في كلِّ يوم ثلاثَ مرات ، ويجاهد نفسه في العبادات غايةَ المجاهدة ، فقليل له : قد أجهدتَ نفسك ! فقال كم عمرُ الدنيا ؟ فقليل : سبعة آلاف سنة . فقال : كم مقدار يوم القيامة ؟ فقليل : خمسون ألف سنة . فقال : كيف يعجز أحدكم أن يعمل سبعَ يوم حتى يأمن ذلك اليوم ؟

فإن حدثتكَ نفسك بأنَّ هؤلاء رجالٌ أقوياء لا يُطاق الاقتداءُ بهم ، فطالع أحوال النساء المجتهدات وقل لها : يانفسُ لا تستنكفي أن تكوني أقلَّ من امرأة ، فأخسِ برجل يقصُر عن امرأة في أمر دينها ودُنياها . ولندكر الآن نبذة من أحوال المجتهدات :

فقد روى عن حبيبة العلوية أنَّها كانت إذا صلَّت العتمة قامت على سطحٍ لها ، وشدَّت عليها ذراعها وخمارها ثم قالت : إلهي قد غارت النجومُ ونامت العيون ، وغلَّقت الملوكُ أبوابها ، وخلا كلُّ حبيب بحبيبه ، وهذا مقامى بين يديك ! ثم تقبلُ على صلاتها ، فإذا طلع الفجر قالت : إلهي هذا الليلُ قد أدبر ، وهذا النهار قد أسفر ، فليت شعري أقبلتْ مني ليلتي فأهناً ، أم رددتها عليَّ فأعزى؟ وعزَّتِكَ لهذا دأبي ودأبك ما أبقيتني ، وعزَّتِكَ لو انتهرتني عن بابك ما برحتُ ؛ لِمَا وقع في نفسي من جودك وكرمك .

ويروى عن عَجْرَدَة أنَّها كانت تُحيي الليل ، وكانت مكفوفة البصر ، فإذا كان السَّحر نادت بصوتٍ لها محزون : إليك قطعَ العابدون دُجى الليالي يستيقنون إلى رحمتك وفضل مغفرتك ، فبك يا إلهي أسألك لا بغيرك ، أن تجعلني في أوَّل زُمرة السابقين ، وأن ترفعني لديك في عليَّين ، في درجة المقربين ، وأن تُلحِقني بعبادك الصالحين ، فأنت أرحم الرحماء ، وأعظم العظماء ، وأكرم الكرماء يا كريم ! ثم تخرُّ ساجدة فيسمع لها وَجبة ، ثم لا تزال تدعو وتبكي إلى الفجر .

وقال يحيى بن بسطام : كنتُ أشهد مجلس شَؤانة ، فكنْتُ أرى ما تصنع من التَّياحة والبكاء ، فقلت لصاحب لي : لو أتيناها إذا خَلَّتْ فَأمرناها بالرفق بنفسها ؟ فقال : أَنْتَ وذاك . قال : فَأَتيناها فقلت لها : لو رفقتِ بنفسك وأقصرتِ عن هذا البكاء شيئاً فكان لكِ أقوى على ما تريدِينَ ؟ قال : فبكيت ثم قالت : والله لو دِدْتُ أَنِّي أبكي حتى تَنفَدَ دموعي ، ثم أبكي دماً حتَّى لا تبقى قطرة من دمٍ في جارحة من جوارحي ! وَأَنِّي لي بالبكاء وَأَنِّي لي بالبكاء ! فلم تزل تردُّدُ : « وَأَنِّي لي بالبكاء » حتَّى غُثِيَ عليها .

فعليك إن كنتَ من المراقبين لنفسك أن تطالعَ أحوالَ الرجال والنساء من المجتهدين ، لينبعثَ نشاطُك ، ويزيدَ حرصُك . وإياك أن تنظر إلى أهل عصرِكَ ، فإنَّكَ إن تُطِيعَ أَكثَرَ مَنْ في الأرض يُفْلِكُكَ عن سبيل الله . وحكايات المجتهدين غير محصورة ، وفيما ذكرناه كفايةً للمعتبر . وإنْ أَرَدْتَ مزيداً فعليك بالمواظبة على مطالعة كتاب « حلية الأولياء » ، فهو مشتملٌ على شرح أحوال الصحابة والتابعين ومَنْ بعدهم . وبالموقف عليه يستبين لك بُعْدُك وبُعْدُ أهل عصرِكَ من أهل الدين .

المرابطة السادسة

في توبيخ النفس ومعاتبتها

اعلم أَنَّ أَعْدَى عَدُوِّكَ نَفْسُكَ الّتي بين جنبيكَ ، وقد خُلِقَتْ أَمَّارَةً بالسوء ، مِيَالَةً إلى الشر ، فَرَّارَةً من الخير ، وأمرت بتزكيتها وتقويمها ، وقُوِّدَها بسلاسل القهر إلى عبادة ربِّها وخالقها ، وَمَنَعَهَا عن شهواتها ، وقطامها عن لذاتها ، فإنْ أهملتها جَمَحَتْ وَشَرِدَتْ ولم تظفر بها بعد ذلك وإنْ لازمتها بالتوبيخ والمعاتبة ، والعدل والملامة ، كانت نفسك هي

النفس اللوامة التي أقسم الله بها ، ورجوت أن تصير النفس المطمئنة
المدعوة إلى أن تدخل في زمرة عباد الله راضية مرضية .

فلا تَغْفُلَنَّ ساعةً عن تذكيرها ومعاتبتها ، ولا تشتغلنَّ بوعظ غيرك
ما لم تشتغل أولاً بوعظ نفسك .

أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام : يا ابن مريم عِظْ نفسك ،
فإن اتَّعَظْتَ فِعِظَ النَّاسَ وإلا فاستحي مني .

وقال تعالى : (وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ) .

وسبيلك أن تُقْبِلَ عليها فتقرّر عندها جهلها وغبوتها ، وأنّها أبداً
تتعرّز بفطنتها وهدايتها، ويشتدُّ أنفها واستنكافها إذا نُسبت إلى الحمق،
فتقول لها : يا نفسُ ما أعظم جهلك ، تدعين الحكمة والذكاء والفطنة
وأنت أشدُّ الناس غباوةً وحُمقاً ! أما تعرفين ما بين يديك من الجنة
والنار ، وأنت صائرة إلى إحداهما على القرب ؟ فمالكِ تفرحين وتضحكين
وتشتغلين باللهو وأنت مطلوبةٌ لهذا الخطب الجسيم ، وعساك اليوم
تُحْتَطَفِينَ أو غداً ، فأراك ترين الموت بعيداً ويراه الله قريباً ؟ أما تعلمين
أن كل ما هو آتٍ قريب ، وأنَّ البعيد ما ليس بآتٍ ؟ أما تعلمين أنَّ
الموت يأتي بغتةً من غير تقديم رسول ، ومن غير مواعدة ومواطأة ،
وأنه لا يأتي في شيء دون شيء ، ولا في شتاء دون صيف ، ولا في صيف
دون شتاء ، ولا في نهار دون ليل ، ولا في ليل دون نهار ، ولا يأتي في آ
الصبا دون الشباب . ولا في الشباب دون الصبا . بل كلُّ نفسٍ من
الأنفاس يمكن أن يكونَ فيه الموت فجأةً . فإن لم يكن الموت فجأةً فيكون
المرض فجأةً ثم يُفْضَى إلى الموت . فمالك لا تستعدين للموت وهو أقرب
إليك من كل قريب ؟ أما تتدبرين قوله تعالى : (اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ

وهم في غفلةٍ مُعرضون • ما يَأْتِيهِمْ من ذِكْرٍ من رَبِّهم مُحدَثٍ إلا اسْتَمَعوه
وهم يَلْعَبون • لاهية قلوبهم • .

ويحك يا نفس ، لا ينبغي أن تغرَّك الحياة الدنيا ولا يغرُّكَ بالله
الغرور . فانظري لنفسك فما أَمَرُك بهمِّ لغيرك ، ولا تُضيعي أوقاتك
فالأنفاس معدودة ، فإذا مضى منك نفسٌ فقد ذهب بَعْضُك ، فاغتنمي
الصُّحة قبل السقم ، والفراغ قبل الشُّغل ، والغنى قبل الفقر ، والشباب
قبل الهرم ، والحياة قبل الموت ، واستعدي للآخرة على قدر بقائك فيها .

ويحك يا نفس ، أتعلمين أن كلَّ من يلتفت إلى ملاذ الدنيا ويأنس
بها مع أن الموت من ورائه فإنما يستكثر من الحسرة عند المفارقة ، وإنما
يتزود من السمِّ وهو لا يدري ؟ أو ما تنظرين إلى الذين مضوا كيف
بنوا وعلُّوا ، ثم ذهبوا وخلُّوا ، وكيف أورث الله أرضهم وديارهم
أعداءهم . أما ترى كيف يجمعون ما لا يأكلون ، ويبنون ما لا يسكنون
ويؤمِّلون ما لا يدركون : يبنِي كلُّ واحد قصرًا مرفوعاً إلى جهة السماء ،
ومقره قبرٌ محفور تحت الأرض . فهل في الدنيا حمقٌ وانتكاسٌ أعظم
من هذا ؟ يعمُر الواحد دنياه وهو مرتحلٌ عنها يقيناً ، ويُخرب آخرته
وهو صائرٌ إليها قطعاً

ويحك يا نفس ، أما تستحيين ، تزينين ظاهرك للخلق وتبارزين
الله في السرِّ بالعظائم . أفتستحيين من الخلق ولا تستحيين من الخالق ؟
ويحك أهو أهُونُ الناظرين عليك ، أنأمرين بالخير وأنت متلطِّخة
بالرذائل ، تدعين إلى الله وأنت عنه فارة ، وتذكرين بالله وأنت له
ناسية ؟

والعجب كل العجب منك يا نفس ، أنك مع هذا تدعين البصيرة
والفطنة ، ومن فطنتك أنك تفرحين كل يوم بزيادة مالك ولا تحزنين
بنقصان عمرك ! وما نفع مال يزيد وعمر ينقص ؟ ويحك يا نفس ؟
تُعرضين عن الآخرة وهي مقبلة عليك ، وتقبلين على الدنيا وهي معرضة
عنك ! فكم من مُستقبل يوماً لا يستكمله ، وكم من مؤمل لغيره لا يبلغه .

واعلمي يا نفس أنه ليس للدين عوض ، ولا للإيمان بدل ، ولا للجسد
خلف . ومن كانت مطيته الليل والنهار فإنه يسار به وإن لم يسر .

فاتحظي يا نفس بهذه الموعظة ، واقبلي هذه النصيحة ؛ فإن من أعرض
عن الموعظة فقد رضى بالنار .

الكَمَالُ السَّالِعُ

كتاب التفكير

فضيلة التفكير

قد أمر الله تعالى بالتفكير والتدبر في كتابه العزيز في مواضع لا تحصى ،
وأثنى على المتفكرين فقال تعالى : (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَى
جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلاً) .
وعن عطاء قال : انطلقت يوماً أنا وعبيد بن عمير إلى عائشة رضي
الله عنها ، فكلمتُنَا وبيننا وبينها حِجَاب ، فقالت : يا عُبَيْد ، مَا يَمْنَعُكَ
مَنْ زيارتنا ؟ قال : قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « زُرْ غِيًّا
تَزِدَّ حُبًّا » . قال ابن عمير : فَأَخْبَرِينَا بِأَعْجَبِ شَيْءٍ رَأَيْتُهُ مِنْ رَسُولِ
الله صلى الله عليه وسلم . قال : فبكيتُ وقالت : كلُّ أمره كان عَجَباً ،
أَتَانِي فِي لَيْلَتِي حَتَّى مَسَّ جُلْدَهُ جِلْدِي ثُمَّ قَالَ : « ذَرِينِي أَتَعَبَّدَ لِرَبِّي
عَزَّ وَجَلَّ » . فقام إلى القِربة فتوضَّأَ مِنْهَا ثُمَّ قام يصلي ، فبَكَى حَتَّى بَلَ
لَحِيَّتِهِ ، ثُمَّ سَجَدَ حَتَّى بَلَ الْأَرْضَ ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى جَنْبِهِ حَتَّى أَتَى بِلَالٌ
يُؤَذِّنُهُ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ ، فقال : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يُبْكِيكَ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ؟ فقال : ويحك يا بلال ، وما يمنعني أَنْ
أُبْكِيَ وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيَّ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ : (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ) . ثُمَّ قَالَ :
« وَيَلْ لِمَنْ قَرَأَهَا وَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا » .

وعن الحسن قال : تفكّر ساعة خيراً من قيام ليلة .
وعن الفضيل قال : الفكر مرآة تريك حسناتك وسيئاتك .
وكان لقمان يُطيل الجلوس وحده ، فكان يمرُّ به مولاة فيقول .
يا لقمان ، إنك تديم الجلوس وحلك ، فلو جلست مع الناس كان أنس لك .
فيقول لقمان : إنَّ طول الوحدة أفهم للفكر ، وطول الفكر دليل على طريق الجنة .

وقال إسحاق بن خلف : كان داوُد الطائي رحمه الله تعالى على سطح في ليلة قمرء ، فتفكّر في ملكوت السماوات والأرض وهو ينظر إلى السماء ويبكي ، حتّى وقع في دارٍ جارٍ له ، قال : فوثب صاحب الدار من فراشه غريباً وبيده سيفٌ وظنَّ أنه ليصّ ، فلما نظر إلى داوُد رجع ووضع السيف وقال : من ذا الذي طرحك من السطح ؟ قال : ما شعرتُ بذلك .

بيان حقيقة الفكر وثمرته

اعلم أن معنى الفكر هو إحصاء معرفتين في القلب ليُستثمرَ منهما معرفة
ثالثة .

ومثاله : أن مَنْ مَالَ إلى العاجلة وآثَرَ الحياة الدنيا ، وأراد أن يعرف أنَّ الآخرة أوّلُ بالإيثار من العاجلة فله طريقان :

أحدهما : أن يسمع من غيره أن الآخرة أوّلُ بالإيثار من الدنيا ؛ فيقلِّده ويصلِّقه ، من غير بصيرةٍ بحقيقة الأمر ، فيميلَ بعمله إلى إيثار الآخرة اعتماداً على مجرد قوله . وهذا يسمّى تقليداً ولا يسمّى معرفة .
والطريق الثاني : أن يَعْرِفَ أنَّ الأَبْقَى أوّلُ بالإيثار ، ثم يعرف أنَّ الآخرة أبقى ، فيحصلَ له من هاتين المعرفتين معرفةٌ ثالثة ، وهو أنَّ الآخرة أوّلُ بالإيثار .

ولا يمكن تحقيق المعرفة بأن الآخرة أولى بالإثبات إلا بالمعرفتين
السابقتين.

فإحصار المعرفتين السابقتين في القلب للتوصل به إلى المعرفة الثالثة
يسمى : تفكراً واعتباراً ، وتذكراً ونظراً ، وتأملًا وتدبيراً .

أما التدبير والتأمل والتفكير : فعبارات مترادفة على معنى واحد ،
ليس تحتها معانٍ مختلفة . وأما اسم التذكر والاعتبار والنظر : فهي
مختلفة المعاني ، وإن كان أصل المسمى واحداً ، كما أن اسم : الصارم ،
والمهتد ، والسيف ، يتوارد على شيء واحد ، ولكن باعتبارات مختلفة .
فالصارم يدل على السيف من حيث هو قاطع ، والمهتد يدل عليه من
حيث نسبته إلى موضعه ، والسيف يدل دلالة مطلقة من غير إشعار بهذه الزوائد .
وأما ثمرة الفكر : فهي العلوم والأحوال والأعمال ، ولكن ثمرته
الخاصة : العلم ، لا غير . نعم إذا حصل العلم في القلب تغير حال القلب
وإذا تغير حال القلب تغيرت أعمال الجوارح . فالعمل تابع الحال ،
والحال تابع العلم ، والعلم تابع الفكر . فالفكر إذن هو المبدأ والمفتاح
للخيرات كلها ، وهذا هو الذي يكشف عن فضيلة التفكير ، وأنه خير
من الذكر والتذكر لك ؛ لأن الفكر ذكر وزيادة .

بيان كيفية التفكير في خلق الله تعالى

اعلم أن كل ما في الوجود مما سوى الله تعالى فهو فعل الله وخلق الله ،
وكل ذرة من الذرات من جوهر وعرض ، وصفة وموصوف ، ففيها
عجائب وغرائب تظهر بها حكمة الله وقدرته ، وجلاله وعظمته . وإحصاء
ذلك غير ممكن ؛ لأنه لو كان البحر مِداداً لذلك لَنفد البحر قبل أن
ينفد عشر عشرينه . ولكننا نشير إلى جملي منه ليكون ذلك كالمثال لما عداه .

فنقول : الموجودات المخلوقة منقسمة إلى :

مالا يُعرف أصلها ، فلا يمكننا التفكير فيها . وكم من الموجودات التي لا نعلمها كما قال الله تعالى : (وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) ، (سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ) وقال : (وَنُنشِئُكُمْ فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ) .

وإلى ما يعرف أصلها وجملتها ، ولا يُعرف تفصيلها ، فيمكننا أن نتفكر في تفصيلها . وهي منقسمة إلى ما أدركناه بحس البصر ، وإلى مالا ندركه بالبصر .

أما الذي لا ندركه بالبصر ، فكالملائكة والجن والشياطين ، والعرش والكُرسي ، وغير ذلك . ومجال الفكر في هذه الأشياء مما يضيّق ويغْمُضُ . فلنعبدُ إلى الأقرب إلى الأفهام ، وهي المدركات بحس البصر ، وذلك هو السموات السبع والأرض وما بينهما . فالسموات مشاهدَةٌ بكواكبها وشمسها وقمرها ، وحركتها ودورانها ، في طلوعها وغروبها . والأرض مشاهدَةٌ بما فيها من جبالها ومعادنها ، وأنهارها وبحارها ، وحيوانها ونباتها . وما بين السماء والأرض ، وهو الجو ، مُدْرَكٌ بقيومها وأمطارها وثلوجها ، ورعدها وبرقها ، وصواعقها ، وشهبها وعواصف رياحها .

فهذه هي الأجناس المشاهدَة من السموات والأرض وما بينهما ، وكلُّ جنس منها ينقسم إلى أنواع ، وكل نوع ينقسم إلى أقسام ، ويتشعب كل قسم إلى أصناف ، ولا نهاية لانشعاب ذلك وانقسامه في اختلاف صفاته وهيئاته ومعانيه الظاهرة والباطنة . وجميع ذلك مجال الفكر . فلا تتحرك ذرّة في السموات والأرض من جمادٍ ولا نبات ولا حيوان ، ولا فلّك ولا كوكب ، إلّا والله تعالى هو محرّكها . وفي حركتها حكمة أو حكمتان ، أو عشر ، أو ألف حكمة ، كل ذلك شاهدٌ

لله تعالى بالوحدانية ، ودالاً على جلاله وكبريائه ، وهي الآيات الدالة عليه .

وقد ورد القرآن بالحث على التفكر في هذه الآيات ، كما قال الله تعالى : (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاختلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ) ، وكما قال تعالى : (ومن آياته) ، من أول القرآن إلى آخره .

فمن آياته : الإنسان المخلوق من النطفة . وأقرب شيء إليك نفسك ، وفيك من العجائب الدالة على عظمة الله تعالى ما تنقضي الأعمار في الوقوف على عشر عشيره وأنت غافل عنه . فيا من هو غافل عن نفسه ، وجاهل بها ، كيف تطمع في معرفة غيرك وقد أمرك الله تعالى بالتدبر في نفسك في كتابه العزيز ، فقال : (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) .

ومن آياته : أصناف الحيوانات ، وانقسامها إلى ما يطير وإلى ما يمشي ، وانقسام ما يمشي إلى ما يمشي على رجلين ، وإلى ما يمشي على أربع ، وعلى عشر وعلى مائة ، كما يشاهد في بعض الحشرات . ثم انقسامها في المنافع والصور والأشكال والأخلاق والطباع . فانظر إلى طيور الجو ، وإلى وحوش البر ، والبهائم الأهلية ، تر فيها من العجائب ما لا تشكُّ معه في عظمة خالقها ، وقُدرة مقلِّرها ، وحكمة مصورها . وكيف يمكن أن يستقصى ذلك ؟ بل لو أردنا أن نذكر عجائب البقَّة أو النملة ، أو النحلة أو العنكبوت - وهي من صغار الحيوانات - في بنايتها بيتها ، وفي جمعها غذاءها ، وفي إلقائها لزوجها ، وفي ادخارها لنفسها ، وفي حذوها في هندسة بيتها ، وفي هدايتها إلى حاجاتها ، لم نقلد على ذلك . فترى العنكبوت يبني بيته على طرف نهر فيطلب أولاً موضعين متقاربين بينهما فُرجة بمقدار ذراع فما دونه حتَّى يمكنه أن يصل بالخيط بين طرفيه ، ثم

يبتدئ ويُلقي اللعاب الذى هو خيطه على جانبٍ ليلتصق به ، ثم يغلُو إلى الجانب الآخر فيُحكم من الطرف الآخر الخيطَ ، ثم كذلك يتردّد ثانياً وثالثاً ، ويجعل بُعد ما بينهما متناسباً تناسباً هندسياً ، حتى إذا أحكم معاهد القُطْع^(١) ، ورتّب الخيوط كالسدى اشتغل باللحمة ، فيضغ اللحم على السدى ويضيف بعضه إلى بعض ، ويُحكم القُطْع على موضع التقاء اللحم بالسدى ، ويراعى فى جميع ذلك تناسب الهندسة ، ويجعل ذلك شبكةً يقع فيها البقّ والذباب ، ويقعد فى زاوية مترصداً لوقوع الصيد فى الشبكة فإذا وقع الصيد يادر إلى أخذه ، وأكّله . فإن عَجَز عن الصيد كذلك طلب لنفسه زاويةً من حائط ووصل بين طرفى الزاوية بخيط ، ثم علّق نفسه فيها بخيط آخر وبنى منكباً فى الهواء ينتظر ذبابة تطير ، فإذا طارت رَمَى بنفسه إليه فأخذه ، ولفّ خيطه على رجليه وأحكمه ثم أكّله .

وما من حيوان صغير ولا كبير إلا وفيه من العجائب ما لا يحصى .

ومن آياته : البحار العميقة المكتنفة لأقطار الأرض ، التى هى قُطْع من البحر الأعظم المحيط بجميع الأرض ، حتى إن جميع المكشوف فى البوادر والجبال والأرض بالإضافة إلى الماء كجزيرة صغيرة فى بحر عظيم ، وبقية الأرض مستورة بالماء .

وقد شاهدت عجائب الأرض وما فيها ، فتأمل الآن عجائب البحر ، فإن عجائب ما فيه من الحيوان والجواهر ، أضعاف عجائب ما تشاهده على وجه الأرض ، كما أن سعته أضعاف سعة الأرض .

(١) القُطْع : جمع قُطْع ، وهو الشريط الذى يشد به .

ولِعَظَمَ البحر كان فيه من الحيوانات العظام ما ترى ظهورها في البحر فتظنُّ أنها جزيرة ، فينزل الرُّكَّاب عليها ، فربَّما تُحَسُّ بالثَّيْران إذا اشتعلت فتتحرك ويُعَلَّمُ أنها حيوان .

وما من صِنْفٍ من أصناف حيوان البر من فَرَسٍ ، أو طيرٍ ، أو بقرة ، أو إنسان ، إلَّا وفي البحر أمثاله وأضعافه ، وفيه أجناس لا يُعْهَدُ لها نظير في البر . وقد ذُكِرَتْ أوصافُها في مجلِّدات ، وجَمَعَهَا أقوامٌ عُنُوا بركوب البحر وجَمَعَ عجائبه .

ثم انظر كيف خلق الله اللَّؤلؤَ ودَوَّرَهُ في صَدْفِهِ تحت الماء ، وانظر كيف أنبتَ المَرْجانَ من صَمِّ الصَّخُورِ تحت الماء ، وإنَّما هو نباتٌ على هيئة شجر ينبت من الحجر . ثم تأمَّلْ ما عُدَّاه من العُشْبِ وأصنافِ النِّفائِسِ التي يَقْذِفُها البحر وتُستخرج منه ! ثم انظر إلى عجائبِ السُّفُنِ كيف أمسكها الله تعالى على وجه الماء وسبَّرَ فيها التجارَ وطُلابَ الأموال وغيرهم ، وسخَّرَ لهم الفلكَ لتحملَ أثقالهم ، ثم أرسل الرياحَ لتسوقَ السفنَ ، ثم عَرَّفَ الملاحين مواردَ الرياحِ ومهابَّها ومواقيتها .

ولا يُستقصى على الجملة عجائبُ صنْعِ الله في البحر في مجلِّدات . وأعجب من ذلك كلُّه ما هو أظهرُ من كلِّ ظاهر ! وهو كيفية قَطْرِ الماء : وهو جسمٌ رقيقٌ لطيفٌ سيَّالٌ مُشِفٌّ ، متَّصلُ الأجزاء كأنَّه شيءٌ واحدٌ ، لطيفُ التركيب ، سريعُ القَبُولِ للتقطيع ، كأنَّه مُنفصلٌ ، مسخَّرٌ للتصرُّفِ قابلٌ للانفصال والاتصال ، به حياةٌ كلُّ ما على وجه الأرض من حيوان ونبات . فلو احتاج العبدُ إلى شربةِ ماءٍ ومُنِعَ منها لِبَذَلٍ جميعَ خزائن الأرض ومِلْكِ الدُّنْيَا في تحصيلها لو مَلَكَ ذلك ، ثم لوشربها ومُنِعَ من إخراجها لِبَذَلٍ جميعَ خزائن الأرض ومِلْكِ الدُّنْيَا في إخراجها ! فالعجبُ من الأدبِ كيف يستعظمُ الدُّيَّارُ واللَّهمَّ ونفائِسُ الجواهر ،

وَيَغْفُلُ عَنْ نِعْمَةِ اللَّهِ فِي شَرِبَةِ مَاءٍ إِذَا احتاجَ إِلَى شَرِبِهَا ، أَوِ الاستفراغِ عنها .

ومن آياته : الهواء اللطيف المحبوس بين مقعر السماء ومحدب الأرض : يُدْرِكُ بحسّ اللبس عند هبوب الرياح جسمه ، ولا يرى بالعين شخصه ، وجملته مثلُ البحر الواحد . والطيور محلقةٌ في جوِّ السماء ، ومستبقة سباحةً فيه بأجنحتها ، كما تسيح حيوانات البحر في الماء ، وتضطرب جوانبه وأمواجه عند هبوب الرياح كما تضطرب أمواج البحر . فإذا حرك الله الهواء وجعله ريحاً هابئةً فإن شاء جمعه نُشْراً بين يدي رحمته ، كما قال سبحانه : (وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَافِحَ) ، فيصل بحركته رُوحَ الهواء إلى الحيوانات والنباتات فتستعدُّ للنماء . وإن شاء جمعه عذاباً على العصاة من خليقته ، كما قال تعالى : (إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً فِي يَوْمِ نَحْشِ مُسْتَمِرٍّ • تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ) .

ومن آياته : ملكوت السموات والأرض وما فيها من الكواكب ، وهو الأمرُ كُلُّهُ ، وَمَنْ أدرك الكلَّ وفاته عجائبُ السموات فقد فاته الكلُّ تحقيقاً . فالأرض والبحار والهواء وكلُّ جسم سوى السموات بالإضافة إلى السموات قطرةٌ في بحر وأصغر .

ثم انظر كيف عظم الله أمر السموات والنجوم في كتابه ، فما من سورةٍ إلا وتشتمل على تفخيمها في مواضع . وكم من قَسَمٍ في القرآن بها كقوله تعالى : (وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ) ، (وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ) ، (وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْجُبُلِ) ، (وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا) ، وكقوله تعالى : (وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا • وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاَمَا) ، وكقوله تعالى : (فَلَا أَقْصَمَ بِالْخُنُوسِ •

الْجَوَارِ الْكُنُوسِ ، وقوله تعالى : (وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى) ، (فلا أقسم بمواقع النجوم . وإنه لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ) .

فانظر إلى الملكوت ، لترى عجائب العزّ والجبروت . ولا تظنّ أنّ معنى النظر إلى الملكوت أنّ تمدّد البصر إليه فترى زُرْقَةَ السماء وضوء الكواكب وتفرّقها ، فإنّ البهائم تشاركك في هذا النظر . فإن كان هذا هو المراد فلم مدح الله تعالى إبراهيم بقوله : (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض) . لا ، بل كل ما يُدرك بحاسة البصر فالقرآن يُعبّر عنه بالملك والشهادة ، وما غاب عن الأبصار فيعبّر عنه بالغيب والملكوت ، والله تعالى عالم الغيب والشهادة ، وجبار الملك والملكوت ، ولا يحيط أحد بشيء من علمه إلا بما شاء ، وهو (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً) « إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ » .

فارفع الآن رأسك إلى السماء ، وانظر فيها وفي كواكبها وفي دورانها ، وطلوعها وغروبها ، وشمسها وقمرها ، واختلاف مشارقها ومغاربها ، ودُخُولِها في الحركة على الدوام - من غير فتور في حركتها ، ومن غير تغيير في سيرها ، بل تجرى جميعاً في منازل مرتبة بحساب مقدر ، لا يزيد ولا ينقص ، إلى أن يطويها الله تعالى طي السجل للكتاب . وتدبّر مدد كواكبها وكثرتها واختلاف ألوانها ، فبعضها يميل إلى الحمرة وبعضها إلى البياض ، وبعضها إلى اللون الرصاصي . ثم انظر كيفية أشكالها : فبعضها على صورة القرب ، وبعضها على صورة الحمل ، والثور ، والأسد ، والإنسان ، وما من صورة في الأرض إلا ولها مثال في السماء . ثم انظر إلى مسير الشمس في فلَكِها في مئة سنة ، ثم هي تطلع في كلّ يوم وتغرب بسير آخر ، سحرها له خالقها . ولولا طلوعها وغروبها لما اختلف الليل والنهار ، ولم تُعرف المواقيت ، ولأطبّق الظلام

على اللوام ، أو الضياء على اللوام ، فكان لا يتميز وقت المعاش عن وقت الاستراحة . فانظر كيف جعل الله تعالى الليل لباساً ، والنوم سباتاً والنهار معاشاً . وانظر إلى إيلاجه الليل في النهار ، والنهار في الليل ، وإدخاله الزيادة والنقصان عليهما على ترتيب مخصوص . وانظر إلى إمامته مسير الشمس عن وسط السماء حتى اختلف بسببه الصيف والشتاء ، والربيع والخريف . فإذا انخفضت الشمس من وسط السماء في مسيرها برَكَ الهواء وظهر الشتاء ، وإذا استوت في وسط السماء اشتد القيظ ، وإذا كانت فيما بينهما اعتدل الزمان .

وعجائب السموات لا مطمع في إحصاء عشر عَشِيرِ جزء من أجزائها ، وإنما هذا تنبيه على طريق الفكر .

وكُلُّما استكشرت من معرفة عجيب صنع الله تعالى كانت معرفتك بجلاله وعظمته أتم . وهذا كما أَدَّكَ تعظم عالماً بسبب معرفتك بعلمه ، فلا تزال تطلع على غريبة غريبة من تصنيفه أو شعره ، فتزداد به معرفة ، وتزداد بحسنه له توقيراً وتعظيماً واحتراماً ، حتى إنَّ كلَّ كلمة من كلماته وكلُّ بيتٍ عجيب من أبيات شعره يزيده محلاً من قلبك ، يستدعي التعظيم له في نفسك .

فهكذا تأمل في خلق الله تعالى وتصنيفه وتأليفه . وكل ما في الوجود من خلق الله وتصنيفه ، والتأظر والفكر فيه لايتناهى أبداً ، وإنما لكل عبدٍ منهما بقدر ما رُزق .

الكتاب الثاني

كتاب ذكر الموت وما بعده

الباب الأول

في ذكر الموت والترغيب في الإكثار من ذكره

اعلم أَنَّ المنهمك في الدنيا المكب على غرورها ، المحب لشهواتها ، يغفل قلبه لا محالة عن ذكر الموت فلا يذكره . وإذا دُكر به كرهه وتفر منه . أولئك هم الذين قال الله فيهم : (قل إِنَّ الموت الذي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِهِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) .

ثم الناس : إمَّا منهمك ، وإمَّا تائب مبتدئ ، أو عارف مُنتهِ .

أما المنهمك : فلا يذكر الموت ، وإن ذكره فيذكره للتأسف على دنياه ويشغل بدمته ، وهذا يزيده ذكر الموت من الله بعداً .

وأما التائب : فإنه يكثر من ذكر الموت لينبعث به من قلبه الخوف والخشية فينبئ بتأم التوبة ، وربما يكره الموت خيفةً من أن يختطفه قبل تمام التوبة وقبل إصلاح الزاد ، وهو معذور في كراهة الموت . ولا يدخل هذا تحت قوله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » ؛ فإن هذا ليس يكره الموت ولقاء الله ، وإنما يخاف فوت لقاء الله لقصوره

وتقصيره ، وهو كالذى يتأخر عن لقاء الحبيب مشغلاً بالاستعداد للقائه على وجه يرضاه ، فلا يعدُّ كارهاً للقائه . وعلامة هذا أن يكون دائم الاستعداد له لا شغل له سواه ؛ وإلاّ التحقّ بالنهك في الدنيا .

وأما العارف : فإنه يذكر الموت دائماً لأنه موعد لقاءه لحبيه ، والمحب لا ينسى قطّ موعد لقاء الحبيب . وهذا في غالب الأمر يستبطنه مجيء الموت ، ويحبّ مجيئه ليتخلّص من دار العاصين ، وينتقل إلى جوار ربّ العالمين .

بيان الطريق في تحقيق ذكر الموت

اعلم أن الموت هائل وخطره عظيم ، وغفلة الناس عنه لقلة فكرهم فيه وذكرهم له . ومن يذكره ليس يذكره بقلب فارغ ، بل بقلب مشغول بشهوة الدنيا ، فلا ينجح ذكر الموت في قلبه . فالطريق فيه أن يُفرض العبد قلبه عن كلّ شيء إلاّ عن ذكر الموت الذى هو بين يديه ، كالذى يريد أن يسافر إلى مفازة مُخْطِرة ، أو يركب البحر ، فإنه لا يتفكر إلاّ فيه ، فإذا باشر ذكر الموت قلبه فيوشك أن يؤثر فيه وعند ذلك يقل فرحه وسروره بالدنيا وينكسر قلبه . وأنجح طريق فيه أن يُكثر ذكر أشكاله ، وأقرانه الذين مضوا قبله ، فيتذكّر موتهم ومصارعهم تحت التراب ، ويتذكّر صورهم في مناصبهم وأحوالهم ، ويتأمل كيف محا التراب الآن حسن صورهم ، وكيف تبدّت أجزائهم في قبورهم ، وكيف أرمَلوا نساءهم وأيتما أولادهم وضَيّعوا أموالهم ، وخلت منهم مساجدهم ومجالسهم ، وانقطعت آثارهم . فمهما تذكّر رجلاً رجلاً وفصل في قلبه حاله ، وكيفية موته ، وتوهم صورته ، وتذكّر نشاطه وتردده ، وتأمله للعيش والبقاء ، ونسيانه للموت وانخداعه

بموائاة الأسباب ، وركونه إلى القوة والشباب ، وميلته إلى الضحك
واللهو ، وغفلته عما بين يديه من الموت الدريع ، والهلاك السريع ، وأنه
كيف كان يتردد والآن قد تهلّمت رجلاه ومفاصله ، وأنه كيف كان
ينطق وقد أكل اللؤد لسانه ، وكيف كان يضحك وقد أكل التراب
أسنانه ، وكيف كان يلبرّ لنفسه مالا يحتاج إليه - إلى عشر سنين -
في وقت لم يكن بينه وبين الموت إلا شهر ، وهو غافل عما يُراد به ،
حتى جاءه الموت في وقت لم يحتسبه ، فأنكشف له صورة الملك ، وقرع
سمعه النداء إما بالجنة أو بالنار ، فعند ذلك ينظر في نفسه أنه مثلهم ،
وغفلته كغفلتهم ، وستكون عاقبته كعاقبتهم .

الباب السّاني

في طول الأمل وفضيلة قصر الأمل

وسبب طوله وكيفية معالجته

فضيلة قصر الأمل

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر : « إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء ، وإذا أمست فلا تحدث نفسك بالصباح ، وخُذْ من حياتك لموتك ، ومن صحَّتْك لسقمك ، فإنَّك يا عبد الله لا تدري ما اسمُك غداً » .

وروى على كرم الله وجهه أنه صلى الله عليه وسلم قال : « إنَّ أشدَّ ما أخاف عليكم خصلتان : اتِّباع الهوى ، وطولُ الأمل . فأما اتِّباع الهوى فإنَّه يصدُّ عن الحقِّ ، وأما طولُ الأمل فإنه الحبُّ للنيايا » .

وقال أنس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يهرم ابنُ آدمَ ويبقى معه اثنتان : الحرص ، والأمل » .

وقال مطرف بن عبد الله : لو علمتُ متى أجلى لخشيت على ذهاب عقلي ؟ ولكن الله تعالى منَّ على عباده بالغفلة عن الموت ، ولولا الغفلة ما تهَنَّقُوا بعيش ، ولا قامت بينهم الأسواق .

وقال الحسن : كان آدم عليه السلام ، قبل أن يخطئ ، أمله خلف ظهره ، وأجله بين عينيه ، فلما أصاب الخطيئة حوّل فجعل أمله بين عينيه ، وأجله خلف ظهره .

وقال عبد الله بن سَمِيط : سمعت أبي يقول : أيها المغتر بطول صحته
أما رأيتَ ميتاً قطُّ من غير سقم . أيُّها المغتر بطول المهلة ، أما رأيتَ
مأخوذاً قطُّ من غير علة . إنَّكَ لو فكرتَ في طول عمرك لنسيتَ ما قد
تقدَّم من لذاتك . أبالصحة تغترون أم بطول العافية تمرحون ، أم الموتُ
تأمنون ، أم على ملكِ الموتِ تجترئون . إنَّ ملكَ الموتِ إذا جاء لا يمنعه
منك ثروةٌ ماليك ، ولا كثرة احتشادك . أما علمتَ أنَّ ساعة الموت ذاتُ
كربٍ وعَصَص ، وندامة على التفریط .

وقال عبد الله بن ثعلبة : تضحك ولعلَّ أكفانك قد خرجت من عند
القصار^(١) .

بيان السبب في طول الأمل وعلاجه

اعلم أنَّ طول الأمل له سببان ، أحدهما : الجهل ، والآخر : حبُّ
الدنيا .

أما حبُّ الدنيا : فهو أنه إذا أنس بها وبشهوئها ولذاتها وعلائقها
فَقَلَّ على قلبه مفارقتها ، فامتنع قلبه من الفكر في الموت الذي هو سبب
مفارقتها . وكلُّ من كره شيئاً دفعه عن نفسه . والإنسان مشغوفٌ بالأمانى
الباطلة ، فيمضى نفسه أبداً بما يوافق مُرادَه ، وإنما يوافق مراده البقاء
في الدنيا ، فلا يزال يتوهمه ويقتله في نفسه ويقدرُ توابع البقاء
وما يحتاج إليه من مالٍ وأهلٍ ودار ، وأصدقاء ودوابٍّ ، وسائر أسباب
الدنيا ، فيصير قلبه عاكفاً على هذا الفكر ، موقوفاً عليه ، فيلهو عن
ذكر الموت فلا يُقدرُ قربه . فإنَّ خطرَ له في بعض الأحوال أمرُ الموتِ

(١) القصار : الذي يحور الثياب ، أي يبيضا .

والحاجة إلى الاستعداد له سوف ووعده نفسه وقال : الأيام بين يديك إلى أن تكبر ثم تتوب . وإذا كبر فيقول : إلى أن تصير شيخاً . فإذا صار شيخاً قال : إلى أن تفرغ من بناء هذه الدار ، وعمارة هذه الضيعة ، أو ترجع من هذه السفرة ، أو تفرغ من تلبير هذا الولد وجهازه وتلبير مسكنه له ، أو تفرغ من قهر هذا العدو الذي يشمت بك . فلا يسوف ويؤخر ، ولا يخوض في شغل إلا ويتعلق بإتمام ذلك الشغل عشرة أشغال آخر ، وهكذا على التدرج يؤخر يوماً بعد يوم ، ويُفصى به شغل إلى شغل بل إلى أشغال ، إلى أن تختطفه المنية في وقت لا يحتسبه ، فتطول عند ذلك حسرته .

وأما الجهل : فهو أن الإنسان قد يحول على شبابه فيستبعد قرب الموت مع الشباب ، وليس يتفكر المسكين أن مشايخ بلده لو علّوا لكانوا أقل من عشر رجال البلد ، وإنما قلّوا لأن الموت في الشباب أكثر ، فإلى أن يموت شيخ يموت ألف صبي وشاب . وقد يستبعد الموت لصحته ، ويستبعد الموت فجأة ، ولا يدرى أن ذلك غير بعيد ، وإن كان ذلك بعيداً فالمرض فجأة غير بعيد ، وكل مرض فإنما يقع فجأة ، وإذا مرض لم يكن الموت بعيداً . ولو تفكر هذا الغافل وعلم أن الموت ليس له وقت مخصوص من شباب وشيب وكهولة ، ومن صيف وشتاء وخريف وربيع ومن ليل ونهار ، لعظم استشهاده واشتغل بالاستعداد له ، ولكن الجهل بهذه الأمور وحب الدنيا دعّاه إلى طول الأمل ، وإلى الغفلة عن تقدير الموت القريب .

وإذا عرفت أن سببه الجهل وحب الدنيا فعلاجه دفع سببه .
أما الجهل فيلغ بالفكر الصافي من القلب الحاضر ، وبسماع الحكمة البالغة من القلوب الطاهرة .

وأما حبُّ الدنيا فالعلاج في إخراجه من القلب شديد ، وهو الداء
 الضَّعَالُ الذي أعبأ الأولين والآخرين علاجه ، ولا علاج له إلاَّ الإيمان
 باليوم الآخر ، وبما فيه من عظيم العقاب وجزيل الثواب . ومهما حصل
 له اليقين بذلك ارتحل عن قلبه حبُّ الدنيا ، فإنَّ حبَّ الخطير هو الذي
 يمحو عن القلب حبُّ الحظير . فإذا رأى حقارة الدنيا ونفاسة الآخرة ،
 استعزف أن يلتفت إلى الدنيا كلها وإن أُعطيَ ملك الأرض من المشرق
 إلى المغرب . وكيف وليس عنده من الدنيا إلاَّ قدر يسير مكثّر منقّص ،
 فكيف يفرح بها أو يترسّخ في القلب حبها مع الإيمان بالآخرة ؟

فنسأل الله تعالى أن يُرينَا الدنيا كما أراها الصالحين من عباده .

ولا علاج في تقلير الموت في القلب مثلُ النظر إلى من مات من
 الأقران والأشكال ، وأنهم كيف جاءهم الموت في وقتٍ لم يحتسبوا .
 أمّا مَنْ كان مستعلاً فقد فاز فوزاً عظيماً ، وأمّا من كان مغروراً بطول
 الأمل فقد خسر خساراً مبيناً .

الباب الثالث

في سكرات الموت وشدته وما يستحب من الأحوال عنده

اعلم أنه لو لم يكن بين يدي العبد المسكين كرب ولا هول ولا عذاب سوى سكرات الموت بمجردها ، لكان جديراً بأن يتنقّص عيشه ، ويشكّر عليه سروره ، ويفارقه سهوه وغفلته ، وحقيقاً بأن يطول فيه فكره ، ويعظم له استعداده ، لا سيما وهو في كل نفس بصدده ، كما قال بعض الحكماء : « كَرَبٌ بِيَدِ سِوَاكَ ، لَا تَدْرِي مَتَى يَغْشَاكَ » .

وقال لقمان لابنه : يَا بُنَيَّ ، أَمْرٌ لَا تَدْرِي مَتَى يَلْقَاكَ ، اسْتَعِدَّ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَفْجَأَكَ .

والعجب أن الإنسان لو كان في أعظم اللذات وأطيب مجالس اللهو ، فانتظر أن يدخل عليه جندي فيضربه خمس خشبات لتكثرت عليه لذته ، وفسد عليه عيشه ، وهو في كل نفس بصدده أن يدخل عليه ملك الموت بسكرات النزع وهو عنه غافل . فما لهذا سبب إلا الجهل والغرور . واعلم أن شدة الألم في سكرات الموت لا يعرفها بالحقيقة إلا من ذاقها ، ومن لم يذوقها فإنما يعرفها إماً بالقياس إلى الآلام التي أدرَكها ، وإماً بالاستدلال بأحوال الناس في النزع على شدة ما هم فيه .

بيان ما يستحب من أحوال المحتضر عند الموت

اعلم أن المحبوب عند الموت من صورة المحتضر هو الملهو والسكون ، ومن لسانه أن يكون ناطقاً بالشهادة ، ومن قلبه أن يكون حسن الظن بالله تعالى .

أما الصورة فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ارقبوا الميِّتَ عند ثلاث : إذا رَشَحَ جبينه ، ودمعت عيناه ، وبسَّتْ شفتاه ، فهي من رحمة الله قد نزلت به . وإذا غَطَّ غُطِيَّطَ المخنوق ، واحمرَّ لونه ، وارتبَّدتْ شفتاه ، فهو من عذاب الله قد نزل به » .

وأما انطلاق لسانه بكلمة الشهادة فهي علامة الخير . قال أبو سعيد الخُدْرِيُّ : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَقِّنُوا موتاكم : لا إله إلا الله » وينبغي للملقَّن أن لا يُلْعَ في التلقين ، ولكن يتلطَّف ، فربما لا ينطق لسان المريض فيشقَّ عليه ذلك ، ويؤدَّى إلى استئقاله التلقين ، وكرهيته للكلمة ، ويخشى أن يكون ذلك سبب سوء الخاتمة .
وأما حسن الظنُّ فهو مستحبٌّ في هذا الوقت .

وقد وردت الأخبار بفضل حُسن الظنِّ بالله .

دخل واثلة بن الأسقع على مريض فقال : أخبرني كيف ظنُّكَ بالله ؟ قال : أغرقتني ذنوبٌ لي ، وأشرفتُ على هلكة ، ولكنني أرجو رحمة ربِّي ! فكبرَ واثلة وكبرَ أهل البيت بتكبيره وقال : الله أكبر ، سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يقول الله تعالى أنا عند ظنِّ عبدي بي ، فليظنَّ بي ما شاء » .

وكانوا يستحبون أن يُذكر للعبد محاسنُ عمله عند موته ، لكي يحسن ظنَّه بربه .

الباب الرابع

في وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين من بعده

وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم

اعلم أنّ في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة ، حياً وميتاً ،
وفعلات وقولاً ، وجميع أحواله عبرة للناظرين وتبصرة للمستبصرين ؛
إذ لم يكن أحد أكرم على الله منه ، إذ كان خليل الله وحبيبه ونجيّه ،
وكان صفّيه ورسوله ونبيه . فانظر هل أمهله ساعة عند انقضاء مئته ،
وهل أخره لحظة بعد حضور منيته ؟ لا بل أرسل إليه الملائكة الكرام
اللوكلين بقبض أرواح الأنام ، فجلّوا بروحه الزكية الكريمة لينقلوها ،
وعالجوها ليرحّلوها عن جسده الطاهر إلى رحمة ورضوان ، وخيرات
حسان ، بل إلى مقعد صدق في جوار الرحمن ، فاشتدّ مع ذلك النزاع
كربه وظهر أنيته ، وترادف قلعه وارتفع حنينه ، وتغيّر لونه وعرق
جبينه ، واضطربت في الانقباض والانبساط شِمَالُهُ ويمينه ، حتّى بكى
لمصرعه من حضره ، وانتحب لشدة حاله من شاهد منظره . فهل رأيت
منصب النبوة دافعاً عنه مقلوداً ؟ وهل راقب الملّك فيه أهلاً وعشيراً ؟
وهل سامحه إذ كان للحق نصيراً ، وللخلق بشيراً ونليراً ؟ هيهات !
بل امتثل ما كان به مأموراً ، واتبع ما وجهه في اللوح مسطوراً .

فهذا كان حاله وهو عند الله ذو المقام المحمود ، والحوض المورود ،
وهو أوّل من تنشق عنه الأرض ، وهو صاحب الشفاعة يوم العرض .

فالعجب أننا لا نعتبر به ولنا على ثقة فيما نلقاه ، بل نحن أسراء الشهوات ،
وقرنا المعاصي والسيئات ! .

فما بالنا لا نتعظ بمصرع محمد سيّد المرسلين وإمام المتقين ، وحبيب
رب العالمين ، لعلنا نظن أننا مظلون ، أو نتوهم أننا مع سوء أفعالنا عند
الله مكرمون ، هيهات ! هيهات ! بل نتيقن أننا جميعاً على النار واردون ،
ثم لا ينجو منها إلا المتقون ، فنحن للورود مستيقنون ، وللصّور عنها
متوهمون ، لا بل ظلمنا أنفسنا إن كنا كذلك لغالب الظن منتظرين ،
فما نحن والله من المتقين .

وفي رواية : أن أبا بكر رضي الله عنه لما بلغه الخبر دخل بيت رسول
صلى الله عليه وسلم - وهو يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ، وعينه
تهلان ، وغصصه ترتفع كقصع الجرة^(١) ، وهو في ذلك جلد الفعل
والمقال - فأكبّ عليه فكشف عن وجهه وقبّل جبينه وخلّبه ، ومسح
وجهه ، وجعل يبكي ويقول : بأبي أنت وأُمّي ونفسي وأهلي ! طيّت
حياً وميتاً . انقطع موتك مالم ينقطع موت أحد من الأنبياء والنبوة ،
فقطمت عن الصفة ، وجللت عن البكاه ، وخُصصت حتى صرت مسلاة ،
وعُجمت حتى صرنا فيك سواء ، ولولا أن موتك كان اختياراً منك
لجئنا لحزنك بالنفوس ، ولولا أنك نهيت عن البكاه لأنفذنا عليك
ماء العيون ، فأما ما لا نستطيع نفيه عنا فكند وادّكار محالفان لا يبرحان .
اللهم فأبلغه عنا . اذكرنا يا محمد صلى الله عليك عند ربك ، ولنكن من
بالك ، فلو لا ما خلّفت من السكينة لم يقم أحد لما خلّفت من الوحشة ،
اللهم أبلغ نبيك عنا ، واحفظه فينا .

(١) الجرة : ما يجتره البئر ونحوه من كرشه . وقصع الجرة : ردها إلى الجوف أو مغلها .

وفاة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه

لما احتضر أبو بكر رضي الله تعالى عنه جاءت عائشة رضي الله عنها
فتمثلت بهذا البيت :

لَعَمْرُكَ مَا يُغْنِي الثَّرَاءُ عَنِ الْفَقْرِ إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ^(١)
فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ وَقَالَ : لَيْسَ كَذَا وَلَكِنْ قَوْلِي : (وَجَاءَتْ سَكْرَةُ
الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتُ مِنْهُ تَحِيدُ) . انظروا ثوبَيَّ هَلِيْنِ فَاغْسُوهُمَا
وَكَفِّنُونِي فِيهِمَا فَإِنَّ الْحَيَّ إِلَى الْجَلِيدِ أَحْوَجُ مِنَ الْمَيِّتِ .
وقالت عائشة رضي الله عنها عند موته :

وَأَبْيَضَ يَسْتَسْقِي الْغَمَامُ بَوَاجِهُهُ رَبِيعُ الْبَيْتِ عِصْمَةٌ لِلْأَرْمَلِ^(٢)
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : ذَاكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

ودخلوا عليه فقالوا : أَلَا نَدْعُو لَكَ طَبِيبًا يَنْظُرُ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : قَدْ
نَظَرْتُ إِلَى طَبِيبِي وَقَالَ : إِنِّي فَعَالٌ لِمَا أُرِيدُ .

ودخل عليه سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه يعودُه فَقَالَ :
يَا أَبَا بَكْرٍ أَوْصِنَا . فَقَالَ : إِنْ اللَّهُ فَاتَحَ عَلَيْكَ الدُّنْيَا فَلَا تَأْخُذَنَّ مِنْهَا
إِلَّا بِلَاغِكَ ، وَاعْلَمْ أَنَّ مِنْ صَلَاةِ الصَّبْحِ فَهْوُ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ ، فَلَا تُخْفِرَنَّ
اللَّهُ فِي ذِمَّتِهِ فَيَكْبِكَ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِكَ .

وفاة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه

قال عمرو بن ميمون : كُنْتُ قَائِمًا غَدَاةً أَصِيبَ عُمَرُ ، مَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ
إِلَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ ، وَكَانَ إِذَا مَرَّ بَيْنَ الصَّفَيْنِ قَامَ بَيْنَهُمَا ، فَلَإِذَا

(١) البيت لحاتم طي في ديوانه ١١٨ .

(٢) البيت لأبي طالب .

رَأَى خَلَاءً قَالَ : اسْتَوُوا ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَرِ فِيهِمْ خَلَاءً تَقَدَّمَ فَكَبَّرَ . قَالَ :
وَرَبِّمَا قَرَأَ سُورَةَ يُوسُفَ أَوْ النُّحْلَ - أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ - فِي الرِّكْعَةِ الْأُولَى حَتَّى
يَجْتَمِعَ النَّاسُ ، فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ كَبَّرَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : قَتَلْتَنِي - أَوْ أَكَلْتَنِي -
الْكَلْبُ ، حِينَ طَعَنَهُ أَبُو لَوْثُؤَةَ . وَطَارَ الْعِلْجُ بِسَكِّينَ ذَاتِ طَرَفَيْنِ ، لَا يَمُرُّ
عَلَى أَحَدٍ يَمِينًا أَوْ شِمَالًا إِلَّا طَعَنَهُ ، حَتَّى طَعَنَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا ، فَمَاتَ
مِنْهُمْ تِسْعَةٌ ، وَفِي رَوَايَةٍ سَبْعَةٌ . فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ طَرَحَ
عَلَيْهِ بُرْنُسًا ، فَلَمَّا ظَنَّ الْعِلْجُ أَنَّهُ مَأْخُوذٌ نَحَرَ نَفْسَهُ . وَتَنَاوَلَ عَمْرٌ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَدَّمَهُ ، فَأَمَّا مَنْ كَانَ يَلِي عَمْرَ فَقَدْ
رَأَى مَا رَأَيْتَ ، وَأَمَّا نَوَاحِي الْمَسْجِدِ فَمَا يَدْرُونَ مَا الْأَمْرُ ؟ غَيْرَ أَنَّهُمْ
فَقَلُّوا صَوْتَ عَمْرٍ وَهُمْ يَقُولُونَ : سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ ! فَصَلَّى بِهِمْ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ صَلَاةً خَفِيفَةً ، فَلَمَّا انْصَرَفُوا قَالَ : يَا ابْنَ الْعَبَّاسِ ، انْظُرْ
مَنْ قَتَلَنِي ! قَالَ : فَغَابَ سَاعَةً ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ : غُلَامٌ الْمَغِيرَةِ بْنُ شُعْبَةَ .
فَقَالَ عَمْرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَاتَلَهُ اللَّهُ لَقَدْ كُنْتُ أَمَرْتُ بِهِ مَعْرُوفًا . ثُمَّ قَالَ :
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَجْعَلْ مَنِيَّةً بِيَدِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ ، قَدْ كُنْتُ أَنْتَ وَأَبُوكَ
تُحِبَّانِ أَنْ يَكْثُرَ الْعُلُوجُ بِالْمَدِينَةِ ! وَكَانَ الْعَبَّاسُ أَكْثَرَهُمْ رَقِيقًا . فَقَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنْ شِئْتَ فَعَلْتُ ، أَيْ إِنْ شِئْتَ قَتَلْنَاكُمْ . قَالَ : بَعْدَمَا تَكَلَّمُوا
بِلِسَانِكُمْ ، وَصَلُّوا إِلَى قِبْلَتِكُمْ ، وَحَبَّجُوا حَاجَتَكُمْ !

فَاحْتَمِلَ إِلَى بَيْتِهِ فَانْطَلَقْنَا مَعَهُ قَالَ : وَكَانَ النَّاسُ لَمْ تُصْبِهِمْ مَصِيبَةٌ
قَبْلَ يَوْمِئِذٍ ! قَالَ : فَقَاتِلُ يَقُولُ : أَخَافُ عَلَيْهِ ، وَقَاتِلُ يَقُولُ : لَا بَأْسَ .
فَأَتَيْنِي بِنَبِيذٍ فَشَرِبَ مِنْهُ فَخَرَجَ مِنْ جَوْفِهِ ، ثُمَّ أَتَى بَلْبَنَ فَشَرِبَ مِنْهُ فَخَرَجَ
مِنْ جَوْفِهِ ، فَعَرَفُوا أَنَّهُ مَيِّتٌ .

قَالَ : فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ وَجَاءَ النَّاسُ يُثْنُونَ عَلَيْهِ ، وَجَاءَ رَجُلٌ شَابٌّ فَقَالَ :
أَبَشِرْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِبُشْرَى مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؛ قَدْ كَانَ لَكَ صَحْبَةٌ مِنْ

رسول الله صلى الله عليه وسلم وَقَتُمْ^(١) في الإسلام ما قد علمت ، ثم
وُلِّيتَ فَعَدَلْتَ ، ثُمَّ شَهِدَ . فقال : ووددتُ أَنَّ ذلك كان كَفَافاً لا على
ولا لي . فلما أَدْبَرَ الرجلُ إذا لِزَارُهُ يَمَسُّ الأَرْضَ ، فقال : رُدُّوا على
الغلام ، فقال : يا ابن أخى ارفَعْ ثَوْبَكَ فَإِنَّهُ أَنْتَى لثَوْبِكَ وَأَنْتَى لربك .
ثم قال : يا عبدَ الله انظرْ ما علىَّ من اللَّيْنِ ؟ فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين
ألفاً أو نحوه ، فقال : إن وفى به مال آل عمر فأدَّه من أموالهم ، وإلا
فسل في بنى عيسى بن كعب ، فإن لم تغب أموالهم فسل في قريش ولا تغدِّهم
إلى غيرهم ، وأدَّ عنى هذا المال وانطلق إلى أم المؤمنين عائشة فقل :
عمرُ يقرأ عليك السلام ، ولا تقل أميرُ المؤمنين ، فإننى لست اليوم
للمؤمنين أميراً . وقل : يستأذنُ عمر بن الخطاب أن يُنْفَنَ مع صاحبيه .
فذهب عبدُ الله فسلم واستأذن ثم دخلَ عليها ، فوجدها قاعداً تبكى ،
فقال : يقرأ عليكُ عمرُ بنُ الخطابِ السَّلامَ ويستأذنُ أن يُدْفَنَ مع صاحبيه .
فقالت : كنت أريدُه لنفسى ، ولأَوْثَرَنَه اليَوْمَ على نفسى ! فلما أقبل
قيل : هذا عبدُ الله بن عمر قد جاء . فقال : ارفَعولى ، فأسنده رجلٌ إليه
فقال : مالديك ؟ قال : الذى تحبُّ يا أمير المؤمنين ، قد أَذِنْتُ . قال :
الحمد لله ما كان شيءٌ أَمَمٌ لى من ذلك ! فإذا أنا قُبِضْتُ فاحملولى ،
ثم سلمَ وقل : يستأذنُ عمر ! فإن أَذِنْتُ لى فأدخلولى ، وإن رَدَّتْنى
رُدُّولى إلى مقابر المسلمين .

وجاءت أم المؤمنين حفصةُ والنساءُ يسْتَرْنَهَا ، فلما رأيناها قُمنَا
فولَجَتْ عليه فبَكَت عنده ساعة ، واستأذن الرجالُ فولجَتْ داخلاً ،
فسمعنا بكاءها من داخل .

(١) أى تقدم وسابقة .

قال : فلما قُيِّضَ خَرَجْنَا بِهِ فَاَنْطَلَقْنَا نَمَشِي ، فَسَلَّمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
وَقَالَ : يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ . فَقَالَتْ : أَذْخُلُوهُ . فَأَذْخُلُوهُ فِي مَوْضِعٍ
هُنَا لَكَ مَعَ صَاحِبِيهِ .

وفاة عثمان رضي الله عنه

الحديث في قتله مشهور . وقد قال عبد الله بن سلام : أتيت أختي
عثمان لأسلم عليه وهو محصور ، فدخلت عليه فقال : مرحباً يا أختي !
وأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة في هذه الخوخة^(١) - وهي
خوخة في البيت - فقال : « يا عثمان حصروك ؟ » قلت : نعم ، قال
« عطشوك ؟ » قلت : نعم . فأدلى إلي دلواً فيه ماء فشربت حتى رويت ،
حتى إنني لأجد بركة بين ثديي وبين كفي . وقال لي : « إن شئت
نصيرت عليهم ، وإن شئت أفطرت عندنا » . فافطرت أن أفطر عنده ؟
فقتل ذلك اليوم رضي الله عنه .

وقال عبد الله بن سلام لمن حضر تشيخ عثمان في الموت حين جرح :
ماذا قال عثمان وهو يتشخط ؟ قالوا : سمعناه يقول ، اللهم اجمع أمة
محمد صلى الله عليه وسلم - ثلاثاً - قال : والذي نفسي بيده لودعا الله
أن لا يجتمعوا أبداً ما اجتمعوا إلى يوم القيامة .

وروى عن شيخ من ضبة : أن عثمان حين ضرب والد الماء تسيل على
لحيته ، جعل يقول : (لا إله إلا أنت سبحانك إنني كنت من الظالمين) ،
اللهم إنني أستغليك عليهم ، وأستعينك على جميع أمورى ، وأسألك
الصبر على ما ابتليتنى .

(١) الخوخة : كوة في البيت تؤدي إليه النجوة .

وفاة علي كرم الله وجهه

قال الأصمغ الحنظلي : لما كانت الليلة التي أصيب فيها علي كرم الله وجهه أتاه ابن التياح حين طلع الفجر يؤذنه بالصلاة ، وهو مضطجع متثاقل ، فعاد الثانية وهو كذلك ، ثم عاد الثالثة فقام علي يمشي وهو يقول :

أَشَدُّ حَيَازِمَكَ لِلْمَوْتِ فَإِنَّ الْمَوْتَ لَا يَيْبَسُ
وَلَا تَجْزَعُ مِنَ الْمَوْتِ إِذَا حَلَّ بِوَايِسِكَ

فلما بلغ الباب الصغير شدَّ عليه ابن ملجم فضربه . فخرجت أم كلثوم ابنة علي رضي الله عنه فجعلت تقول : مالي ولصلاة الغداة !
أَفْتِيلُ زَوْجِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ صَلَاةَ الْغَدَاةِ ، وَقَتْلَ أَبِي صَلَاةَ الْغَدَاةِ !

وعن شيخ من قريش أن علياً كرم الله وجهه لما ضربه ابن ملجم قال : فُزْتُ وَرَبُّ الْكِبَةِ !

وعن محمد بن علي : أنه لما ضُرب أوصى بنيه ، ثم لم ينطق إلا ببلا إله إلا الله ، حتى قبض .

البَابُ الحَامِسُ

في كلام المحتَضِرِينَ من الخلفاء والأمراء الصالحين

لما حضرت معاوية بن أبي سفيان الوفاة قال : أَقْبِلُونِي ، فَأَقْبَعَتْ
فجعل يسبِّح الله تعالى ويذكره ثم بكى وقال : تَذَكَّرْتُ رَبِّكَ يَا معاوية بعد
للمرم والانحطاط ! أَلَا كَانَ هَذَا وَغَضَنُ الشَّابَابِ نَضِيرُ رِيَّانٍ ! وبكى حتَّى
علا بكأوه وقال : ياربُّ ارحمِ الشَّيْخَ العاصيَ ، ذا القلبِ القاسي . اللهم
أَقِلِّ العَثْرَةَ واغفر الزَّلَّةَ ، وَعُدَّ بِحطمتك على مَنْ لَمْ يَرْجُ غيرَكَ ولم يثِقْ
بأحد سواك .

ولما حضرت عبد الملك بن مروان الوفاة نظر إلى غُسال بجانب دمشق
يلوى ثوباً بيده ثم يَضْرِبُ به المُفْصَلَةَ ، فقال عبد الملك : ليتني كنت
غُسالاً أَكَلُ مِنْ كَسْبِ يَدَي يَوْمًا بِيَوْمٍ ولم أَلِ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا شَيْئاً . فبلغ
ذلك أبا حازم فقال . الحمد لله الذي جعلهم إذا حضروهم الموتُ يَحْمَنُونَ
ما نحن فيه ، وإذا حَضَرْنَا الموتُ لم نَتَمَنَّ ما هم فيه .

وقالت فاطمة بنت عبد الملك بن مروان - امرأة عمر بن عبد العزيز -
كنت أسمع عمرَ في مرضه الذي مات فيه يقول : اللهم أَخْفِ عَلَيْهِم
مَوْتِي وَلَوْ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ . فلما كان اليَوْمُ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ خَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهِ
فجلست في بيتٍ آخر ، بيني وبينه باب وهو في قُبَّةٍ له ، فسمعتَه
يقول : (تِلْكَ النَّارُ الآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ
وَلَا فَسَاداً وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ) . ثم هدأ فجعلتُ لَا أَسْمَعُ حَرَكَةً وَلَا كَلَاماً ،
فقلت لِوَصِيْفٍ لَهُ : انظُرْ أَنَاثِمَ هُو ؟ فلما دخل صاح ، فوثبتُ فإذا
هو مَيِّتٌ .

وحكى عن هارون الرشيد أنه انتفى أكفانه ببيدة عند الموت ، وكان ينظر إليها ويقول : (ما أعتنى عني ماليّة • ملك عني سلطانيّة) .

وفرش المسأون رماداً واضطجع عليه ، وكان يقول : يامن لايزول ملكه ارحم من قد زال ملكه .

وقال عمرو بن العاص عند الوفاة - وقد نظر إلى صناديق لبنيه : من يأخذها بما فيها ، ليتّه كان بعراً .

ولما حضرت بلالاً الوفاة قالت امرأته : واخزناه ! فقال : بل واظرباه ! غداً نلقى الأحبة ، محمداً وحزبه .

وقيل : فتح عبد الله بن المبارك عينه عند الوفاة وضحك ، وقال : (ليثلي هذا قليععمل العاملون) .

ولما حضرت عامر بن عبد القيس الوفاة بكى فقبل له : ما يبكيك؟ قال : ما أبكى جزءاً من الموت ، ولا حرصاً على الدنيا . ولكن أبكى على ما يفوتني من ظلم المواجر ، وعلى قيام الليل في الشتاء !

ودخل الحسن رضي الله عنه على رجل يحدّ بنفسه فقال : إنّ أمراً هذا أوله لجلبير أن يتقى آخره ، وإنّ أمراً هذا آخره لجلبير أن يزهد في أوله .

وقال الجنيد : دخلت على سري السقطي أعوده في مرض موته فقلت : كيف تجددك ؟ فأنشأ يقول :

كيف أشكو إلى طبيبي ما بي والسدى بي أصابني من طبيبي

فأخذت البروحة لأروحه فقال : كيف يجد ريح البروحة من جوفه يحترق ؟ ثم أنشأ يقول :

القلبُ محترقٌ والدمعُ مُستَبِقُ والكُربُ مجمعٌ والصبرُ مفترقُ
 كيفَ القَرَارُ على مَنْ لا قَرَارَ له مما جناهُ الموى والشوقُ والقلقُ
 ياربُّ إنَّ بَكَ شَيْءٌ فيه لي فرجُ فامْنُنْ علىَّ به مادامَ بي رَمَقُ

فهذه أقاويلُهم ، وإنَّما اختلفتْ بِحَسَبِ اختلافِ أحوالهم . فغلبَ على
 بعضهم الخوفُ ، وعلى بعضهم الرجاءُ ، وعلى بعضهم الشوقُ والحبُّ ،
 فتكلَّم كلُّ واحدٍ منهم على مقتضى حاله . والكلُّ صحيحٌ بالإضافة إلى
 أحوالهم .

البَابُ السَّارِسُ

في أقاويل العارفين على الجنائز والمقابر

اعلم أنَّ الجنائزَ عبْرَةٌ للبصير ، وفيها تنبيه وتذكير لأهل الغفلة ،
فلأنها لاتزيدهم مشاهدتها إلا قساوة ، لأنَّهم يظنون أنَّهم أبداً إلى جنازة
غيرهم ينظرون ، ولا يحسبون أنَّهم لا محالة على الجنائز يُحملون ،
أو يحسبون ذلك ولكنَّهم على القرب لا يقدرون ، ولا يتفكِّرون أنَّ
المحمولين على الجنائز هكذا كانوا يحسبون ، فبطل حِسبانُهم ،
وانقرض على القرب زمانهم ، فلا ينظر عبدٌ إلى جنازةٍ إلا ويقلُّر نفسه
محمولاً عليها ، فإنَّه محمول عليها على القرب وكأنَّ قد ، ولعله في غِدٍ
أو بعد غد .

ويروى عن أبي هريرة : أنه كان إذا رأى جنازة قال : امضوا فإنَّا على
الأثر .

وكان مكحول المشقى إذا رأى جنازة قال : اغدوا فإنَّا رائِحون .
موعظةٌ بليغة وغفلة سريعة ، يذهب الأوَّل والآخِر لا عقل له .

وقال أسيد بن حُصير : ما شهدت جنازة فحدثتني نفسى بشيء
سوى ما هو مفعولٌ به ، وما هو صائرٌ إليه .

ولما مات أخو مالك بن دينار خرج مالكٌ في جنازته يبكى ويقول :
والله لا تَقَرُّ عيني حتَّى أعلم إلى ماذا صرَّتْ إليه ، ولا أعلم مادمتُ حيا .
وقال الأعْمَشُ : كنَّا نشهد الجنائز فلا نلرى من نُعزَّى ؟ لحزن
الجميع .

وقال ثابت البناني : كنا نشهد الجنائز فلا نرى إلا مثقناً باكياً .

فهكذا كان خوفهم من الموت . والآن ! لا ننظر إلى جماعة يحضرون جنازة إلا وأكثرهم يضحكون ويلهون ، ولا يتكلمون إلا في ميراثه وما خلفه لورثته ، ولا يتفكر أقرانه وأقاربه إلا في الحيلة التي بها يتناول بعض ما خلفه ، ولا يتفكر واحد منهم - إلا ما شاء الله - في جنازة نفسه وفي حاله إذا حمل عليها . ولا سبب لهذه الغفلة إلا قسوة القلوب ، بكثرة المعاصي والذنوب ، حتى نسينا الله تعالى واليوم الآخر ، والأحوال التي بين أيدينا ، فصرنا نلهو ونغفل ، ونشتغل بما لا يعنيننا . فنسأل الله تعالى اليقظة من هذه الغفلة ، فإن أحسن أحوال الحاضرين على الجنائز بكاؤهم على الميت ، ولو عقّلوا لبكوا على أنفسهم لا على الميت .

نظر إبراهيم الزيات إلى أناس يترحمون على الميت فقال : لو ترحمون على أنفسكم لكان خيراً لكم ، إنه نجا من أهوال ثلاثة : وجو ملك الموت وقد رأى ، ، ومرارة الموت وقد ذاق ، وخوف الخاتمة وقد أمّن .

وقال أبو عمرو بن العلاء : جلست إلى جرير وهو يمل على كتابه شعراً فأطليعت جنازة فأمسك وقال : شيبني والله هذه الجنائز . وأنشأ يقول :

نروّعنا الجنائز مُقْبِلَاتٍ ونلهو حين نذهب مُدْبِرَاتٍ
كروعة ثلّةٍ لِمَغَارٍ ذئب فلما غابَ عادت راتعات^(١)

فمن آداب حضور الجنائز : التفكير والتنبه والاستعداد ، والمشى أمامها على هيئة التواضع .

(١) الثلّة ، بالفتح : جماعة الغنم . والمغار : مصدر يمي بمعنى الإغارة .

ومن آدابه : حسنُ الظنِّ بالميت وإن كان فاسقاً ، وإساءةُ الظنِّ بالنفس
وإن كان ظاهرهما الصلاح ، فإنَّ الخاتمةَ مُخْطِرةٌ لا تُدرى حقيقتها .

ولذلك روى عن عُمر بن ذرٍّ أنه ماتَ واحدٌ من جيرانه ، وكان
مُسرفاً على نفسه ، فتجافى كثيرٌ من الناس عن جنازته ، فحضرها هو
وصلى عليها ، فلما دُكِّي في قبره وقفَ على قبره وقال : يرحمك الله
يا أبا فلان ، فلقد صحبت عُمرَك بالتوحيد ، وعفرت وجهك بالسجود ،
وإن قالوا ملنَّبٌ وفو خطايا ، فمن منا غيرُ ملنَّبٍ وغيرُ ذى خطايا ؟

وقيل لعلَّ كَرَّمَ الله وجهه : ما شأنك جاورتَ المقبرة ؟ قال : إني
أجلُّهم خيرَ جيران ، أجلُّهم جيرانَ صديقٍ يكفون الألسنة ، ويدكرون
الآخرة .

وكان عثمانُ بن عفَّانَ رضى الله عنه إذا وقفَ على قَبْرٍ بكى حتى يبُلَّ
لحيته ، فسئل عن ذلك وقيل له : تذكر الجنة والنار فلا تبكى ،
وتبكي إذا وقفتَ على قبر ؟ ! فقال : سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه
وسلم يقول : « إنَّ القبرَ أوَّلُ منازل الآخرة ، فإن نجا منه صاحبه فما
بعده أيسرُ منه ، وإن لم ينجُ منه فما بعده أشدُّ » .

وقيل : إنَّ عمرو بن العاصَ نظر إلى المقبرة فنزل وصلى ركعتين ،
فقيل له : هذا شيء لم تكن تصنعه ! فقال : ذكرتُ أهلَ القبور
وما جيل بينهم وبينه ، فأحببت أن أتقرب إلى الله بهما .

وقال مالكُ بن دينار : مررت بالمقبرة فأنشأتُ أقول :

أتيتُ القبورَ فناديتها فأينَ المعظمُ والمحقرُ
وأينَ المليكُ بسلطانه وأينَ المزكَّى إذا ما افتخرُ

قال . فتَوَدِيتُ من بينها ، أسمعُ صوتاً ولا أرى شخصاً ، وهو يقول :

تَفَانُوا جَمِيعاً فَمَا مُخْبِرٌ وماتوا جميعاً ومات الخبيرُ
تَرَوْحَ وَتَغْلُو بَنَاتِ الثَّرَى فتمحو محاسنَ تلك الصُّورِ
فِيَا سَائِلِي عَنْ أَنَاسٍ مَضَوْا أما لَكَ فَمَا تَرَى مَعْتَبِرُ
قال : فرجعتُ وأنا بالكِ .

بيان زيارة القبور والدعاء للميت وما يتعلّق به

زيارة القبور مستحبة على الجملة ، للتذكّر والاعتبار ، وزيارة قبور الصالحين مستحبة لأجل التبرّك مع الاعتبار . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي عن زيارة القبور ثم أُذِنَ في ذلك بعدُ .

روى عن علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كنت نهيئكم عن زيارة القبور فزوروها فإنّها تذكركم الآخرة ، غير أنّ لا تقولوا هُجْراً^(١) » .

وقال ابن أبي مُليكة : أقبلت عائشة رضي الله عنها يوماً من المقابر فقلت : يا أمّ المؤمنين من أين أقبلتِ ؟ قالت : من قبر أخي عبد الرحمن ، فقلت : أليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها ؟ قالت : نعم ، ثم أمر بها .

وعن نافع ، أن ابن عمر كان لا يمرُّ بقبر أحدٍ إلّا وقَفَ عليه وسلّم عليه .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من زار قبري فقد وجبت له شفاعتي » .

(١) الهجر ، بالهمز : الإقصاء في الكلام .

والمستحب في زيارة القبور أن يقفَ مستدبرَ القبلة مستقبلاً بوجهه
الميت ، وأن يسلم ولا يمسح القبر ولا يمسه ولا يقبله ، فإن ذلك من عادة
النصارى .

قال نافع : كان ابنُ عمرَ رأيته مائة مرة أو أكثر يجرى إلى القبر
فيقول : السلام على النبي ، السلام على أبي بكر ، السلام على أبي . وينصرف .
وكان محمد بن واسع يزور يومَ الجمعة فقيل له : لو أخرت إلى
يوم الاثنين ؟ قال : بلغني أن الموتى يعلمون بزوارهم يومَ الجمعة ، ويوماً
قبله ، ويوماً بعده .

ولا بأس بقراءة القرآن على القبور .

وقال محمد بن أحمد المروزي : سمعتُ أحمد بن حنبل يقول : إذا
دخلتم المقابر فاقربوها بفاتحة الكتاب والمؤذنين وقل هو الله أحد ،
ولجعلوا ثوابَ ذلك لأهل المقابر فإنه يصل إليهم .

فالمقصود من زيارة القبور للزائر الاعتبارُ بها ، وللمزور الانتفاع
بدعائه . فلا ينبغي أن يفغل الزائر عن الدعاء لنفسه وللميت ، ولا عن
الاعتبار به . وإنما يحصل له الاعتبار بأن يصورَ في قلبه الميت كيف
تفرقت أجزاؤه ، وكيف يبعث من قبره ، وأنه على القرب سيلحق به .

الباب السابع

في حقيقة الموت ، وما يلقاه الميت في القبر

إلى نفخة الصور

بيان حقيقة الموت

اعلم أن للناس في حقيقة الموت ظنوناً كاذبة قد أخطئوا فيها .

فظن بعضهم : أن الموت هو العلم ، وأنه لا حشر ولا نشر ، ولا عقاباً للخير والشر ، وأن موت الإنسان كموت الحيوانات وجفاف النباتات . وهذا رأى الملحطين وكل من لا يؤمن بالله واليوم الآخر .

وظن قوم : أنه ينعدم بالموت ولا يتألم بعقاب ولا يتنعم بثواب ، مادام في القبر ، إلى أن يُعاد في وقت الحشر .

وقال آخرون : إنَّ الروح باقية لاتنعدم بالموت ، وإنما المُثاب والمُعاقب هي الأرواح دون الأجساد ، وإن الأجساد لا تبعث ولا تحشر أصلاً .

وكل هذه ظنون فاسدة ومائلة عن الحق . بل الذي تشهد له طرق الاعتبار ، وتنطق به الآيات والأخبار ، أن الموت معناه تغييرُ حال فقط ، وأنَّ الروح باقية بعد مفارقة الجسد إما معلَّبة وإما منعمة . ومعنى مفارقتها للجسد انقطاع تصرفها عن الجسد بخروج الجسد عن طاعتها ،

فإنَّ الأعضاء آلاتٌ للروح تستعملها ، حتَّى إنَّها لتبْطِشُ باليدِ وتسمعُ بالأذن ، وتبصرُ بالعين ، وتعلمُ حقيقة الأشياء بالقلب . والقلب ههنا عبارة عن الرُّوح ، والرُّوحُ تعلمُ الأشياء بنفسها من غير آلة ، ولذلك قد يثألم بنفسه بأنواع الحزن والغم والكمد ، ويتنمَّ بأنواع الفرح والسرور . وكل ذلك لا يتعلق بالأعضاء . فكلُّ ما هو وصفٌ للروح بنفسها فيبقى معها بعد مفارقة الجسد ، وما هو لها بواسطة الأعضاء فيتعطل بموتِ الجسد إلى أن تُعاد الروحُ إلى الجسد ، ولا يبعد أن تُعاد الروح إلى الجسد في القبر ، ولا يبعد أن تؤخَّر إلى يوم البعث . والله أعلم بما حَكَم به على كلِّ عبدٍ من عبادِهِ .

وإنَّما تَعَطَّلُ الجسدُ بالموتِ يضامى تعطلُ أعضاء الزَّيْنِ^(١) بفسادِ مزاجٍ يقعُ فيه ، وبشدَّةٍ تقعُ في الأعصاب تمنع نفوذَ الروح فيها ، فتكون الروح العالمة العاقلة المدركة باقيةً مستعملة لبعض الأعضاء وقد استعصى عليها بعضُها ، والموت عبارة عن استعصاء الأعضاء كلها .

وكلُّ الأعضاء آلاتٌ والروح هي المستعملة لها ، وأعني بالروح : المعنى الذي يُدرك من الإنسان العلوم والآلَم الغيوم والذاتِ الأفراح . ومهماً بطلَ تصرفها في الأعضاء لم تبطلْ منها العلوم والإدراكات ، ولا بطلَ منها الأفراح والغيوم ، ولا بطلَ منها قبولها للآلام والذات .

والإنسان بالحقيقة هو المعنى المدرك للعلوم والآلام والذات ، وذلك لا بموت - أى لا ينعدم - ومعنى الموت انقطاع تصرفه عن البدن وخروج البدن عن أن يكون آلة له ، كما أن معنى الزمانة خروجُ اليد عن أن تكون آلة مستعملة . فالوقت زمانة مطلقة في الأعضاء كلها ، وحقيقة الإنسان نفسه وروحه ، وهي باقية .

(١) الزمن : ذو الساعة .

واعلم أنَّ المؤمن ينكشف له عَقِيبُ الموت من سعة جلال الله ما تكون الدنيا بالإضافة إليه كالسَّجْنِ والمَضْيِقِ ، ويكون مثاله كالمحبوس في بيتٍ مظلم فُتِّحَ له بابٌ إلى بستانٍ واسع الأكثاف ، لا يبلغ طرفه أَقْصَاهُ ، فيه أنواع الأشجار والأزهار والثمار والطيور ، فلا يشتوى العود إلى السجن المظلم .

وقد ضَرَبَ له رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً فقال لرجُلٍ مات : « أصبح مرتجلاً عن الدنيا وتركها لأهلها ، فإنَّ كان قد رَتَّبَ فلا يسرُّه : أن يرجع إلى الدنيا كما لا يسرُّ أحدكم أن يرجع إلى بطن أمه » . فعرفك بهذا أن نسبة سعة الآخرة إلى الدنيا كنسبة سعة الدنيا إلى ظلمة الرَّحِمِ .

وعن عمرو بن دينار قال : ما من مَيِّت يموت إلَّا وهو يعلم ما يكون في أهله بعده ، وإنَّهم ليَغْسُلُونَهُ ويكفَّنُونَهُ وإنه لينظرُ إليهم .

وسئل عبد الله بن عمرو بن العاص عن أرواح المؤمنين إذا ماتوا أين هي ؟ قال : في حواصل طَيْرٍ بيض في ظلِّ العرش ، وأرواح الكافرين في الأرض السابعة .

وقال مجاهد : إنَّ الرجلَ ليبشِّرُ بصلاح ولده في قبره .

البابُ الثامنُ

فما عرف من أحوال الموتى بالمكاشفة في المنام

اعلم أنَّ أنوار البصائر - المستفادة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ومن مناهج الاعتبار - تعرّفنا أحوال الموتى على الجملة وانقسامهم إلى سعداء وأشقياء . ولكن حال زيد وعمرو بعينه فلا يتكشف أصلاً ، فإننا إن عوّلنا على إيمان زيد وعمرو فلا ندرى على ماذا مات ، وكيف خُتم له ؟ وإن عوّلنا على صلاحه الظاهر فالتقوى محلّه القلب ، وهو غامض يخفى على صاحب التقوى فكيف على غيره ؟ فلا حكم لظاهر الصلاح دون التقوى الباطن . قال الله تعالى : (إِنَّمَا يَنْتَقِبُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) . ولما كانت الغشاوة منقشعة عن أعين الأنبياء عليهم السلام فلا جرّم نظروا إلى الملكوت وشاهدوا عجائبه ، والموتى في عالم الملكوت فشاهدوهم وأخبروا .

ومثل هذه المشاهدة لا مطمّح فيها لغير الأنبياء والأولياء الذين تقربُ ورجّتهم منهم .

إنّما الممكن من أمثالنا مشاهدة أخرى ضعيفة ، إلّا أنّها أيضاً مشاهدة نبويّة ، وأغنى بها المشاهدة في المنام ، وهى من أنوار النبوة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتْرَةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنْ النَّبُوَّةِ » . وهو أيضاً انكشاف لا يحصل إلّا بانقشاع الغشاوة عن القلب ، فلذلك لا يؤثّق إلّا برؤيا الرجل الصالح الصادق . ومن كثر كذبه

لم تصب لرقبته ، ومن كثر فسادہ ومعاصيه أظلم قلبه فكان ما يراه
أضغاث أحلام .

والرقبيا ومعرفة الغيب في النوم من عجائب صنع الله تعالى ، وبدائع
فطرة الآدمي ، وهو من أوضح الأدلة على عالم الملكوت ، والخلق غافلون
عنه كغفلتهم عن سائر عجائب القلب وعجائب العالم . والقول في حقيقة
الرقبيا من دقائق علوم المكاشفة فلا يمكن ذكره علاوة على علم العاملة .

ولكن القدر الذي يمكن ذكره هنا مثال يفهمك المقصود : وهو أن
تعلم أن القلب مثاله مثال مرآة تتراعى فيها الصور وحقائق الأمور ،
وأن كل ما قلده الله تعالى من ابتداء خلق العالم إلى آخره مسطور ومثبت
في خلقه خلقه الله تعالى يعبر عنه تارة باللوح ، وتارة بالكتاب المبين ،
وتارة بإمام مبين ؛ كما ورد في القرآن ، فجميع ما جرى في العالم
وما سيجري مكتوب فيه ، ومنقوش عليه نقشا لا يشاهد هذه العين .

ومعنى النوم أن تركد الحواس عليه فلا تُورده على القلب ، فإذا
تخلص منه ومن الخيال وكان صافياً في جوهره ارتفع الحجاب بينه
وبين اللوح المحفوظ ، فوقع في قلبه شيء مما في اللوح ، كما تقع
الصورة من مرآة في مرآة أخرى إذا ارتفع الحجاب بينهما ، إلا أن
النوم مانع سائر الحواس عن العمل وليس مانعاً للخيال عن عمله وعن
تحركه ، فما يقع في القلب يبتدره الخيال فيحاكيه بمثال يقاربه ،
وتكون التخيلات أثبت في الحفظ من غيرها ، فيبقى الخيال في الحفظ ،
فإذا انتبه لم يتذكر إلا الخيال ، فيحتاج العبر أن ينظر إلى هذا الخيال
حكاية أى معنى من المعاني ؟ فيرجع إلى المعاني بالمناسبة التي بين التخيل
والمعاني .

الشرط الثاني

من كتاب ذكر الموت : في أحوال الميت

من وقت نَفْخَةِ الصُّورِ إلى آخر الاستقرار في الجنة أو في النار
وتفصيل ما بين يديه من الأحوال والأخطار

صفة نفخة الصور

تَفَكَّرْ أَوَّلًا فيما يقرعُ سمعَ سكّانِ القبور من شلّة نفخ الصُّور ،
فلإنها صبيحةٌ واحدةٌ تنفجرُ بها القبُورُ عن رُغُوسِ الموتى ، فيثُورون دفعةً
واحدةً . فتوهمُ نفسُك وقد وثبتَ متغيّراً وجهُك ، مغبراً بدنُك من
فَرَقْكَ إلى قدمك من ترابِ قبرك ، مبهوتاً من شدة الصّدمة ، شاخص
العين نحو النّداء ، وقد ثار الخلقُ ثُورَةً واحدةً من القبور التي طال فيها
بلاؤهم ، وقد أزعجهم الفزعُ والرُّعب مضافاً إلى ما كان عندهم من
الهموم والغموم وشدّة الانتظار لعاقبة الأمر ، كما قال تعالى : (ونُفِخَ
في الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ
نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ) . وقال تعالى : (فإذا نُفِخَ فِي النّاقُورِ
فذلك يومئذٍ يومٌ عسيرٌ • على الكافرين غيرُ يسير) . وقال تعالى :
(ويقولون متى هذا الوعدُ إن كنتم صادقين • مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَبِيحَةٌ وَاحِدَةٌ
تَأْتِيهِمْ وَهُمْ يُخْضَعُونَ • فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ •
ونُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ • قَالُوا يَا وَيْلَنَا
مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ) .

فلو لم يكن بين يَدَيِ الموتى إِلَّا هَوْلُ تلك النّفخة لكان ذلك جليراً
بأن يُتَنَبَّأ ، فإنّها نفخةٌ وصبيحةٌ يَصْبِقُ بها من في السموات والأرض
إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ، وهو بعض الملائكة .

ثم يأمر ملك الموت أن يقبض روح جبريل ، ثم روح ميكائيل ،
ثم روح إسرافيل ، ثم يأمر ملك الموت فيموت . ثم يلبث الخلق بعد
النفخة الأولى في البرزخ أربعين سنة ، ثم يحيي الله إسرافيل فيأمره
أن ينفخ الثانية ؛ فذلك قوله تعالى : (ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام
ينظرون) على أرجلهم ينظرون إلى البعث .

صفة أرض المحشر وأهله

ثم انظر كيف يساقون بعد البعث والنشور حفاة عراة غرلاً إلى أرض
المحشر : أرض بيضاء ، قاعٌ صفصاف ، لا ترى فيها عرجاً ولا أمتاً ،
ولا ترى عليها ربوةً يخفى الإنسان ورائها ، ولا وهدةٌ ينخفض عن
الأعين فيها ، بل هو صعيدٌ واحد بسيطٌ لاتفوت فيه ، يساقون إليه
زُمراً .

فسبحان من جمع الخلائق على اختلاف أصنافهم من أقطار الأرض ،
إذ ساقهم بالراجفة تتبعها الرادفة . والراجفة هي النفخة الأولى ،
والرادفة هي النفخة الثانية . وحقيقٌ لتلك القلوب أن تكون يومئذٍ واجفة
ولتلك الأبصار أن تكون خاشعةً . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ كَقُرْصِ الْقَمَرِ »^(١)
ليس فيها معلمٌ لأحد .

ولا تظننَّ أن تلك الأرض مثل أرض الدنيا ، بل لا تساويها إلا في
الاسم . قال تعالى : (يَوْمَ تُبَدِّلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ) . قال
ابن عباس : يَزَادُ فِيهَا وَيُنْقَصُ ، وتذهب أشجارها ، وجبالها ، وأوديتها
وما فيها ، وتَمُدُّ مَدَّ الْأَدِيمِ الْعُكَاظِيَّ^(٢) . أرض بيضاء مثل الفضة ، لم

(١) التقي ، هو الخواري ، وهو المخذ من لباب البر .

(٢) هو الجلد المنسوب إلى عكاظ .

يُسْفِكُ عَلَيْهَا دَمٌ ، وَلَمْ يُعْمَلْ عَلَيْهَا خَطِيئَةٌ . وَالسَّمَوَاتُ تَذْهَبُ شَمْسُهَا
وَقَمَرُهَا وَنَجْمُهَا .

فَإِنَّكَ أَنْ تَنْكَرَ شَيْئاً مِنْ عَجَائِبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِمَخَالَفَتِهِ قِيَامَ مَا فِي
الدُّنْيَا ، فَإِنَّكَ لَوْ لَمْ تَكُنْ قَدْ شَاهَدْتَ عَجَائِبَ الدُّنْيَا ثُمَّ عُرِضْتَ عَلَيْكَ قَبْلَ
الْمَشَاهِدَةِ لَكُنْتَ أَشَدَّ إِنْكَاراً لَهَا ! فَأَحْضِرْ فِي قَلْبِكَ صَوْرَتَكَ وَأَنْتَ وَاقِفٌ
عَارِياً مَكْشُوفاً ذَلِيلاً مَدْحُوراً ، مَتَحْجِيراً مَبْهُوتاً ، مُنْتَظِراً لِمَا يَجْرِي عَلَيْكَ
مِنْ الْقَضَاءِ بِالسَّعَادَةِ أَوْ بِالشَّقَاوَةِ . وَأَعْظَمُ بِهَذِهِ الْحَالِ فَإِنَّهَا عَظِيمَةٌ !

صفة يوم القيامة ودواهيها

فَاسْتَعِدَّ يَا مُسْكِينُ لِهَذَا الْيَوْمِ الْعَظِيمِ شَأْنُهُ ، الْمَدِيدِ زَمَانُهُ ، الْقَاهِرِ
سُلْطَانُهُ ، الْقَرِيبِ أَوَانُهُ ، يَوْمَ تَرَى السَّمَاءَ فِيهِ قَدْ انْفَطَرَتْ ، وَالْكَوَاكِبُ
مِنْ هَوَلِهِ قَدْ انْتَشَرَتْ ، وَالنَّجُومُ الزَّوَاهِرُ قَدْ انْكَدَرَتْ ، وَالشَّمْسُ قَدْ
كُوِّرَتْ ، وَالْجِبَالُ قَدْ سُبِّرَتْ ، وَالْعِشَارُ قَدْ عُطِّلَتْ ، وَالْوَحُوشُ قَدْ حُشِرَتْ ،
وَالْبَحَارُ قَدْ سُجِّرَتْ ، وَالنَّفُوسُ إِلَى الْأَبْدَانِ قَدْ زُوِّجَتْ ، وَالْجَحِيمُ قَدْ
سُعِرَتْ ، وَالْجَنَّةُ قَدْ أُزْلِفَتْ ، وَالْجِبَالُ قَدْ نُسِفَتْ ، وَالْأَرْضُ قَدْ مُدَّتْ ،
يَوْمَ تَرَى الْأَرْضَ قَدْ زَلَزَلَتْ فِيهِ زَلَزَلَتُهَا ، وَأَخْرَجَتْ الْأَرْضُ أَنْفَالَهَا ،
يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتاً لِيُرَوْا أَعْمَالُهُمْ . يَوْمَ تُحْمَلُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ
فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ، فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ، وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ
وَاهِيَةٌ ، وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ ،
يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ . يَوْمَ تُسِيرُ الْجِبَالُ وَتَرَى الْأَرْضَ
بَارِزَةً ، يَوْمَ تُرْجُ الْأَرْضُ فِيهِ رَجْأً ، وَتُبْسُ الْجِبَالُ بَسًّا ، فَكَانَتْ هَبَاءً
مُنْبَثًّا . يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ، وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ
الْمَنْفُوشِ . يَوْمَ تُدْهَلُ فِيهِ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ
حَمْلَهَا ، وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ،

يَوْمَ تَبْلُكُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ .
يَوْمَ تَنْسَفُ فِيهِ الْجِبَالُ نُسْفًا ، فَتَنُكَرُ قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا
وَلَا أَمْتًا . يَوْمَ تَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَامِلَةً هِيَ تَمُورُ مَرًّا السَّحَابِ . يَوْمَ
تَنْشَقُّ فِيهِ السَّمَاءُ فَتَكُونُ رَدْدَةً كَالِدَعَانِ ، فَيَوْمِئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ
وَلَا جَانٌّ . يَوْمَ يُمْنَعُ فِيهِ الْعَاصِي مِنَ الْكَلَامِ ، وَلَا يُسْأَلُ فِيهِ عَنِ الْإِجْرَامِ ،
بَلْ يُؤْخَذُ بِالتَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ . يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ
مُخَضَّرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا . يَوْمَ تَعْلَمُ
فِيهِ كُلُّ نَفْسٍ مَا أُخْضِرَتْ ، وَتَشْهَدُ مَا قَلَّمَتْ وَآخَرَتْ .

صفة الصراط

ثم تفكر بعد هذه الأحوال في قول الله تعالى : (يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ
إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ بَلَغُوا سَبِيلَهُمْ) . ونسوق المجرمين إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا) . وفي قوله تعالى :
(فَأَهْلُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ الْجَحِيمِ) وقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ) .

فالناس بعد هذه الأحوال يُساقون إِلَى الصِّراطِ ، وهو جسرٌ ممدود على
مَتْنِ النَّارِ أَحَدُ مِنَ السِّيفِ وَأَدْقُ مِنَ الشَّعْرِ ، فَمَنْ اسْتَقَامَ فِي هَذَا الْعَالَمِ عَلَى
الصِّراطِ الْمُسْتَقِيمِ خَفَّ عَلَى صِرَاطِ الْآخِرَةِ وَنَجَا ، وَمَنْ عَدَلَ عَنِ الْإِسْتِقَامَةِ
فِي الدُّنْيَا وَأَثْقَلَ ظَهْرَهُ بِالْأَوْزَارِ وَعَصَى ، تَعَثَّرَ فِي أَوَّلِ قَلَمٍ مِنَ الصِّرَاطِ
وَتَرَدَّى .

فتفكر الآن فيما يحلُّ من الفزع بقوَّادِكِ إِذَا رَأَيْتَ الصِّرَاطَ وَدَقَّتْهُ ،
ثم وقع بصرك على سَوَادِ جَهَنَّمَ مِنْ تَحْتِهِ ، ثم قرعَ سَمْعَكَ شَهِيقُ النَّارِ
وَتَغْيِطُهَا ، وَقَدْ كَلَّفَتْ أَنْ تَمْشِيَ عَلَى الصِّرَاطِ مَعَ ضَعْفِ حَالِكَ ، وَاضْطِرَابِ
قَلْبِكَ ، وَتَزَلُّزِ قَدَمِكَ ، وَثِقَلِ ظَهْرِكَ بِالْأَوْزَارِ الْمَانِعَةِ لَكَ عَنِ التَّمَشِّيِ عَلَى
بَسَاطَةِ الْأَرْضِ ^(١) فَضْلًا عَنْ حِلَّةِ الصِّرَاطِ ، فَكَيْفَ بِكَ إِذَا وَضَعْتَ عَلَيْهِ

(١) البساط ، بالفتح : الأرض المستوية المبسطة .

إحدى رجلِك فأحسست بحلَّتته ؛ واضطُررتَ إلى أن ترفعَ القدمَ الثانيةَ
والخلائقُ بين يديك يزُلُون ويشعُرون ، وتتناولهم زبانيةُ النَّارِ بالخطاطيفِ
والكلاليبِ ، وأنتَ تنظرُ إليهم كيف يتنكسون فتتسفلُ إلى جهةِ النارِ
رموسهم ، وتعلو أرجلهم . فيأله من منظرٍ ما أفظعه ، ومرتقى ما أصعبه ،
ومجازٍ ما أضيقه !

فانظرْ إلى حالِك وأنتَ تزحفُ عليه وتصعدُ إليه ، وأنتَ مُثقلُ
الظهرِ بأوزارك تلتفتُ يميناً وشمالاً إلى الخلقِ وهم يتهافون في النَّارِ ؛
والرسولُ عليه السلام يقول : « ياربِ سَلِّمْ سَلِّمْ » . والزَّعَقَاتُ بِالْوَيْلِ
والتُّبُورِ قد ارتفعتُ إليك من قعرِ جهنم لكثرة من زلَّ عن الصُّراطِ من
الخلائقِ ، فكيف بك لو زلَّتَ قَلَمَكَ ولم ينفعَكَ ندمُكَ ، فناديتُ
بالوَيْلِ والتُّبُورِ وقلتُ : هذا ما كنتُ أخافه فياليتني قدِمْتُ لحَيَاتِي !
ياليتني اتخذْتُ مع الرسولِ سبيلاً ! ياوليتنا ليتني لم أتخذُ فلاناً خليلاً !
ياليتني كنتُ تراباً ! ياليتني كُنْتُ نَسِياً منسياً ! ياليتُ أيُّ لم تلتنِّي !
وعند ذلك تخطفك الثَّيرانُ - والعبادُ بالله - وينادى المنادى :
(اخسُتُوا فيها ولا تُكَلِّمُون) ، فلا يبقى سبيلاً إلا الصياح والأُتُن ،
والتنفُس والاستغاثة . فكيف ترى الآن عقلَكَ وهذه الأخطارُ بين يديك ؟
فإن كنتَ غيرَ مؤمنٍ بذلك فما أطولُ مُقامِكَ مع الكُفَرِ في دركاتِ
جهنم ! وإن كنتَ به مؤمناً وعنه غافلاً وبالاستعداد له متهاوناً ، فما أعظمُ
خُسرانِكَ وطفيلانِكَ . وماذا ينفعكَ إيمانُكَ إذا لم يبعثَكَ على السَّعيِ
في طلبِ رضا الله تعالى بطاعته وتركِ معاصيه ! فلو لم يكن بين يديك
إلا هَوْلُ الصُّراطِ وارتباعُ قلبِكَ من خطرِ الجوازِ عليه - وإن سَلِمْتَ -
فناهيك به هَولاً ، وفزعاً ورعباً !

قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « يُضْرَبُ الصُّراطُ بين ظَهْرَيْنِي »

جهنم ، فَأَكُونَ أَوَّلَ مَنْ يُجِيزُ بِأَمْتِهِ مِنَ الرِّسْلِ ، وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرِّسْلُ ، وَدَعَا الرِّسْلُ يَوْمَئِذٍ : اللَّهُمَّ سَلِّمَ اللَّهُمَّ سَلِّمَ . وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِبُ مِثْلَ شَوْكِ السَّعْدَانِ ، هَلْ رَأَيْتُمْ شَوْكَ السَّعْدَانِ ؟ ۝ قَالُوا : نَعَمْ يَارَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : ۝ فَلِإِنِّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ ، غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ قَلْبُ عِظْمِهَا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى ، تَخْتِطِفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ ، فَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْبِقُ بِعَمَلِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُخَرِّدُ ثُمَّ يَنْجُو ^(١) .

القول في صفة جهنم وأهوالها وأنكالها

يَأْتِيهَا الْغَافِلُ عَنْ نَفْسِهِ ، الْمَغْرُورُ بِمَا هُوَ فِيهِ مِنْ شَوَاغِلِ هَذِهِ الدُّنْيَا الْمُرْفِقِ عَلَى الْإِنْقِضَاءِ وَالزَّوَالِ ، دَعِ التَّفَكُّرَ فِيمَا أَنْتَ مَرْتَحِلٌ عَنْهُ ، وَاصْرِفِ الْفِكْرَ إِلَى مَوْرِدِكَ ، فَلِئَلَّا أُخْبِرْتَ بِأَنَّ النَّارَ مَوْرِدٌ لِلْجَمِيعِ ، إِذْ قِيلَ : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۝ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَكَانُوا الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا) . فَأَنْتَ مِنَ الْوَارِدِينَ عَلَى يَقِينٍ ، وَمِنَ النَّجَاةِ فِي شَكٍّ ، فَاسْتَشِرْ فِي قَلْبِكَ هَوْلَ ذَلِكَ الْمَوْرِدِ ، فَصَاكَ تَسْتَعِدُّ لِلنَّجَاةِ مِنْهُ .

وَتَأَمَّلْ فِي حَالِ الْخَلَائِقِ وَقَدْ قَاسَوْا مِنْ دَوَاهِي الْقِيَامَةِ مَا قَاسَوْا ، فَبَيْنَمَا هُمْ فِي كَرْبِهَا وَأَهْوَالِهَا وَقَوْفًا يَنْتَظِرُونَ حَقِيقَةَ أَنْبَائِهَا ، وَتَشْفِيعِ شَفَاعَتِهَا ، إِذْ أَحَاطَتْ بِالْمَجْرِمِينَ ظِلْمَاتُ ذَاتِ شُعَبٍ ، وَأَظْلَمَتْ عَلَيْهِمْ نَارُ ذَاتِ لَهَبٍ ، وَسَمِعُوا لَهَا زَفِيرًا وَجَرَجَةً ، تُفْصِحُ عَنْ شِدَّةِ الْغَيْظِ وَالْغَضَبِ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ أَيْقَنَ الْمُجْرِمُونَ بِالْعَطَبِ ، وَجَسَّتِ الْأُمَمُ عَلَى الرُّكْبِ ، حَتَّى أَشْفَقَ الْبُرَّاءُ مِنْ سُوءِ الْمُنْقَلَبِ . وَخَرَجَ الْمُنَادِي مِنَ الزَّبَانِيَةِ قَائِلًا : أَيْنَ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ ، الْمُسَوِّفُ نَفْسَهُ فِي الدُّنْيَا بِطُولِ الْأَمَلِ ، الْمَضْبُوعُ عَمَلُهُ فِي سُوءِ الْعَمَلِ ؟ فَيُبادِرُونَهُ بِمَقَامِعِ حَلِيدٍ ، وَيَسْتَقْبِلُونَهُ بِعِظَائِمِ التَّهْلِيدِ ، وَيَسُوقُونَهُ إِلَى

(١) الْخَرْدَلُ : الْمَرْوَعُ الْرَمِي .

العذاب الشديد ، وينكسونه في قعر الجحيم ويقولون له : (ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ) . فَأَسْكِنُوا دَاراً ضَيِّقَةً الْأَرْجَاءِ ، مَظْلَمَةً الْمَسَالِكِ ، مَبْهَمَةً الْمَهَالِكِ ، يَخْلُدُ فِيهَا الْأَسِيرُ ، وَيُوقَدُ فِيهَا السَّعِيرُ ، شَرَابُهُمْ فِيهَا الْحَنِيمُ ، وَمَسْتَقَرُّهُمْ الْجَحِيمُ ، الزَّيَّانِيَةُ تَقْمَعُهُمْ ، وَالْمَاوِيَةُ تَجْمَعُهُمْ ، أَمَانِيَهُمْ فِيهَا الْمَلَائِكَةُ ، وَمَا لَمْ مِنْهَا فِكَكَ ، قَدْ شُلَّتْ أَقْدَامُهُمْ إِلَى النَّوَاصِي ، وَاسْوَدَّتْ وَجُوهُهُمْ مِنْ ظُلْمَةِ الْمَعَاصِي ، يُتَأَذُّونَ مِنْ أَكْنَافِهَا ، وَيَصْبِحُونَ فِي نَوَاحِيهَا وَأَطْرَافِهَا : يَا مَالِكُ قَدْ حَقَّ عَلَيْنَا الْوَعِيدُ ، يَا مَالِكُ قَدْ أَثْقَلْنَا الْحَلِيدَ ، يَا مَالِكُ قَدْ نَضِجَتْ مِنَّا الْجُلُودُ ، يَا مَالِكُ أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا لَا نَعُودُ . فَنَقُولُ الزَّيَّانِيَةُ : هِبْهَاتِ لَا تَحِينَ أَمَانُ ! وَلَا خُرُوجَ لَكُمْ مِنْ دَارِ الْمَوَانِ ، فَاحْصُوا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ ، وَلَوْ أَخْرَجْتُمْ مِنْهَا لَكُنْتُمْ إِلَى مَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ تَعُودُونَ .

فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقْنَطُونَ ، وَعَلَى مَا فَرَطُوا فِي جَنْبِ اللَّهِ يَتَأَسَّفُونَ ، وَلَا يُنْجِيهِمُ النَّدَمُ وَلَا يَغْنِيهِمُ الْأَسَفُ ، بَلْ يُكَبِّونَ عَلَى وَجُوهِهِمْ مَغْلُولِينَ ، النَّارُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَالنَّارُ مِنْ تَحْتِهِمْ ، وَالنَّارُ عَنْ أَيْمَانِهِمْ وَالنَّارُ عَنْ شِمَائِلِهِمْ ، فَهُمْ غَرَقَى فِي النَّارِ ، طَعَامُهُمْ نَارٌ ، وَشَرَابُهُمْ نَارٌ ، وَلِبَاسُهُمْ نَارٌ ، وَمِيَاهُهُمْ نَارٌ ، فَهُمْ بَيْنَ مَقْطَعَاتِ النَّيِّرَانِ ، وَسَرَابِيلِ الْقَطِرَانِ ، وَضَرْبِ الْمَقَامِعِ ، وَثِقَلِ السَّلَاسِلِ ، فَهُمْ يَتَجَلْجَلُونَ فِي مَضَايِقِهَا وَيَتَحَطَّمُونَ فِي دَرَكَاتِهَا ، وَيَضْطَرِبُونَ بَيْنَ غَوَاشِيهَا ، تَغْلِي بِهِمُ النَّارُ كَغَلَى الْقُلُورُ ، وَيَهْتَفُونَ بِالْوَيْلِ وَالْعَوِيلِ . وَمَهُمَا دَعَا بِالْثُبُورِ صَبَّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمِ ، يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بَطُونِهِمُ وَالْجُلُودِ ، وَلَمْ يَقَامِعْ مِنْ حَلِيدٍ ، تَهْتَّمُ بِهَا جِبَاهُهُمْ فَيَتَفَجَّرُ الصَّيْدُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ، وَتَنْتَقِطُ مِنَ الْعَطَشِ أَكْبَادُهُمْ ، وَتَسِيلُ عَلَى الْخُلُودِ أَحْدَاقُهُمْ ، وَيَسْقُطُ مِنَ الْوَجَنَاتِ لَحْمُهَا ، وَيَتَمَطَّطُ مِنَ الْأَطْرَافِ شَعْرُهَا بَلْ جُلُودُهَا ، وَكَلِمَا نَضِجَتْ جُلُودَهُمْ بُلْدُوا جُلُودًا غَيْرَهَا . قَدْ عَرِيتْ مِنْ

اللحم عظامهم ، فبعيت الأرواح مَنُوطَة بالعروقِ وعلائقِ العصب ، وهي تنشُّ في لَحاح تلك النيران ، وهم مع ذلك يتمنُّون الموت فلا يموتون !
 فكيف بك لو نظرتَ إليهم وقد سُوِّدت وجوههم أشدَّ سواداً من الحميم ، وأعْميت أبصارهم ، وأبْكمت ألسنتهم ، وقُصِّمت ظهورهم ، وكسرت عظامهم ، وجُدعت آذانهم ، ومُزِّقت جلودهم ، وغُلَّت أَيْسَمهم إلى أعناقهم ، وجمِع بين نواصيهم وأقدامهم . وهم يمشون على النار بوجوههم ، ويطشون حَسَكَ الحديد ^(١) بأحداقهم ، فلهيب النار ساير في بواطن أجزائهم ، وحيَّاتِ الهاويةِ وعقاربها متشبِّهة بظواهر أعضائهم .
 ثم انظر بعد هذا في ثَنِّ الصديد الذي يسيل من أبلانهم حتَّى يغرِقون فيه ، وهو القَساق .

ثم انظر إلى طَعَامهم وهو الزَّقُّوم ، كما قال الله تعالى : (ثم إنكم أيُّها الضَّالُّون المَكْنُوبون • لَا تَكُلُون من شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ • فمَالَتُون منها البُطُون • فشاربون عليه من الحميم • فشاربون شَرْبَ الحِمِيمِ ^(٢)) .

ثم تفكَّر الآن في بكاء أهل النار وشهيقهم ، ودعائهم بالويل والثبور ، فإن ذلك يسلط عليهم في أوَّلِ لِقائهم في النار . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُوتَى بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ ، مع كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ » .

فانظر يا مسكينُ في هذه الأحوال ، واعلم أنَّ الله تعالى خلق الخلق النارَ بأهوالها ، وخلق لها أهلاً لا يزدنون ولا ينقصون ، وأن هذا أمرٌ قد قُضِيَ وفُرغ منه . قال الله تعالى : (وَأَنْزِلْنَاهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) .

(١) الحسك من الحديد : ما عمل على مثال الحسك ، وهو الشوك .

(٢) الحميم : الإبل المطاش .

القول في صفة الجنة وأصناف نعيمها

اعلم أن تلك الدار التي عرفت همومها وغمومها ، تقابلها دارٌ أخرى ، فتأملُ نعيمها وسرورها ، فإنَّ من بُعدٍ من إحداهما استقرَّ لا محالة في الأخرى . فاستثير الخوف من قلبك بطولِ الفكر في أهوال الجحيم ، واستثر الرجاء بطول الفكر في النعيم المقيم الموعود لأهل الجنان ، وسقِّ نفسك بسوط الخوف ، وقُدِّها بزمام الرجاء إلى الصراط المستقيم ، فبذلك تنال الملوك العظيم ، وتسلم من العذاب الأليم .

فتفكَّر في أهل الجنة وفي وجوههم نضرة النعيم ، يُسقون من رحيق مخوم ، جالسين على منابر الياقوت الأحمر ، في خيام من اللؤلؤ الرطب الأبيض ، فيها بسطٌ من العبقري الأخضر ، متكئين على أرائك منصوبة على أطراف أنهارٍ مطردة بالخمير والعسل ، مخوفة بالفيلمان والولدان ، مزينة بالخور العين من الخيرات الحسان ، كأنهنَّ الياقوت والمرجان ، لم يطعمهنَّ إنس قبلهن ولا جان ، يمشين في درجات الجنان ، إذا اختالت إحداهن في مشيها حملَ أعطافها سبعون ألفاً من الولدان ، عليها من طرائف الحرير الأبيض ما تتجبر فيه الأبصار ، مكلَّلات بالتيجان المرصعة باللؤلؤ والمرجان ، شكَّلات غنجات عطرَات ، آمينات من الهرم والبؤس ، مقصورات في الخيام ، في قصور من الياقوت بنيت وسطَ روضات الجنان ، قاصرات الطرف عين . ثم يطاف عليهم وعليهنَّ بأكواب وأباريق ، وكأس من معينٍ بيضاء لَذَّة للشاربين ، ويطوف عليهم خُدَّامٌ وولدان كأمثال اللؤلؤ المكنون ، جزاء بما كانوا يعملون ، في مقام أمين ، في جنات وعيون ، في جنَّات ونهر ، في مقعدٍ صديق عند مليك مقتدر ، ينظرون فيها إلى وجه الملك الكريم وقد أشرقت في وجوههم نضرة النعيم ، لا يرمقُهم قترٌ ولا ذلَّة ، بل عبادةً مكرمون ، وبأنواع التلحف

من ربهم يُتَعَاوَدُونَ ، فَهُمْ فِيما اشتهت أَنفُسهم خَالِدُونَ . لَا يَخَافُونَ فِيها وَلَا يَحْزَنُونَ ، وَهم من رَبِّبِ الْمَنُونِ آمِنُونَ ، فَهم فِيها يَتَنَعَّمُونَ وَيَأْكُلُونَ من أَطْعَمَها ، وَيَشْرَبُونَ من أَنْهَارِها لَبناً وَخَمْراً وَعَسلاً ، فِي أَنْهَارِ أَرْضِيها من فِضَّةٍ ، وَحَصْباًؤها مَرْجَانٌ ، وَعَلَى أَرْضِ تَرابُها مِسْكٌ أَذْفَرُ ، وَنباتُها زَعْفَرَانٌ . وَيُمَطَّرُونَ من سحاب فِيها من ماءِ الثَّسْرِينَ عَلَى كُتُبِ الْكَافُورِ ، وَيُؤْتَوْنَ بِأَكْوَابٍ وَأَيُّ أَكْوَابٍ ، بِأَكْوَابٍ من فِضَّةٍ مَرْصُعةٍ بِاللُّزْ وَالْيَاقُوتِ وَالْمَرْجَانِ ، كُوبٌ فِيهِ من الرِّحْقِ الْمُخْتومِ مَمْزُوجٌ بِهِ السَّلْسَبِيلُ الْعَلْبُ ، كُوبٌ يَشْرِقُ نُورُهُ من صفاء جَوْهره ، يَبْلُوُ الشَّرَابُ من ورائِهِ بَرَقَّتْهُ وَخُمُرَتُهُ ، لَمْ يَصْنَعْهُ آدَمُ فَيَقْصُرُ فِي تَسْوِيَةِ صِنْعَتِهِ وَتَحْسِينِ صِنَاعَتِهِ ، فِي كَفِّ خَادِمٍ يَحْكِي ضِياءَ وَجْهِهِ الشَّمْسِ فِي إِشْرَاقِها ، وَلَكِنْ مِنْ أَيْنَ لِلشَّمْسِ حَلَاوَةٌ مِثْلَ حَلَاوَةِ صُورَتِهِ ، وَحَسَنِ أَصْدَاغِهِ ، وَمَلَاةِ أَحْدَاقِهِ .

ومهما أَرَدْتَ أَنْ تَعْرِفَ صِفَةَ الْجَنَّةِ فَاقْرَأِ الْقُرْآنَ ، فَلَيْسَ وراءَ بَيانِ اللَّهِ تَعَالَى بَيانٌ ، وَاقْرَأْ من قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَلَمْنْ خَافَ مَقامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ) إِلَى آخِرِ سُورَةِ الرَّحْمَنِ ، وَاقْرَأْ سُورَةَ الْواقِعَةِ وَغَيرَها من السُّورِ .

صفة حائط الجنة وأراضيها وأشجارها وأنهارها

تَأَمَّلْ فِي صُورَةِ الْجَنَّةِ وَتَفَكَّرْ فِي غِيبَةِ سَكائِها ، وَلِي حَسْرَةٍ من حُرْمِها لِقِنَاعَتِهِ بِالْأَنيَّةِ عَوْضاً عَنْها ، فَقَدْ قال أَبُو هُرَيْرَةَ : قال رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ حائِطَ الْجَنَّةِ لِيَنَّةٌ من فِضَّةٍ وَلِيَنَّةٌ من ذَهَبٍ ، تَرابُها زَعْفَرَانٌ ، وَطِينُها مِسْكٌ » .

صفة طعام أهل الجنة

بَيانُ طَعامِ أَهْلِ الْجَنَّةِ مَذْكَورٌ فِي الْقُرْآنِ ، من الْفَوَاكِهِ وَالطَّيُورِ السَّيِّانِ ، وَالْمَنِّ وَالسَّلْوَى ، وَالصَّلِ وَاللَّبَنِ ، وَأَصْنَافٍ كَثِيرَةٍ لَا تَحصى .

قال الله تعالى : (كلما رُزِقُوا منها من ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قالوا هذا الذي رُزِقْنَا من قبل ، وأُتُوا به متشابهاً) .

وذكر الله تعالى شراب أهل الجنة في مواضع كثيرة .

وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : (وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ) ، قال : يمزج لأصحاب اليمين ، ويشربه المقربون صِرْفًا .

وقال أبو الدرداء رضى الله عنه في قوله تعالى : (خِتَامُهُ مِسْكٌ) ، قال : هو شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر شراهم ، لو أن رجلاً من أهل الدنيا أدخل يده فيه ثم أخرجها لم يبقَ ذو روح إلا وجدَ ريح طيبها .

قال الله تعالى : (للذين أحسنوا الحُسنى وزيادة) . وهذه الزيادة هي النظر إلى وجه الله تعالى ، وهى اللذة الكبرى التى يُنسى فيها نعيمُ أهل الجنة ، وقد شهد لها الكتاب والسنة على خلاف ما يعتقدُه أهل البدعة .

الرؤيا والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى

قال جرير بن عبد الله البجلي : كنّا جلوساً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمرَ ليلةَ البدر فقال : « إنكم قرون ربكم كما ترون هذا القمرَ لا تضامون فى رؤيته ، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاةٍ قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا » ، ثم قرأ : (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) . وهو مُخرَجٌ فى الصحيحين .

وروى مسلم فى الصحيح عن صُهيب قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى : (للذين أحسنوا الحُسنى وزيادة) ، قال : « إذا دخل أهلُ الجنة الجنةَ وأهلُ النارِ النارَ نادى منادٌ : يا أهلَ الجنة ، إن لكم عند الله موعداً يريد أن يُنجزَكموه . قالوا : ما هذا الموعد ؟ ألم يُثقل موازيننا ، ويبيض وجوهنا ، ويدخلنا الجنةَ ويُخرجنا من النار ؟ »

قال : « فَيَرْفَعُ الْحِجَابَ وَيَنْظُرُونَ إِلَى وَجهِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ ، فَمَا أُعْطُوا شَيْئاً أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهِ » .
وقد روى حديث الرؤيا جماعة من الصحابة . وهذه هي غاية الحسنى ونهاية النعمى .

نختم الكتاب بباب في سعة رحمة الله تعالى على سبيل التفاضل بذلك

فقد كان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يحبُّ الفأل . وليس لنا من الأعمال ما نرجو به المغفرة . فنقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم في التفاضل ، ونرجو أن يختم عاقبتنا بالخير في الدنيا والآخرة ، كما ختمنا الكتاب بذكر رحمة الله تعالى . فقد قال تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) ، وقال تعالى : (قُلْ بِإِعَادَى الَّذِينَ أُسْرِفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الْذُنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) .

ونحن نستغفر الله تعالى من كلِّ ما زلَّتْ بِهِ الْقَدَمُ ، أَوْ طَفَى بِهِ الْقَلَمُ ، في كتابنا هذا وفي سائر كتبنا ، ونستغفره من أقوالنا التي لا توافقها أعمالنا ، ونستغفره مما ادَّعَيْنَاهُ وَأَظْهَرْنَاهُ مِنَ الْعِلْمِ وَالْبَصِيرَةِ بِدِينِ اللَّهِ تَعَالَى مع التَّصْصِيرِ فِيهِ ، ونستغفره من كلِّ علم وعمل قَصَلْنَا بِهِ وَجْهَهُ الْكَرِيمَ ثُمَّ خَالَطَهُ غَيْرُهُ ، ونستغفره من كلِّ وعدٍ وَعَدْنَاهُ مِنْ أَنْفُسِنَا ثُمَّ قَصَرْنَا فِي الْوَفَاءِ بِهِ ، ونستغفره من كلِّ نعمةٍ أَنْعَمَ بِهَا عَلَيْنَا فَاسْتَعْمَلْنَاهَا فِي مَعْصِيَتِهِ ، ونستغفره من كلِّ نصريحٍ وتعرُّضٍ بِنَقْصَانٍ نَاقِصٍ ، وَتَقْصِيرٍ مُقْصَرٍ ، كُنَّا مُتَّصِفِينَ بِهِ . ونستغفره من كلِّ خَطَرَةٍ دَعَيْنَا إِلَى تَصْنَعٍ وَتَكَلُّفٍ ، تَزِينُنَا لِلنَّاسِ فِي كِتَابٍ سَطَرْنَاهُ ، أَوْ كَلَامٍ نَظَمْنَاهُ ، أَوْ عِلْمٍ أَفْلَدْنَاهُ أَوْ اسْتَفْلَدْنَاهُ .

ونرجو بعد الاستغفار من جميع ذلك كله ، لنا ولن طالع كتابنا هذا
أو كُتِبَ أو سَمِعَ ، أن نَكْرَمَ بالمغفرة والرحمة ، والتجاوز عن جميع
السيئات ظاهراً وباطناً ، فإنَّ الكرم عَمِيمٌ ، والرحمة واسعة ، والجود على
أصناف الخلاق فائض .

ويروى أَنَّ الله عزَّ وجلَّ قال لموسى عليه السلام : « يا موسى استغاث
بك قارون فلم تُجِبْهُ ، وعزَّى وجلالى لو استغاث بي لأَغْنَيْتُهُ وعفوتُ عنه » .
وقال الصُّنَابَحِيُّ : دخلتُ على عبادة بن الصامت وهو في مرض الموت
فبكيتُ فقال : مهلاً ، لِمَ تبكى ؟ فوالله ما مِن حديث سمعته مِن رسول
الله صلى الله عليه وسلم لكم فيه خيرٌ إلا حَلَلْتُكُمْوه ، إلا حَلَيْتُها واحداً
وسوف أحللتكموه اليوم وقد أحيط بنفسى ، سمعت رسول الله عليه وسلم
يقول : « مَنْ شَهِدَ أَنْ لا إِلَهَ إلاَّ اللهُ وَأَنَّ محمداً رسولُ اللهِ حَرَّمَ اللهُ عليه النارَ » .
وروى أَنه وقف صَبِيٌّ في بعض المغازي يُنادى عليه فيمن يَزِيدُ ،
في يوم صالِفٍ شليد الحرِّ ، فَبَصُرَتْ به امرأةٌ في خباء القوم ، فأقبلت
تشدُّ وأقبل أصحابها خلفها ، حتَّى أخذت الصبيَّ والعصاة إلى صدرها ثم ألقت
ظَهَرَهَا على البطحاء وجعلته على بَطْنِهَا تقيه الحرَّ ، وقالت : ابني ابني !
فبكى الناس وتركوا ما هم فيه ، فأقبل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم
حتَّى وقف عليهم فأخبروه الخبر ، فَسُرُّ ثم بشرهم فقال : « أعجبتُم
من رحمة هذه لابنها ؟ » قالوا : نعم . قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله
تبارك وتعالى أرحمُ بكم جميعاً من هَلِوِ بابنها » . فتنفَرَقَ المسلمون على
أفضل السُّرور وأعظم البشارة .

فهذه الأحاديث وما أوردنا في كتاب الرجاء ، يبشرنا بِسَعَةِ رحمة
الله تعالى . فنرجو من الله تعالى أن لا يعاملنا بما نستحقُّه ، ويتفضل علينا
بما هو بمَنِّه ، وسَعَةِ جوده ورحمته ﴿

« تم تهذيب إحياء علوم الدين . والحمد لله على ما أنعم »

فهرس الجزء الثانى

- | | |
|--|--|
| <p>٢٧ بيان قبول الأخلاق للتغيير
بطريق الرياضة</p> <p>٣٠ بيان السبب الذى به ينال حسن
الخلق على الجملة</p> <p>٣١ بيان الطريق الذى يعرف الإنسان
عيوب نفسه</p> <p>٣٥ بيان الطريقة فى رياضة الصبيان
فى أول نشوم ووجهة تأديهم
وتحسين أخلاقهم .</p> <p>٣ - كتاب كسر الشهوتين :</p> <p>٣٨ بيان فوائد الجوع وآفات الشبع</p> <p>٤١ بيان طريق الرياضة فى كسر
شهوة البطن .</p> <p>٤٣ القول فى شهوة الفرج</p> <p>٤ - كتاب آفات اللسان :</p> <p>٤٥ بيان عظم خطر اللسان وفضيلة
الصمت .</p> <p>٤٦ آفات اللسان</p> <p>٤٦ الآفة الأولى : الكلام فى الأيعنيك</p> <p>٤٨ الآفة الثانية : فضول الكلام</p> <p>٤٨ الآفة الثالثة : الخوض فى الباطل</p> <p>٤٩ الآفة الرابعة : المراء والجدال</p> | <p style="text-align: center;">(ربيع المهلكات)</p> <p>١ - كتاب شرح عجائب القلب :</p> <p>٦ بيان معنى النفس والروح والقلب
والعقل وما هو المراد بهذه الأسماء</p> <p>٨ بيان مجامع أوصاف القلب وأمثله</p> <p>١٠ بيان الفرق بين الإمام والتعليم ،
والفرق بين طريق الصوفية فى
استكشاف الحق وطريق النظر</p> <p>١٤ بيان شواهد الشرع على صحة
طريق أهمل التصوف فى
اكتساب المعرفة .</p> <p>١٦ بيان تسلط الشيطان على القلب
بالوساوس ، ومعنى الوسوسة
وسبب غلبتها</p> <p>١٨ بيان تفصيل مداخل الشيطان
إلى القلب</p> <p>٢٠ بيان سرعة تقلب القلب وانقسام
القلوب فى التغيير والثبات</p> <p>٢ - كتاب رياضة النفس وتهذيب
الأخلاق ومعالجة أمراض القلب</p> <p>٢٣ بيان فضيلة حسن الخلق وملمة
سوء الخلق</p> |
|--|--|

٥ - كتاب ذم الذهب والحسد والحقد

- ٦٩ بيان ذم الغضب
٧٠ بيان حقيقة الغضب
٧١ بيان الأسباب المهيجة للغضب
٧٢ بيان علاج الغضب بعمهيجاته
٧٤ بيان فضيلة الحلم
٧٥ القول في معنى الحقد ونتائجه
٧٦ فضيلة العفو والإحسان
٧٧ فضيلة الرفق
٧٨ القول في ذم الحسد
٧٨ بيان ذم الحسد
٧٩ بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه
٨٠ بيان أسباب الحسد والمنافسة
٨٢ بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والإخوة وبني العم والأقارب .
٨٤ بيان الدواء الذي ينقي مرض الحسد عن القلب .

٦ - كتاب ذم الدنيا :

- ٨٦ بيان ذم الدنيا
٨٨ بيان صفة الدنيا بالأمثلة
٩٠ بيان حقيقة الدنيا في نفسها وأشغالها التي استغرقتهم الخلق حتى أنسهم أنفسهم وخالقهم

٥٠ الآفة الخامسة : الخصومة

٥٠ الآفة السادسة : التعمر في الكلام

٥١ الآفة السابعة : الفحش والسب

وبذاءة اللسان

٥٢ الآفة الثامنة : اللعن

٥٢ الآفة التاسعة : الغناء والشعر

٥٣ الآفة العاشرة : المزاح

٥٥ الآفة ١١ : السخرية والاستهزاء

٥٥ الآفة ١٢ : إفشاء السر

٥٥ الآفة ١٣ : الوعد الكاذب

٥٦ الآفة ١٤ : الكلب في القول

واليمين

٥٧ بيان ما يخص فيه من الكذب

٥٨ بيان الحلو من الكذب بالمعاريض

٥٨ الآفة ١٥ : الغيبة

٥٩ بيان معنى الغيبة وحلودها

٦٠ بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان

٦١ بيان تحريم الغيبة بالقلب

٦١ بيان الأعداء المرخصة في الغيبة

٦٣ الآفة ١٦ : النيمة

٦٣ بيان حد النيمة وما يجب في ردها

٦٤ الآفة ١٧ كلام ذي اللسانين

٦٥ الآفة ١٨ : المدح

٦٦ الآفة ١٩ : الغفلة عن دقائق الخطأ

٦٧ الآفة ٢٠ : سؤال العوام عن

صفات الله تعالى وعن كلامه ،

وعن الحروف وأنها قديمة أو محدثة

٧ - كتاب ذم البخل وذم حب المال :
 ٩٥ بيان ذم المال وكراهة حبه
 ٩٦ بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم
 ٩٧ بيان ذم الحرص والطمع ، والنواء
 الذى يكتسب به صفة القناعة
 ٩٨ بيان فضيلة السخاء
 ١٠٠ محكايات الأحمياء
 ١٠١ بيان ذم البخل
 ١٠٢ محكايات البخلاء
 ١٠٣ بيان الإيثار وفضله .
 ١٠٤ بيان علاج البخل
 ٨ - كتاب ذم الجاه والرياء :
 ١٠٦ بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت
 ١٠٧ بيان ذم حب الجاه
 ١٠٨ بيان سبب كون الجاه محبوباً
 ١٠٩ بيان السبب فى حب المدح والثناء
 ١١٠ بيان اختلاف أحوال الناس
 فى المدح والذم
 ١١١ بيان ذم الرياء .
 ١١٣ بيان حقيقة الرياء وما يرامى به
 ١١٦ بيان الرياء الخفى الذى هو أخفى
 من ديب النمل
 ١١٦ بيان ما يحبط العمل من الرياء
 وما لا يحبط
 ١١٧ بيان دواء الرياء وطريق
 معالجة القلب فيه
 ١٢٠ بيان الرخصة فى قصد إظهار
 الطاعات

١٢١ بيان الرخصة فى كتمان الذنوب
 ١٢٣ بيان ترك الطاعات خوفاً من
 الرياء ودخول الآفات
 ٩ - كتاب ذم الكبر والعجب :
 ١٢٥ بيان ذم الكبر
 ١٢٦ بيان فضيلة التواضع
 ١٢٨ بيان حقيقة الكبر وآفته
 ١٢٩ بيان مآه التكبر
 ١٣٠ بيان البواعث على التكبر
 والأسباب المهيجة له
 ١٣٢ بيان أخلاق المتواضعين
 ١٣٣ بيان الطريق فى معالجة الكبر
 واكتساب التواضع
 ١٣٧ بيان ذم العجب وآفاته
 ١٣٨ بيان آفة العجب
 ١٤٠ بيان حقيقة العجب والإدلال
 وحدهما
 ١٤١ بيان أقسام مآه العجب وتفصيل
 علاجه
 ١٠ - كتاب ذم الغرور :
 ١٤٦ بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله
 ١٤٨ بيان أصناف المغترين وأقسام
 فرق كل صنف
 (ربيع المنجيات)
 ١ - كتاب التوبة :
 ١٦٤ الركن الأول : فى نفس التوبة
 ١٦٤ بيان حقيقة التوبة وحدها
 ١٦٤ بيان وجوب التوبة وفضلها

١٩٥ الطرف الثاني : في أصناف
 النعم في خلق الإرادات
 ١٩٦ الطرف الثالث : في نعم الله تعالى
 في خلق القدرة والآلات الحركية
 ٢٠٢ الطرف الرابع : في نعم الله تعالى
 في الأصول التي يحصل منها
 الأطعمة وتصير صالحة لأن
 يصلحها الآدى بعد ذلك بصنعمته
 ٢٠٤ الطرف الخامس : في نعم الله
 تعالى في الأسباب الموصلة
 للأطعمة إليك
 ٢٠٥ الطرف السادس : في إصلاح
 الأطعمة
 ٢٠٦ الطرف السابع : في إصلاح
 المصلحين
 ٢٠٧ الطرف الثامن : في بيان نعمة
 الله تعالى في خلق الملائكة عليهم
 السلام
 ٢٠٨ الركن الثالث : فيما يشترك
 فيه الصبر والشكر
 ٢٠٨ بيان وجه اجتماع الصبر والشكر
 على شيء واحد
 ٢١٠ بيان فضل النعمة على البلاء
 ٤ - كتاب الخوف والرجاء :
 ٢١١ بيان حقيقة الرجاء
 ٢١٣ بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه
 ٢١٣ بيان دواء الرجاء والسبيل الذي
 يحصل منه حال الرجاء يغلب

الركن الثاني : قيامه التوبة وهي
 الذنوب صفاتها وكبائرها
 ١٦٧ بيان أقسام الذنوب بالإضافة
 إلى صفات العبد
 ١٧١ بيان ماتعظم به الصفات من
 الذنوب
 ١٧٣ الركن الثالث : في تمام التوبة
 وشروطها ودوامها إلى آخر
 العمر
 ١٧٦ الركن الرابع : في دواعي التوبة
 وطريق العلاج لحل عقدة
 الإصرار
 ٧ - كتاب الصبر والشكر :
 ١٨١ بيان فضيلة الصبر
 ١٨٢ بيان حقيقة الصبر ومعناه
 ١٨٣ بيان أقسام الصبر بحسب
 اختلاف القوة والضعف .
 ١٨٤ الشكر
 ١٨٤ الركن الأول : في نفس الشكر
 ١٨٤ بيان فضيلة الشكر
 ١٨٥ بيان حد الشكر وحقيقته
 ١٨٧ الركن الثاني : ما عليه الشكر
 ١٨٧ بيان حقيقة النعمة وأقسامها
 ١٩٢ بيان وجه الأنموذج في كثرة
 نعم الله تعالى وتسلسلها وخروجها
 عن الحصر والإحصاء
 ١٩٢ الطرف الأول : في نعم الله
 تعالى في خلق أسباب الإدراك

٦ - كتاب المحبة والشوق والأنس
والرضا :

٢٤٥ بيان شواهد الشرع في حب

العبد لله تعالى

٢٤٥ بيان الأسباب المقوية لحب

الله تعالى

٢٤٧ بيان محبة الله للعبد ومعناها

٢٤٨ القول في علامات محبة العبد

لله تعالى

٢٥١ القول في معنى الرضا بقضاء

الله تعالى وحقيقة ماورد في

فضيلته

٢٥٢ بيان جملة حكايات المحبين

وأقوالهم ومكاشفاتهم

٧ - كتاب النية والإخلاص والصدق :

٢٥٣ بيان حقيقة النية

٢٥٤ بيان حقيقة الإخلاص

٢٥٦ بيان أقاويل الشيوخ في الإخلاص

٢٥٨ في الصدق وفضيلته وحقيقته

٢٥٨ فضيلة الصدق

٢٥٩ بيان حقيقة الصدق ومعناه

ومراتبه

٨ - كتاب المراقبة والمحاسبة :

٢٦٣ المقام الأول من المراقبة :

المشاركة

٢٦٥ المراقبة الثانية : المراقبة

٢٦٧ المراقبة الثالثة : محاسبة النفس

بعد العمل

٢٦٧ بيان حقيقة المحاسبة بعد العمل

٢١٧ بيان حقيقة الخوف

٢١٨ بيان فضيلة الخوف والترغيب

فيه

٢٢٠ بيان أحوال الصحابة والتابعين

والسلف والصالحين في شدة

الخوف

٩ - كتاب الفقر والزهد :

٢٢٣ بيان حقيقة الفقر واختلاف

أحوال الفقير وأساليبه

٢٢٤ بيان فضيلة الفقر مطلقاً

٢٢٥ بيان آداب الفقير في فقره

٢٢٦ بيان تحريم السؤال من غير

ضرورة وآداب الفقير المضطر

فيه

٢٢٧ بيان أحوال السائلين

٢٢٨ بيان حقيقة الزهد

٢٣٠ بيان فضيلة الزهد

٢٣٢ بيان تفضيل الزهد فيما هو من

ضروريات الحياة

٢٣٨ بيان علامات الزهد

١٠ - كتاب التوحيد والتوكل :

٢٣٩ بيان فضيلة التوكل

٢٤٠ بيان حال التوكل

٢٤١ بيان أحوال المتوكلين في التعلق

بالأسباب بضرب مثال

٢٤٣ بيان آداب المتوكلين إذا سرق

متاعهم

المحضرين من الخلفاء والأمراء
الصالحين

٣٠٦ الباب السادس : في أقاويل

العارفين على الجنائز والمقابر

٣٠٩ بيان زيارة القبور وما يتعلق به

٣١١ الباب السابع : في حقيقة

الموت وما يلقاه الميت في القبر

إلى نفخة الصور

٣١١ بيان حقيقة الموت

٣١٤ الباب الثامن : فيما عرف من

أحوال الموقى بالمكاشفة في المنام

٣١٦ في أحوال الميت من وقت

نفخة الصور إلى آخر الاستقراء

في الجنة أو في النار

٣١٦ صفة نفخة الصور

٣١٧ صفة أرض المحشر وأهله

٣١٨ صفة يوم القيامة ودواهيها

٣١٩ صفة الصراط

٣٢١ القول في صفة جهنم وأهلها

وأنكالمها

٣٢٤ القول في صفة الجنة وأصناف

نعيمها

٣٢٥ صفة حائط الجنة وأراضيها

وأشجارها وأنهارها

٣٢٥ صفة طعام أهل الجنة

٣٢٦ الرؤيا والنظر إلى وجه الله

تبارك وتعالى

٣٢٧ باب في سعة رحمة الله تعالى

على سبيل التناؤل بذلك .

٢٦٩ المربطة الرابعة : في معاقبة

النفس على تقصيرها

٢٧٠ المربطة الخامسة : المجاهدة

٢٧٣ المربطة السادسة : في توبيخ

النفس ومعاتبتها

٩ - كتاب للتفكر :

٢٧٧ فضيلة التفكير

٢٧٨ بيان حقيقة الفكر وثمرته

٢٧٩ بيان كيفية التفكير في خلق

الله تعالى .

١٠ - كتاب ذكر الموت وما بعده :

٢٨٧ الباب الأول : في ذكر الموت

والترغيب في الإكثار من ذكره

٢٨٨ بيان الطريق في تحقيق ذكر الموت

٢٩٠ الباب الثاني : في طول الأمل

وفضيلة قصر الأمل ، وسبب

طوله وكيفية معالجته

٢٩١ بيان السبب في طول الأمل وعلاجه

٢٩٤ الباب الثالث : في سكرات

الموت وشدته وما يستحب

من الأحوال عنده

٢٩٦ الباب الرابع : في وفاة رسول

الله والخلفاء الراشدين من بعده

٢٩٦ وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم

٢٩٨ وفاة أبي بكر الصديق رضي الله عنه

٢٩٩ وفاة عمر بن الخطاب رضي الله عنه

٣٠١ وفاة عثمان رضي الله عنه

٣٠١ وفاة علي كرم الله وجهه

٣٠٣ الباب الخامس : في كلام

الفهارس الفنية

١ - فهرس الاعلام (*)

إيليس ٢ : ٧٨ ، ٩٦	١
أبي (بن كعب) ١ : ٢٨٤	آدم عليه السلام ١ : ٩٠ ، ١٢٩ ،
أحمد بن حنبل ١ : ٣٢ ، ٣٥ ، ٤٠ ،	١٣٧ ، ١٤٤ ، ١٨٥ ، ٣١٠ ،
٣١٠ ، ٢٢٨ : ٢ / ٢٦٦	٣٦٧ / ٢ : ٦٩ ، ٧٢ ، ٧٨ ،
الأحفف بن قيس ١ : ٢٦٤ ،	٨٦ ، ٩٢ ، ١٧٩
٢٦٩ ، ١٠٠ ، ٣٤ : ٢ / ٢٦٥	أمنة بنت وهب ١ : ٢٦١
أحيحة بن الجلاح ١ : ٢٠١	أبان بن عثمان ٢ : ١٠١
إدريس عليه السلام ٢ : ٢٥٨	الأبدال ١ : ٢١٧
ابن آدم = إبراهيم	إبراهيم عليه السلام ١ : ١٢١ ، ١٣٠ ،
أربد بن قيس ١ : ٣٦٩	١٤٣ ، ١٤٨ ، ١٥٢ ، ١٥٨ ،
بنو أرفقة ١ : ٣١١	٣٣٩ ، ٣٦٧ / ٢ : ٤٨ ،
أبو إصحاق = شقيق البلخي	٢٨٤ ، ٢٥٨
إصحاق عليه السلام ١ : ٢٦٨	إبراهيم بن آدم ١ : ١٨٧ ، ٢٦٦ /
إصحاق بن خلف ٢ : ٢٧٨	٢ : ٤٠ ، ٨٧ ، ١٠٦ ، ٢٢٨ ، ٢٥٦
إسرافيل عليه السلام ٢ : ٣١٦ ، ٣١٧	إبراهيم الأطروش ٢ : ٢١٧
بنو إسرائيل ١ : ١٤٧ ، ٣٢٧	إبراهيم التيمي ٢ : ٧٦
أسماء بنت يزيد ٢ : ٥٧	إبراهيم الزيات ٢ : ٣٠٧
إسماعيل عليه السلام ٢ : ٢٥٨	إبراهيم بن سعد ١ : ٣٠٥
الأسواري ٢ : ٦٤	إبراهيم بن شهبان ١ : ١٧١
أبو الأسود ١ : ٢٤	إبراهيم بن يزيد بن الأسود النخعي :
الأسود الغنمي الكتاب ١ : ٣٦٩	٢٠١ ، ٢٧٩ ، ٣٠٥ ، ٣١٤ /
الأسود (بن يزيد) ١ : ١٤٨ ،	٢ : ٤٨ ، ٥٨

(*) يشمل أعلام الأشخاص والطوائف والقبائل والأشياء . وما وضع بين قوسين فهو كلمة موضحة للم فهم التحقيق .

بشر بن الحارث الحافى ١ : ١٨٧ ،

٢٢٧ / ٢ : ١٠٦ ، ٢٢٧

بشر بن كعب ٢ : ٨٩

بشير ١ : ٣٦٨

بكر بن سليم الصواف ٢ : ٢١٦

أبو بكر الصديق ١ : ٤٠ ، ٨٩ ، ١٢٠ ،

١٣٩ ، ١٥٢ ، ٢١٧ ، ٢٧١ ،

٣١١ ، ٣٣١ / ٢ : ١٥ ، ٤٥ ،

٦٢ ، ١٢٦ ، ٢١٠ ، ٢١٩ ،

٢٢٠ ، ٢٤٥ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ،

٣٠٩

بلال بن رباح ٢ : ١٤٣ ، ٢٧٧ ،

٣٠٤

بلال بن سعد ٢ : ٢٣٢

ت

الترك ٣ : ١٥٤

تميم الدارى ٢ : ٢٦٩

توبة بن الصمة ٢ : ٢٦٨

ث

ثابت البناتى ١ : ١٤٤ / ٢ : ٣٠٦

أبو ثعلبة ٢ : ١٣٨

ثقيف ٢ : ١٠١

ثمود ١ : ١٤١ / ٢ : ٢٥٠

الثورى = سفيان

ج

جابر (بن عبد الله) ١ : ٢٦٠ ،

٢٩٥ ، ٣٦٨

جالينوس ١ : ٢٧٨

٢٧١ : ٢ / ١٦١

أسيد بن حضير ٢ : ٣٠٦

ابن الأشعث = عبد الرحمن

الأصمغ الحنظلى ٢ : ٣٠١

أصحاب الصفة ٢ : ٢٣٤

أصحاب الكهف ١ : ٢٦٨

الأصمغى ١ : ١٩٨ ، ٢٤٨ / ٢ : ١٠٢

الأعرج ٢ : ٦٢

الأعشى ١ : ٢٧٨ / ٢ : ٦٢ ، ٣٠٦

الأقرع بن حابس ١ : ٢٦٤

ابن أكم = يحيى

أكم بن صيفى ٢ : ٧٤

الأكراد ٢ : ٩٩

أبو أمانة الباهلى ٢ : ١١٢

أنجشة ١ : ٣٠٦

أنس بن مالك ١ : ٨٨ ، ٩٥ ، ١٦١ ،

١٧٢ ، ٣٠٨ ، ٣٢٩ ، ٣٦٨ /

٢ : ١٦ ، ٣٤ ، ٤٧ ، ٥٤ ،

١٠٠ ، ٢٤٧ ، ٢٦٠

أنس بن النضر ٢ : ٢٦٠

الأنصار ١ : ٢٤٠ ، ٢٤٨

أم أيمن ٢ : ٥٤

أيوب السخيتانى ٢ : ١٠٦

ب

أبو بحر = الأحنف بن قيس

البخارى صاحب الصحيح ١ : ٣١١

البراء بن مالك ١ : ٣٠٨

بريدة الأسلمى ١ : ١٥٣

جبريل عليه السلام ١ : ٩٣ ، ١٤٨ /

٢ : ٢٦٥ ، ٣١٦

جرير بن الخطمي ٢ : ٣٠٧

جرير بن عبد الله البجلي ٢ : ٣٢٦

جعفر ١ : ٣٤٩

جعفر بن محمد بن علي ١ : ١٣٠ ،

٢٥٢ ، ٢٥٨

الجنيد ١ : ٣٠٦ ، ٣٢٣ ، ٣٢٧ /

٢ ، ١٦٨ ، ٢٥٠ ، ٢٥٥ ، ٣٠٤

أبو الجورية ١ : ١٦٧

ح

الحارث بن هشام ٢ : ١٤٣

أبو حازم ٢ : ٣٠٣

الحبيشة ١ : ٣١٠ ، ٣١١ ، ٣٢٩

حبيبة العلوية ٢ : ٢٧٢

الحجاج بن يوسف ١ : ٣٤٩

حليقة المرعشي ١ : ٢٦٦

حليقة بن الجمان ١ : ٢٤١ ، ٢٨٤ ،

٢٨٤ ، ٣٣٢ / ٢ : ٦٧ ، ١٠٠

حسان بن ثابت الأنصاري ١ : ٣١٣ -

٥٣ : ٢

أبو الحسن = علي بن أبي طالب

أبو الحسن الأنطاكي ٢ : ١٠٣

الحسن البصري ، أبو سعيد ١ : ٢٤ ،

١٣٣ ، ١٧٧ ، ١٨٤ ، ٢٥١ ،

٣١٤ / ٢ : ١٥ ، ٢٤ ، ٥٤ ،

٥٥ ، ٦٤ ، ٦٩ ، ٧٤ ، ٨٧ ،

٨٨ ، ١١٢ ، ١١٩ ، ٢١٦ ، ٢٤٥ ،

٢٦٧ ، ٢٧٨ ، ٢٩٠ ، ٢٠٤

أبو الحسن بن سالم ١ : ٣٠٦

الحسن بن علي بن أبي طالب ١ : ١٣٠ ،

١٧٥ ، ٢٦٤ ، ٣٦٨

أبو الحسين الدراج ١ : ٣١٩

الحسين بن علي بن أبي طالب ١ : ٢٦٤ /

٢ : ٥٢

الحسين بن منصور الحلاج ١ : ٤١ /

٢ : ٢٥

أبو الحسين النوري ١ : ٢٥٢ ،

٣١٨ ، ٣٢٤

حطيط الزيات ١ : ٣٤٩

حفصة أم المؤمنين ٢ : ٣٠٠

الحكم بن العاص بن وائل ١ : ٣٦٩

حكيم بن حزام ٢ : ١٣٤

الحلاج = الحسين بن منصور

حماد ١ : ٣٠٥

حماد بن سلمة ٢ : ٦٤

حماد بن أبي سليمان ١ : ٣٥

حماد بن القصار ٢ : ١٨٦

حميد الطويل ٢ : ٢٦٥

الحميدي ١ : ٣٢

حمير ١ : ٣١٤

أبو حنيفة النعمان ١ : ٣٢ ، ٣٥ ،

٤٥ ، ١٦٢ ، ٢٠٥ / ٢ : ١٠٢

الحواريون ٢ : ٥٩ ، ٧٨ ، ٩٥

خ

خالد بن أسيد ٢ : ١٤٣

ربيعة بن أبي عبد الرحمن ١ : ٣٤
 رجاء بن حيوة ٢ : ٧٧
 الرسوب (سيف الرسول) ١ : ٣٦٣
 الرشيد = هارون
 الروافض ١ : ٣١٣
 روح الله = عيسى عليه السلام

ز

زرارة بن أوفى ١ : ٣٢٢
 أبو الزناد ١ : ٦٢
 الزنوج ١ : ٣٢٩
 الزهري ١ : ٢٥ ، ٣١١
 زياد (بن أبي سفيان) ٢ : ٧٦
 زيد بن أسلم ٢ : ٥٤ ، ٢٢٦
 زيد بن عمرو بن نفيل ١ : ١٤٣
 زيد بن مسلمة ١ : ٢٠١
 زينب بنت جحش ١ : ٣٦٩

س

سارية بن زعيم ٢ : ١٥
 سالم بن أبي الجعد ١ : ٢٤
 الستورى الصوفى ١ : ١٨٢
 السجاد = على بن عبد الله بن عباس
 سراقه بن مالك ١ : ٣٦٨
 سري السقطى ١ : ٣٠٦ ، ٣٢٣ ، ٢ : ٣٢٨
 سعد بن معاذ ٢ : ٢٦٠ ، ٢٦١
 سعد بن هشام ١ : ٣٥٦
 أبو سعيد = الحسن البصرى
 أبو سعيد بن الأعرابى ١ : ٣٢٠

خليفة أم المؤمنين ١ : ١٥٧
 ابن خزيمة ١ : ١٥٥
 ابن الخطاب = عمر
 الخواص = سليمان
 د

الدارانى = أبو سليمان
 داود عليه السلام ١ : ١٤٥ ، ١٥٢ ،
 ٣١٠ / ٢ : ١٨٠
 داود الطائى ١ : ٢ / ٢٦٦ ، ٣١ ،
 ٨٨ ، ٢٢٣ ، ٢٦٩ - ٢٧١ ،
 ٢٧٨

أبو الدرداء ١ : ٢٥ ، ١٥٤ ، ٢٥٦ ،
 ٢٦١ ، ٢٧٧ ، ٢ / ٢٣١ ، ٧٩ ،
 ٩٥ ، ١٣٢ ، ٢٢٥ ، ٢٧١ ،
 ٣٢٥

أم حرة ٢ : ١٠٠
 الدليل (بغلة الرسول) ١ : ٣٦٣

ذ

أبو ذر ١ : ٢ / ٢٤١ ، ١٤٥ ، ٢٢٠ ،
 ذر بن عمر ٢ : ٢٢٠
 ذو الفقار (سيف الرسول) ١ : ٣٦٣
 ذو القرنين ١ : ٢٩١
 ذو النون المصرى ١ : ١٦٤ ، ٢٧١ ،
 ٣٠٦ ، ٣١٩ ، ٢ / ٣٢١ ، ٢٥٩

ر

رابعة العلوية ١ : ١٤٩ / ٢ : ٨٧
 الربيع (بن سليمان) ١ : ٣٢
 الربيع بن عاصم ١ : ٣٥
 ابن أبي ربيعة ٢ : ٢٧٠

سعيد بن جبير ٢ : ٢٤٠
 أبو سعيد الخلري ١ : ٢٦٥ ، ٢٧٦ /
 ٢ : ٢٩٥
 سعيد بن المسيب ١ : ٨١ ، ٢٤٢ ،
 ٢ / ٢٦٦ : ١٦٧
 صفيان بن سعيد بن المنذر الثوري ١ :
 ٣٢ ، ٣٥ ، ٤٥ ، ١٧٨ ،
 ٢٤٩ ، ٢٦٦ ، ٢٨٠ ، ٣٠٥ ،
 ٣٣٢ ، ٣٤٩ - ٣٥١ ، ٣٥٣ ،
 ٣٥٤ / ٢ : ١٠٦ ، ٢٢٠ ،
 ٢٢٦ ، ٢٣٢ ، ٢٣٨
 صفيان بن عينة ١ : ٣٣ ، ١٤٥ ،
 ١٨٧ ، ٢ / ٢٦٦ : ٢٣٦
 سليمان القارمي ١ : ١٧٨ / ٢ :
 ٤٩ ، ٢٩٨
 سلمة ١ : ٢٠١
 أم سلمة ١ : ١٦١
 سليمان (التيمي) ٢ : ٦٢
 سليمان الخواص ١ : ٢٦٦ ، ٢٩١
 أبو سليمان الداراني ١ : ١٨٦ ،
 ٣٠٩ / ٢ : ٣٨ ، ٢٣٦ ،
 ٢٣٨ ، ٢٤٥ ، ٢٥٨
 سليمان بن داود ١ : ٢٤ / ٢ : ٤٥ ،
 ١٤٢ ، ١٨٠
 سليمان بن علي ٢ : ٢٦٥
 ابن السالك ٢ : ١٢٧
 سمعون الحب ٢ : ٢١٠
 سهل بن سعد الساعدي ٢ : ٤٥

سهل بن عبد الله التستري ٢ : ١٦٥ ،
 ٢٣٦ ، ٢٥٦
 سهل بن عمرو ٢ : ١٤٣
 السوسي ٢ : ٢٥٦
 ابن سيرين ١ : ٢٨٧ / ٢ : ٤٩
 ش
 الشافعي ١ : ٣٢ ، ٣٣ ، ٤٥ ، ٧٢ ،
 ٢٥٥ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٦٦ ،
 ٢٧٨ ، ٢٨٥ ، ٣٠٥
 شاه الكرماني ٢ : ٢٥
 ابن شبرمة ١ : ٢٥٢ ، ٢٦٦
 الشبلي ١ : ٣٢٣
 شبيب بن البرصاء ١ : ٣٧٠
 شريح ١ : ٢٦٦
 شريك بن عبد الله النخعي ١ : ٣٥ ،
 ٢٦٦
 الشعبي ١ : ٢٦٦ ، ٣٠٥ / ٢ : ٩٧ ،
 ١٠٢
 شعوانة ٢ : ٢٧٣
 شقيق البلخي ٢ : ٢٢٨
 ص
 الصديق = أبو بكر
 صفية (بنت عبد المطلب) ١ : ١٣٠
 صلة بن أشيم ١ : ١٦٢
 الصنابحي ٢ : ٣٢٧
 صهيب ٢ : ٣٢٦
 الصوفية ١ : ٢٤٤ ، ٢٥٢ ، ٢٨١ ،
 ٢٩٢ ، ٢٩٩ ، ٣١٢ ، ٣١٩

أبو عبد الرحمن = عبد الله بن عمر
 عبد الرحمن بن الأشعث ٢ : ٧٧
 عبد الرحمن بن أبي بكر ٢ : ٣٠٩
 عبد الرحمن بن عوف ١ : ٢/١٩٣ :
 ٢٩٩ ، ١٣٢
 عبد العزيز بن أبي رواد ١ : ١٦٢ /
 ١٣٢ : ٢
 أبو عبد الله = سفيان
 أبو عبد الله = مالك بن أنس
 عبد الله بن ثعلبة ٢ : ٢٩١
 عبد الله بن جعفر الطيار ١ : ٣٠٦
 أبو عبد الله الخياط ٢ : ٣٤
 عبد الله بن الزبير ١ : ٣٠٦
 عبد الله بن سلام ٢ : ٣٠١
 عبد الله بن سميط ٢ : ٢٩٠
 عبد الله بن شداد ١ : ٢٦٤
 عبد الله بن عامر بن كريز ٢ : ١٠١
 عبد الله بن عباس ١ : ٢٤ ، ٢٦ ،
 ٨١ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ،
 ١٥٠ ، ١٨٤ ، ٢٨٢ ، ٣١٤ /
 ٢ : ٥٨ ، ١٧٣ ، ٢٢٥ ،
 ٢٥١ ، ٢٩٩
 عبد الله بن عمر ، أبو عبد الرحمن
 ١ : ١٠٦ ، ١٧٧ ، ٢٤٧ ،
 ٢٩٤ / ٢ : ٥٦ ، ٢٤٣ ،
 ٢٧٠ ، ٢٩٠ ، ٣٠٠ ، ٣٠٩
 عبد الله بن عمرو بن العاص ١ : ٢٧٥ /
 ٣١٣ : ٢

٣٢١ ، ٣٢٣ ، ٣٢٨ / ٢ : ١٠ ،
 ١٤ ، ١١٤ ، ١٥٧
 ض
 بنو ضبة ٢ : ٣٠١
 ط
 أبو طالب المكي ١ : ٣٠٦ ، ١٥٥ ،
 طائوس الجاني ١ : ١٦٤ ، ٢٤٢ ،
 ٢٧٤ ، ٢/٢١٦ : ٤٥
 أبو طلحة (الأنصاري) ١ : ٢٦٠ ،
 ٢/٣٦٨ : ٥٤
 طلحة بن عبد الله ٢ : ٦٢ ، ٢٦٩
 أبو الطيب الطبري ١ : ٣٠٥
 ع
 عاد ٢ : ١٤١
 عامر بن الطفيل ١ : ٣٦٩
 عامر بن عبد قيس ٢ : ٣٠٤
 عائشة أم المؤمنين ١ : ١٤٩ ، ٥٧ ،
 ١٥١ ، ١٩٣ ، ٢٩٦ ، ٣١٠ ،
 ٣١١ ، ٣٢٨ ، ٢/٣٥٦ : ١٥ ،
 ٢٠ ، ٥٠ ، ٧٧ ، ١٠٣ ،
 ١٢٧ ، ١٣٠ ، ١٣٨ ، ٢٢٣ ،
 ٢٧٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠٠ ، ٣٠٩
 عباد الطائفي ١ : ٣٥٠ ، ٣٥١ ، ٣٥٣
 عبادة بن الصامت ٢ : ٣٢٧
 عباس بن دهقان ٢ : ١٠٤
 العباس بن عبد المطلب ١ : ١٥٠ /
 ٢٩٩ : ٢
 عبد الحميد بن سعد ٢ : ١٠١

عقيل (بن خالد) ١ : ٣١١
 عكاشة بن حصن ٧ : ٢٣٩ ، ٢٤٠
 علقمة الطاردي ١ : ٢٤٩
 علقمة بن قيس ١ : ١٤٨ / ٢ : ٢٧١
 العلوية ٢ : ١٤٨
 علي بن الحسين ١ : ١٣٠
 علي بن أبي طالب ١ : ٢٤ ، ١١٤ ،
 ١١٥ ، ١٣٦ ، ١٣٩ ،
 ١٤٩ ، ١٧٧ ، ١٨٦ ،
 ٢٠٨ ، ٢١٧ ، ٢٤٣ ، ٢٤٧ ،
 ٢٤٨ ، ٢٧٥ ، ٢٨٤ ،
 ٣٣١ ، ٣٦٣ / ٢ : ٣١ ،
 ٥٢ ، ٥٦ ، ٨٨ ، ١٠٠ ،
 ١٠٦ ، ١١٢ ، ١٣٣ ،
 ١٨٢ ، ٢١٠ ، ٢١٣ ،
 ٢١٦ ، ٢٢٠ ، ٢٢٦ ،
 ٢٣٦ ، ٢٩٠ ، ٣٠١ ،
 ٣٠٢ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩
 علي بن عبد الله بن عباس ١ : ٨٢
 علي بن الفضيل ٢ : ٢٤٤
 عمار بن ياسر ١ : ٣٦٨ / ٢ : ٦٤
 ابن عمر = عبد الله
 عمر بن الخطاب ١ : ٢٦ ، ٣٩ ،
 ٤٠ ، ٥٤ ، ٨٩ ، ١٠٦ ،
 ١١٤ ، ١٢٠ ، ١٨٤ ، ١٩٣ ،
 ١٩٦ ، ٢٠١ ، ٢٤٧ ، ٢٦١ ،
 ٢٦٣ ، ٣١١ ، ٣١٤ ،
 ٣٢٢ ، ٣٢٧ / ٢ : ١٥ ،

عبد الله بن المبارك ١ : ٢٤ ، ٣٥ ،
 ٥٤ ، ٢٥٤ ، ٢٦٦ ، ٢٩٦ / ٢ :
 ٢٤ ، ٧٠ ، ٢٤٩ ، ٣٠٩
 عبد الله بن مسعود ١ : ٣٩ ، ١٣٣ ،
 ١٤٠ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٦١ ،
 ١٦٢ ، ١٨٤ ، ٢٨٤ ،
 ٣١٤ ، ٣٣٦ ، ٣٦٩ / ٢ : ٤٥ ،
 ٥٦ ، ٦٩ ، ١١٧ ، ١٣٣ ،
 ١٣٨ ، ١٨٥ ، ٢٣٩ ، ٣٢٥
 عبد الله بن المقفع ١ : ٢٦٢ /
 ٢ : ٧٦
 عبد المطلب بن هاشم ١ : ٢٦٤
 عبد الملك بن مروان ١ : ٣٤٨ ،
 ٣٤٩ / ٢ : ٧٧ ، ٣٠٣
 عبيد مولى الرسول ١ : ١٦١
 عبيد بن عمير ١ : ١٠٧ / ٢ : ٢٧٧
 عبيد الله بن عباس ٢ : ١٠١
 عتبة الغلام ١ : ٣١٧
 أبو عثمان ٢ : ٢٥٦
 عثمان بن عفان ١ : ٣٣ ، ١٣٩ ،
 ١٣٤ ، ٢١٧ ، ٣٦٨ / ٢ :
 ١٦ ، ٥٨ ، ٦٢ ، ٣٠١ ، ٣٠٨
 صبرة ٢ : ٢٧٢
 بنو علي بن كعب ٢ : ٣٠٠
 حروة بن الزبير ١ : ٢٧٦ ، ٣١١
 الغضباء (ناقة رسول الله) ١ : ٢٧٦
 عطاء بن أبي رباح ١ : ٣٤٨ /
 ٢ : ٢٧٧ ، ٢٤ ، ٢

٩٥ ، ١١٣ ، ١٢٦ ،

١٨١ ، ٢٢٤ ، ٢٣٢ ، ٢٣٥ ،

٢٣٧ ، ٢٧٤

ابن عينة = سفیان

غ

غزوان الرقاشی ١ : ٢٧١

غیة (شاة رسول الله) ١ : ٣٦٣

ف

فاطمة بنت رسول الله ١ : ١٣٠ ،

١٥٢ ، ١٥٦ ، ٣٦٩

فاطمة بنت عبد الملك بن مروان

٢ : ٣٠٣

فرعون ١ : ٤٢ ، ١٤١

الفضیل بن عیاض ١ : ١٣٣ ،

١٤٥ ، ١٧٨ ، ٢٥٨ ،

٢٦٦ ، ٣٣٢ / ٢ : ١٢٧ ،

١٦٨ ، ٢٣٢ ، ٢٥٦ ، ٢٧٨

ق

قارون ٢ : ٣٢٧

قییصة بن الخثاریق ١ : ١٥٣

قنادة ١ : ١١٣ / ٢ : ١٤٠

قریش ١ : ١٧٤ ، ٢٦٨ ، ٣٦٤ ،

٣٦٨ ، ٣٦٩ / ٢ : ٥٦ ، ١٠١ ،

١٢٦ ، ٣٠٠ ، ٣٠٣

القصبواء (ناقة رسول الله) ١ : ٣٦٣

قیصر ٢ : ٢٣٦

ك

الكافور (جعبة الرسول) ١ : ٣٦٣

٣١ ، ٥١ ، ٥٨ ، ٦٢ ،

٦٦ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٣ ،

٧٤ ، ٧٧ ، ٩٧ ، ١٠٣ ،

١١٢ ، ١٢٧ ، ١٣٧ ،

١٣٩ ، ١٤٩ ، ١٦٨ ،

١٧١ ، ١٨٥ ، ٢٣٢ ،

٢٣٦ ، ٢٦٧ ، ٢٧٠ ،

٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠

عمر بن ذر ٢ : ٢٢١ ، ٣٠٨

عمر بن عبد العزيز ٢ : ٥٦ ، ٧٦ ،

١٣٣ ، ٢٧١ ، ٣٠٣

أبو عمران الجونی ١ : ٢٤٩

عمران بن حصین ١ : ٣٦٤

عمرو بن الأهمم ٢ : ٧٤

عمرو بن دينار ٢ : ٤٨ ، ٣١٣

عمرو بن العاص ٢ : ٣٠٤ ، ٣٠٨

عمرو بن عبید ٢ : ٦٤

أبو عمرو بن العلاء ٢ : ٣٠٧

عمرو بن میمون ٢ : ٢٩٨

ابن عمیر = عبید بن عمیر

أبو عمیر بن أبی طلحة ٢ : ٥٤

عوج بن عوق ٢ : ١٤١

عوف بن مالك ١ : ٩٧

عیسی علیه السلام ، روح الله

١ : ٥٤ ، ١٥٣ ، ١٨٧ ،

٢٠٠ ، ٢٤٣ ، ٢٤٦ ،

٢ / ٣٣٤ ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٤٥ ،

٥٩ ، ٧١ ، ٨٦ — ٨٩ ،

الحاسبي ٢ : ٢٥٦ ، ٢٦٥
 محمد صلى الله عليه وسلم : ذكر
 أسمائه ١ : ٣٦٧
 أبو محمد = عطاء بن أبي رباح
 محمد بن أحمد المروزي ٢ : ٢١٠
 محمد بن بشر ٢ : ٢٦٩
 محمد بن الحسين بن علي ٢ : ١٢٦
 محمد بن الحكم ١ : ٢٥٧ ، ٢٥٨
 محمد بن علي بن أبي طالب ١ : ١٣٠ /
 ٢ : ٢١٦ ، ٣٠٢
 محمد بن المنكدر ٢ : ١٠٠ ، ١٠٢ ،
 ٢٢٠
 محمد بن واسع ٢ : ٩٧٠ ، ٣٠٩
 محمود الوراق ٢ : ٧٥
 الخظم (سيف الرسول) ١ : ٣٦٣
 غرمة بن نوفل ٢ : ٥٨
 مدني ٢ : ٢٥٠
 المرتعش ٢ : ٢٦٥
 ابن مسعود = عبد الله
 مسلم (بن الحجاج) صاحب الصحيح
 ١ : ٣١١ / ٢ : ٣٢٦
 المسيح = عيسى عليه السلام
 مطرف بن عبد الله ٢ : ١٣٨ ،
 ٢٩٠ ، ٢١٠
 معاذ بن جبل ١ : ٢٥ ، ١٤٥
 معاوية بن أبي سفيان ١ : ٢٦٥ ،
 ٧٣٠ ، ٢ / ٢٠٦ : ٧٣ ،
 ٣٠٣ ، ٧٩

الكتوم (قوس الرسول) ١ : ٣٦٣
 كرز بن وبرة ٢ : ٢٧٢
 كسرى ١ : ٣٦٨ / ٢ : ٢٣٦
 كعب الأحبار ١ : ٢ / ١٤٧ :
 ١٠٢ ، ١٣٧ ، ٢٢٠
 أم كلثوم (بنت عقبة بن أبي معيط)
 ٢ : ٥٧
 أم كلثوم بنت علي ٢ : ٣٠٢
 كميل ١ : ٢٤
 ل
 لقمان الحكيم ١ : ٢٠٠ ، ٢٩٤ /
 ٢ : ٢٤ ، ٧٤ ، ٢٢٥ ،
 ٢٧٨ ، ٢٩٤
 أبو لب ١ : ٢٤٣
 أبو لؤلؤة ٢ : ٥٢ ، ٢٩٩
 ابن أبي ليل ١ : ٢٦٦
 م
 مالك بن أنس ، أبو عبد الله ١ :
 ٣٢ ، ٣٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ،
 ٧٢ ، ٣٠٥ ، ٤٩ : ٢ ، ٢١٦
 مالك (خازن جهنم) ٢ : ٣٢١
 مالك بن دينار ١ : ١٦١ / ٢ : ٤٢ ،
 ٥٩ ، ٦٥ ، ٨٨ ، ٣٠٦ ، ٣٠٨
 مالك بن ضيغم ٢ : ٤٢
 المأمون ١ : ٢ / ٢٥٠ : ٣٠٤
 ابن المبارك = عبد الله
 مجاهد (بن جبر الخزومي) ١ : ١٣٧ /
 ٢ : ٤٨ ، ٥٩ ، ١١١ ، ٣١٣

النصر اباذى ٢ : ٣٢٨
 النصر والد أنس ٢ : ٢٦٠
 النعمان بن بشير ٢ : ١٢٦
 نعيان الأنصارى ٢ : ٥٨
 نوح عليه السلام ٢ : ١٠٨
 النورى = أبو الحسين

هارون الرشيد ١ : ٣٤ ، ٣٤٩ ،
 ٣٥٠ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ / ٢ :
 ١٢٧ ، ٣٠٤
 هارون (بن عبد الله ، المعروف
 بالخال) ٢ : ١٣٣
 الهاشميون ٢ : ١٤٢
 أبو هريرة ١ : ٨١ ، ٩٩ ،
 ١٤٦ ، ١٦١ ، ٢٨٤ / ٢ :
 ٤٥ ، ٦٩ ، ٧٤ ، ١٢٦ ،
 ٣٢٥ ، ٣٠٦
 هشام بن عبد الملك ١ : ٢٤٢ ،
 ٢٧٤ ، ٢٤٣

هشام بن عروة ١ : ٢٦٦
 الهند ٢ : ١٥٤
 هود ١ : ٣٢٢ / ٢ : ٢٥٠
 و
 وائلة بن الأسقع ٢ : ٢٩٥
 الواسطي ٢ : ٢٤
 ابن وهب ٢ : ١٣٢
 وهب بن منبه ٢ : ٧٨ ، ١٢٦
 وهيب بن الورد ٢ : ٢٦٩

أم معبد ١ : ٣٦٩
 المعتزلة ١ : ٢ / ٣٤٠ : ١٦٨
 معروف الكرخي ٢ : ٢١٧
 معمر (بن راشد) ٢ : ١٠٦
 معن (بن عيسى بن يحيى) ٢ : ١٣٣
 المغيرة بن شعبة ١ : ١٦٢ ، ٢٢٨ ،
 ٢٩٩ : ٢ / ٣٠٦
 ابن المقفع = عبد الله
 مكحول المشقي ٢ : ٣٠٦
 ابن ملجم ٢ : ٥٢ ، ٢٢٠ ، ٣٠٢
 ابن أبي مليكة ٢ : ٣٠٩
 ابن منذر ١ : ١٥٥
 المهاجرون ١ : ٢٤٠ ، ٣٤٨
 المهدي الخليفة ١ : ٣٤
 موسى عليه السلام ١ : ١٤٧ ،
 ١٥٣ ، ٢٦٦ ، ٢٦٨ ،
 ٢ / ٣٢٧ : ١٤١ ، ٢١٩ ،
 ٣٢٧ ، ٢٢٨
 أبو موسى الأشعري ٢ : ١٨١ ،
 ٢١٦
 موسى بن مسعود ٢ : ٢٢٠
 ميكائيل ٢ : ٣١٦
 ميمون بن مهران ٢ : ٥٧

ن
 نافع ٢ : ٣٠٩
 النضى = إبراهيم بن يزيد
 التنصاري ١ : ٥٥ ، ٢ / ٩٢ : ٩٩ ،
 ٣٠٩

ي

يحيى ابن أكثم ١ : ٢٥٠

يحيى بن بسطام ٢ : ٢٧٣

يحيى بن خالد البرمكي ٢ : ١٢٧

يحيى بن زكريا عليه السلام ١ : ١٣٦ ،

٢ / ٢٤٣ : ٣٠ ، ٧١

يحيى بن زياد الحارثي ٢ : ٣٤

يحيى بن معاذ ٢ : ٢٣٨ ، ٢٤٠ ،

٢٤٥

يحيى بن مالك التوفلي ١ : ٥٥

أبو يزيد البسطامي ٢ : ٢٥٢

يزيد بن عمر بن هبيرة ١ : ٣٥

يزيد بن معاوية ١ : ٢٦٤ ، ٢٦٥ /

٢ : ٥٢

يعفور (حمار الرسول) ١ : ٣٦٣

يعقوب عليه السلام ١ : ٢٦٨ ،

٢ / ٣٢٣ : ٢١٣

أبو يعقوب البويطي ١ : ٢٥٨

اليمن ١ : ٢٥ ، ٣٢ ، ٢٦٥

اليهود ١ : ٥٥ ، ٩٢ ، ٢٢٨ /

٢ : ٩٩ ، ١٤٤

يوسف عليه السلام ١ : ٣١٨ /

٢ : ٣٩ ، ٢١٣ ، ٢٢٩

يوسف بن أسباط ١ : ٢٦٦

يونس عليه السلام ١ : ٣٦١

٢ - فهرس البلدان والمواضع ونحوها

حراء : ١ : ٣١٢	الأبطح : ١ : ١٢١
الخطيم : ١ : ٣٠٩	أحد : ١ : ١٦٠، ٤٧، ٢/٣٥٦
حنين : ٢ : ١٣٧، ١٤٣	باب بني شيبه : ١ : ١٢١
خراسان : ٢ : ٢٢٨	باب الصفا : ١ : ١٢٣
الخلنق : ١ : ١٣٠، ١٩٠، ٢/٣٦٨	بلر : ١ : ٢٦٠، ٣٦٣، ٢/٣٦٩
خيمة أم معبد : ١ : ٣٦٩	البصرة : ٢ : ١٠٣، ٣٢
النار = دار عبان : ١ : ٢١٧	بعاث : ١ : ٣١١
دجلة : ٢ : ٢١٧	بغداد : ١ : ٢١٧، ٢/٣٢١
ديوان المرتقة : ١ : ١٠٥	البقيع : ١ : ١٣٠
فوطى : ١ : ١٢٠	بلخ : ٢٢٨
رأس الردم : ١ : ١٢١	البيت ، البيت العتيق : ١ : ١١٣،
الركة : ٢ : ٢٦٨	١١٥، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣،
الروضة : ١ : ١٢٠	١٢٨، ٢٩٧، ٣٠٩، ٢/٢٤٤
الرى : ٢ : ١٠٣	بيت المقدس : ١ : ٩٦، ٢٩٠
زمزم : ١ : ٣٠٩	بئر الحرة : ١ : ١٢٨
الزوراء : ١ : ٢٠١	التنعيم : ١ : ١٢٧
الزيتون : ٢ : ١٠٣	التين : ٢ : ١٠٣
الشام : ١ : ٢٧١، ٢/١٥٠	ثنيات الوداع : ١ : ٣١٠
الشعب : ١ : ٢٦٨	الجرانة : ١ : ١٢٧
الصفا : ١ : ١٢٣، ١٢٤	الحيشة : ١ : ٢٦٨
الصفة : ٢ : ٢٣٥	الحجاز : ١ : ٢٦٩
صنعاء اليمن : ١ : ٣٦٩	الحجر الأسود : ١ : ١٤٤، ١٢١، ١٢٢
العراق : ١ : ٧١	الحسينية : ١ : ١٢٧

٢٩٩ ، ١٥٧ : ٢/٣٥٠ ، ٢٩٠

المروة ١ : ١٢٣ ، ١٢٤

الزبدقة ١ : ١٢٥

المسجد الأقصى ١ : ١١٥

المسجد الحرام ١ : ١١٥ ، ١٢١ ،

١٢٤ ، ١٢٨ ، ١٣١ ، ٢٩٧ ،

٣١٠ ، ٣١١ ، ٣٢٩

مسجد رسول الله = مسجد المدينة

مسجد عائشة ١ : ١٢٧

مسجد فاطمة ١ : ١٣٠

مسجد الفتح ١ : ١٣٠

مسجد الكوفة ١ : ٣٥١ ، ٣٥٠

مسجد المدينة ١ : ١١٥ ، ١٢٩ ،

٢٧٦

مصر ١ : ٢/٢٥٧ : ١٠١

المقام ١ : ٣٠٩

منى ١ : ١٢٥ - ١٢٧ ، ٣١١

الميل الأخضر ١ : ١٢٤

الميلين الأخضر ١ : ١٢٤

وادي محسر ١ : ١٢٥

عرفات ، عرفة ١ : ١١٤ ، ١٢٤ ،

١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٤٤

العقبة ١ : ١٢٦ ، ١٢٧

العقيق ١ : ٢٧٦

قبر إبراهيم ١ : ١٣٠

قبر جعفر بن محمد ١ : ١٣٠

قبر الحسن بن علي ١ : ١٣٠

قبر صفية ١ : ١٣٠

قبر عثمان بن عفان ١ : ١٣٠

قبر علي بن الحسين ١ : ١٣٠

قبر محمد صلى الله عليه وسلم ١ : ١٢٩

قبر محمد بن علي ١ : ١٣٠

قصر عروة بن الزبير ١ : ٢٧٦

كلأ ١ : ١٢١

الكمة ١ : ١٢٤ ، ١٤٩ ، ٣٠٩ /

٢ : ١٤٣ ، ٣٠٢

الكوفة ١ : ٣٠٥ ، ٣٥٠ ، ٣٥٣

محسر ١ : ١٢٥

المدينة ١ : ٢٤ ، ٣٤ ، ١١٥ ،

١٢٨ ، ١٣٠ ، ٢٦٨ ، ٢٨٤ ،

٢ - فهرس الأشعار

ع	ب
الوداع - ٣٠١:١	كلنب ٣٦٤:١
تهجما فو النون المصري ١٦٤:١	رقيب - ٢٦٥:٢
رقعه - ٢١٣:١	طبيبي سري السقلى ٣٠٤:٢
ترقع إبراهيم بن آدم ٨٧:٢	ت
يخدع الحسن البصرى ٨٨:٢	ملبرات جرير ٣٠٧:٢
بلبع ابن المبارك ٢٤٩:٢	ح
ف	والفتاح سفيان بن عيينة ١٨٧:١
والسرف - ١٠٠:٢	د
ق	ولدوا - ١٣٥:٢
مفترق سري السقلى ٣٠٥:٢	حسد - ٧٩:٢
ك	ر
لك - ١٠٠:٢	والمحقّر مالك بن دينار ٢٠٨:٢
احتنكا - ٣٢١:١	الخبر - ٣٠٨:٢
ل	أسحارا - ٨٧:٢
تقول - ٣٧١:١	الصلو (حاتم الطائي) ٢٩٨:٢
انتقالا - ٢٦٤:٢	حجرى - ٢٥١:٢
سبيل فو النون المصري ٢٥٩:٢	دبرها - ١٨٧:١
سائله (أبو تمام) ٥٣:٢	س
للأراملى (أبو طالب) ٢٩٨:٢	النفس - ٢٥١:١

ن	المسال
جنون	أحيحة بن الجلاح ٢٠١:١
٢٤٩:١ -	المقال ٢٧٧:١
الخثين (البحري) ٢٥٧:١	كمال علي بن أبي طالب ٢٨٤:١
٣٢٤:١ -	نزول ٣١٨:١
الجنان مالك بن دينار ١٦٣:١	٢
باللون ٨٧:٢ -	الجرائم محمود الوراق ٧٥:٢
هـ	فنائهم ١٦٤:١ -
عليه الشافعي ٢٥٧:١	عظيم (أبو الأسود) ٥٣:١
ولياه علي بن أبي طالب ٢٤٨:١	٨٧:٢ -
ي	تسلم
(المساوي) عبدالله بن معاوية ٣٢:٢	القام (المتنبي) ١٨٧:١
خياليا (المجنون) ٢٧٢:١	

٤ - فهرس الألفاظ المفسرة^(٥)

أ	أثر : آثرو ٢٦٣: ١ يؤثر ٢٥: ٢	بلخ : البلخ ٢٧: ٢
أدد	: الإذ ١٤: ١	بلد : ثياب البلة ٩٨: ١
أدم	: الأدم ١٧١: ١	برأ : استبرأ ١٢٢: ١
أذن	: الأذن ٢٣: ١	برجم : البراجم ٧٨: ١
أزم	: الأزم ٧٣: ١	برز : التبرز ٢٧٩: ١
أسر	: الأسر ٢١٠: ٢	بزز : البرز ٨٣: ٢
أشر	: الأشر ٣٨: ٢	بسر : البسر ٤٢: ٢
أصف	: الإكاف ١٩٤: ١ ٣٦٤	بسط : البساط ٣١٩: ٢
أمر	: أمره ٢٥: ١	بطط : البطة ١٣٣: ٢
أوب	: الأوب ٢٩٧: ١	بقل : البقل ٤٢: ٢
أود	: الأود ٢٥٦: ١	بلغ : البلغة ١٠٥: ١
أول	: المال ٤٧: ٢	بوا : الباعة ١٨٥: ١
أيد	: الأيد ١٣٦: ٢	ليتبوا ٥٧: ٢
ب		بوق : البوائق ٢٦٢: ١
بنت	: بنت ٢٦٣: ١	ت
بثل	: يتبثل ٢٧١: ١	تخم : التخوم ٦١: ١
بجح	: التبجح ١٧٣: ٢	ث
		ثغر : الإثغار ٧٩: ١

(٥) قصد بهذا الفهرس الاستمارة في الاعتناء إلى موانع القصص ، كما قصد به تسجيل بعض كلمات المفردة والعلم في عصر القزالي .

٢١٠:٢	حصر : الحُصْر	١٣٠:١	ثَلْب : الثَّلْب
١٢٧:٢	حكم : الحَكْمَة	٢٠٧:٢	ثَلَل : الثَّلَّة
١٣١:١	حمل : المحْمَل	٨٢:١	ثَلَم : الثَّلَم ١٥:٢ الثَّلَم
١٢٢:١	حمى : الحِمَى	٨٨:٢	ثَنَى : الثَّنِيَة
١٧٥:١	حنث : الحَنْث	١٨٦:١	ثَوْب : ثَابِت
٣٢١:١	حتك : احْتَك	٣١٩:١	يثوب
٢٩٧:١	حوب : الحَوْب	٤٥:١	ثَوَل : اِتْثَالُوا
١٠١:٢	حرج : الحَاوِيج	ج	
٢٣٣:٢	حور : الحَوَارَى	٢١٧:٢	جَبَل : الجَبَلِيَّة
٧٠:١	حول : يَسْجُل ٧٠:١ يحيلها	٣٠:٢	جَرَأ : جَرَأٌ
١٧٢:١		٢٨٤:١	جَرَب : الجُرْب
٢٧٦:١	حيف : الحِيف	٢٦٣:١	جَرَبَز : الجَرَبِزَة
١٥١:١	حيل : الحَيْل الشَّيْد ١٥١:١	٢٩٩:١	جَرَمَق : الجُرْمَق
خ		٢٨٥:١	جَرَى : المُجْرَى
١٠٢:٢	خبيب : الخَبَب	٣٥٩:١	جَمَع : جَوَاعع الكَلَم
٢٦٣:١	خلم : المَخْلَم	٩١:٢	جَنَن : التَّجَانَن
٣٢٠:٢	خردل : يُخْرَدَل	١٧٣:٢	جَهَر : المَجَاهِرُون
١٣٤:٢	خمر : أَخْمِر	ح	
٢٦١:١	خرف : المَخَارِف	٣٥٨:١	جَبَر : الجَبَرَة
١٢٧:٢	خساً : خَسَاء	٣٦٦:١	جَبَك : الجُبْك
٣٦٤:١	خصف : يَخْصِف النعل ٣٦٤:١	١١٤:١	حَجَن : المَحْجَن
١٣٦:١	خطر : الْخَطَر	٢٤:٢	حَرَف : الحَرِيف
٧٩:١	خفض : خَفَض المرأة ٧٩:١	٣٧٢:٢	حَسَك : حَسَك الحَلِيد

٢٢٤:١	ذكو :	الذكاة	٤٠:٢	خل :	الخلال
ر			٢٤٠:٢	خمص :	خمصاً
٢١٠:٢	ريض :	المريض	٣٠١:٢	خوخ :	الخوخة
٢٦٧:١	ريق :	ريقة الإسلام	٢٠٦:٢	خون :	الخان
ريقة اليهودية:٨			د		
٣٦٢:١	رتم :	الرثيمة	٢٨:٢	دخل :	الدخلة
٢٦٤:١	رحل :	ارتحلته	١٩٩:٢	حرد :	الحردى
٧٧:١	رجل :	الترجيل	١١٤:٢	درع :	الدراعة
٢٠:١	الراجل		٨:١	درن :	الدرون
٣٦٥:١	الرجل		٣٢٥:١	دمتن :	الدمتانات
٥١:١	ردأ :	الردء	٤:٢	دسس :	دسأ
١٤:١	ردد :	الردء	٦٣:٢	دعو :	الدعوى
٢٤٨:٢	ردى :	أرداه	١٦٩:١	دفع :	مدفعه
٣٦٣:١	رسب :	الرسوب	٣٤٥:١	دكك :	الدكة
٣٤٥:١	رشن :	الروشن	٢٩٥:١	دلج :	الدلجة
٩٠:٢	رعى :	رعاية الماشية	١٩٢:١	دمن :	النعن
١١٣:١	رفث :	الرفث	١٧٥:٢	دون :	الديوان
١٧١:١	رمق :	الرمق	١٦٦:٢	دوو :	النوبة
٢٣٥:٢	رمل :	مرمول	٢١٥:٢	دين :	آية المداينة
٣٩:١	روح :	روح الله	ذ		
٤١:١	الروح		٦١:١	ذرو :	الذرو
١٠:٢	روع :	الرؤع	١٠٩:١	ذرع :	ذرعته القىء
١٦٧:٢	رين :	الرين	١٢٣:٢	الذرع	

سكر : يسكر ٣٣٢:١	ز	
سكنجبين : ١٧٨، ١٦٩:٣	زجج : زجّ الرمح ١٩٤:١	
سنخ : السُنخ ١٣٤:٢	زرق : الثياب الزرق ١١٤:٢	
سود : السوادية ٣٣٨، ٤٢:١	زرع : المزروع ٤٩:١	
سور : السورة ٩:٢	زفن : الزفن ٣٢٨:١	
سوم : السوم ٢٢٦:١	زمر : الزمرة ٩٦:٢	
س	زمل : الزاملة ١٢١:١	
شرف : الشرف ٢٩٦:١	زمن : الزمانة ١٢٦:٢	
شزرا : شزرا ١٦:٢	الزَّيْن : ٣١٢:٢	
شطر : الشاطر ١٢٢، ٧٨:١	زهر : الأزهر ٣٦٥:١	
شعب : ينشعب ١٦٥:٢	زور : زور ٤٢:٢	
شعف : الشَّعْف ٢٧٦:١	زبي : الزبي ١٣١:١	
شعر : شعر ١٤:١	س	
شقشق : الشقشقة ٥١:٢	سبح : المسبحة والسَّباحة ٧٤:١	
شكل : الشاكلة ١٥:١	سجد : المسجد ٨٨:١	
شكو : المشاكة ٥٧:١	سرب : السرب ٢٨٣:١	
شمل : الشملة ٣٥٨:١	سرج : السرج ٩٣:١	
شمم : أشمى ٧٩:١	سرد : السرد ١١٢:١	
شهب : شهباء ٣٥٨:١	سرر : يتمررى ٦٤:٢	
شيب : شيبتي هود ٢٥٠:٢	سرى : السراية ٢٤٩:١	
ص	صفد : السفود ٣٤:٢	
صبيب : الصَّبيب ٣٦٧:١	سفسف : السفساف ٩٩:٢	
صدع : الصَّدع ١٦٥:٢	سقط : السقط ١٨٣:١	
صرم : التصرم ٦١:١		

٢٦٥:١	طعم : الطَّعْمَة	٧٥:٢	المصارمة
١٤:١	طغم : الطَّغَام	١٧١:٢	تنصرم
٥٩:١	طلس : الطَّيَالِسَة	٢١٠:١	صرى : المصرة
١١٤:٢	الطليسان	٧٦:١	صعد : الصعيد
٤٣:١	طلسم : الطلسم	١١٣:٢	صفر : الصفار
٢٢٥:٢	طمر : ذى طمرين	٢٧:٢/٤٧:١	صلف : الصلف
١٢٧:٢	طور : عدا طوره	١٢٦:٢	صلى : المصالى
١٩٠:١	طول : الطَّوْل	٣٦٩:١	صندد : الصناديد
٣٦٥:١	طالَه	٢٣٤:١	صنع : المصانع
٢٣٤:٢	طوى : يَطْوِي	ض	ض
٩٤:١	طير : الفجر المستطير	٣٦٠:١	ضفف : الضفف
ظ		٣٦٠:١	ضلع : تضلع
٢١٠:١	ظهر : استظهر به	٧:٢/٦٣:١	ضهى : تضامى
ع		١٨٧:١	ضج : أضع
٣٦٧:١	عبل : العبل	٢٣١:٢	الضبعة
٣٦١:١	عحق : العائق	ط	ط
١٦١:١	عدل : عدلت	١٠٢:٢	طبهج : الطباهجة
١٠٢:٢	عدله	١٦٧:٢/١٥٦:١	طبع : الطبع
١٣:١	علل : العلل	٢٢٣:١	طرا : طريان
٢٩:٢	عرض : العرضة	٢٦٢:١	طرح : الم طرح
٢٣:٢	عرف : العرف	٥٠:١	طرف : التطرف
٨٣:٦١:١	عزب : يعزب	٢٨٤:١	طرق : طرّقوا
٩٥:١	عشو : المشاء الأولى	٢٨٣:١	طرو : طراوة

عصر	: المعصيرات	١٦٨:١	غمس	: الغموس	١٧١:٢
عضد	: تُعَصَّد	٢٢٠:٢	غور	: مغار مبع	٣٠٧:٢
عضل	: العضل	١٨٣:١	غول	: القُول	٢٢٥:١
عطف	: معاطف البدن	٧٥:١	غين	: يُغَان	١٤٩:١
عفو	: العفو	٢٣:٢	ف		
عق	: العقبة	١٩٦:١	فتل	: الانفتال	٨٩:١
عكظ	: المكاطي	٣١٠:٢	فحو	: الفحو	٦٦:٢
علق	: العلق	٢٤٧:١	فلذ	: القسْد	٨١:١
علم	: العلم	١٤:١	فرط	: فرط	١٧٦:٢
عق	: لا عمق لها	٢٣٦:٢	يفرط	: يفرط	٢٦٧:٢
عمى	: العماية	١٢٠:١	فرق	: الفرق	١٩٩:٢
	: التعامى	٩١:٢	فره	: الفرّه	١١٤:٢
عندل	: العنادل	٣٠٧:١	فطر	: تفتطرت	١٦٢:١
عنى	: العناق	٣٦٨:١	فلج	: التفالج	١٩٦:٢
عنن	: شركة العنان	٢٠٧:١	فلجت أعضاؤه		١٧٤:٢
عور	: العوراء	٨٩:٢	فهق	: تفهق	٥١:٢
عول	: عالم	١٠١:٢	فوق	: القاقه	١٠٠:٢
عيل	: العيلة	١٨٣:١	ق		
	غ		قشم	: القشم	٣٦٧:١
غبر	: الغابرين	١٥٧:١	قحم	: يقحم	٨٠:١
غلصم	: الغلصمة	٧٣:١	قدد	: القديد	٣٦٤:١
غلل	: النلول	٢٣٤:٢٢٥:١	قدم	: قدم في الإسلام	٢٠٠:٢
غمر	: الغمر	٨٠:١٥٨٠:١	قرب	: قراب الأرض	١٤٤:٢

ك	قرص : القَرَصُ ٧٧:١
١٧٣:١ كبد : الكُبَاد	قرع : أَقْرَعُ ١٩٥:١
٧٠:٢ كتب : الكِتَاب	قرف : قَارَفَ ٢١٨:٢
٢٩٢:١ كلى : الكَلِيَّة	المقارفة ٢٦٩:١٧٢:٢
٩٠:٢ الكُدَايَة	قرم : القَرَمُ ٩٧:٢
١٣٠:٢ المَكْدِيُّ	قصر : القَصَارُ ٢٩١:٢
٣٢٨:١ كريس : الكِرْيَاس	قصع : قَصَعَ الجِرَّةُ ٢٩٧:٢
٢٦٦:١ كرى : المَكْرَى	قطط : القَطَطُ ٣٦٦:١
٨٣:٢ كضاً : المَكْفَاةُ	قطر : القَطْوَانِيَّةُ ٣٥٣:١
١٧٦:٢ كضر : يَكْضُرُ	قضر : القَضَارُ ٣٦:٢
٩٦:٢ كصف : الكُفَافُ	قلب : القَلْبُ ١٣٦:٢
١٦٩:٢ كلب : الكَلْبُ	قلت : القَلْتُ ٢٩٢:١
١١:٢/٤٤:١ كنه : الكَنَهِ	قلل : القَلَّلَ ١٧١:١ القِلَالُ ٦٩:
٢٧٤:٣٤:١ كير : الكِيرُ	استقلَّت ١٢٩:١ ٥٢:١ ثَقَلْنِي ١٢٩:
ل	أَقْلَبُ ٦٩:٢
٣٦٢:١ لحف : المَلْحَفَةُ	قلم : قَلَمُ الأَطَالِرِ ١١٧:١
٥٠:٢ لند : الأَلْدُ	قمر : القَمَرُ ٣٠٧:١
٢٧٦:١ لغو : لَغِيَّة	قمط : القُمُطُ ٢٨١:٢
٣٥٨:١ لقح : اللِقَاحُ	قنط : أَقْنَطُ ٣٩:١
١٧٠:٢/١٧٠:١ اللَّم : اللَّمُّ	قور : القَوَارِيرُ ٣٠٨:١
م	قول : القَوَالُ ٢٤٥:١
٤٢:٢ مخخ : مَخَّ البُرِّ	قين : القَيْنَةُ ١٣٣:١
٦٢:٢ مخر : المَخْرُورُ	

٩٦:١	نسق : نسقاً	٣٦٨:١	ملد : الأملاد
١١٩:١	نشر : النشْر	٣٧٣:٢	المدّ
٢٢:٢	نصب : للنصب	٢٧٦:١	مرج : مرجت
١٣٤:١	نعت : نعتت	٩١:٢	مرض : التمارض
٥٤:٢	نغز : التغير	٢٧٠:١	مرى : المرأه
١٠:٢	نفث : النفث	٢٥٣:١	المماراة
٢٠٧:١	نفل : التفضيل	١٠٢:٢	مسك : المسك
١٠٢:١	نقر : النُقرة	٢٧٧:١	ملك : الإملاك
١٨١:١	نقل : يتنقل به	١٠٢:٢	الملكة
٢١٧:٢	نقو : قرص النقيّ	٣٩:٢/١٨٨:١	منن : المنّة
٣١:٢	نكت : النكتة	١٠٣:١	منو : المنا
١٤:١	نوش : النّهاوش	٢٤٩:١	مون : مان
١٩٣:١	نوى : النواة	٢٩:٢	ميط : الإماطة
		ن	
		٤٥:١	نجع : أنجع
٢٤٩:٢	هتر : مستهتر	٣٦٠:١	نجد : الناجد
٢٧:٢	هتك : الهتكّة	٣٤:٢	نجر : فجرالى
٢٠٩:٢	هجر : الهُجر	١٣:١	نذب : اقتذب
١٥٦:٢	هذ : يهذونه هذا	٣٦٩:١	نذر : نذرت
٣٥٩:١	هذر : المهذّر	٣٥٩:١	نذر : نذر الكلام
٢٠٠:١	هم : لهمّ	٩٨:١	نزل : النّزل
٨٤:١	هوى : الهوى	٢٦٤:٢	نسأ : النسيفة ١٤٧:٢ أنسأ

ميم	:	الهميم	٣٧٣:٧	ورى	:	يُريه	٥٢:٢
و				ولد	:	الولد	٢٦٤:١
وجأ	:	الوجه	١٨٥:١	وما	:	أوما	٢٥٨:١
الوجه			٤٤:٢	ومص	:	ومصه الله	١٢٧:٢
ورق	:	الورق	١٠٣:١				

٥ - فهرس الأبحاث

أسرار الصوم ١ : ١٠٩	أ
أسرار الطهارة ١ : ٦٩	آداب الأكل ١ : ١٧٣
الإسلام ١ : ٦٦	آداب الألفة ١ : ٢٤٦
الأسواق ومنكراتها ١ : ٢٤٤	آداب الدعاء ١ : ١٤٦
الأعمال الظاهرة ١ : ٨٣	آداب رسول الله ١ : ٣٦٠
الأقارب وحقوقهم ١ : ٢٦٣	آداب السفر والمسافر ١ : ٢٩٤، ٢٨٩
الأكل وآدابه ١ : ١٧٠ - ١٧٨	آداب السماع ١ : ٣١٦
الألفة ١ : ٢٤٦ - ٢٦٣	آداب التقير ٢ : ٢٢٥
الإلهام ٢ : ١٠	آداب الكسب والمعاش ١ : ٢٠٠
الإمامة في الصلاة ١ : ٨٦	آداب المحتسب ١ : ٣٧٦
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	آداب المعاشرة ١ : ١٩٣
١ : ٣٣٠ - ٣٤٨	الإجارة ١ : ٢٠٥
الأمراء وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن	الإحضار = المحتضر
المنكر ١ : ٣٤٨	الإحرام ١ : ١٨٩
الأمل ٢ : ٢٩٠ - ٢٩٢	الإخلاص ٢ : ٢٥٦
أهل السنة ١ : ٦٠	الأخلاق وتبليغها ٢ : ٢٣ ، ٢٧
الأوراد ١ : ١٥٩ ، ١٦٠	أخلاق المعيشة ١ : ٣٥٥
الإيثار ٢ : ١٠٣	الأخوة والصحة ١ : ٢٥١ - ٢٦٣
الإيمان ١ : ٦٦	الإرشاد ١ : ٦٣
ب	الاستغفار ١ : ١٤٨
البخل ٢ : ٩٥ - ١٠٤	أسرار الحج ١ : ١١٣
البيت الحرام ١ : ١١٤	أسرار الزكاة ١ : ١٠١
البيع ١ : ٢٠٢	أسرار الصلاة ١ : ٨٠

الحج ١ : ١١٣ - ١٣١
 الحرص ٢ : ٩٧
 الحسبة ١ : ٣٣٦ ، ٣٣٨
 الحسد ٢ : ٧٨ - ٨٣
 حق المسلم ١ : ٣٦٠
 الحقد ٢ : ٥٧
 حقوق الزوج ١ : ١٩٧
 حكايات الحيين وأقوالهم ٢ : ٢٤٢
 الحلال والحرام ١ : ١١٦ - ٢٤٤
 الحلف = اليمين
 الحلم ٢ : ٧٤
 الحمامات ومنكراتها ١ : ٣٤٦
 خ
 الخصومة ٢ : ٥٠
 الخلاف ١ : ٤٤
 الخلق = الأخلاق
 الخوف ٢ : ٢١٧ - ٢٢٠
 د
 دخل السلطان ١ : ٢٣٦
 الدعاء ١ : ٢٤٦ أدعية مأثورة
 ١ : ١٥٠ ، ١٥٥ ، ٣٥٧
 الدعاء للأرخ ١ : ٢٥٦
 الدعاء للميت ٢ : ٣٠٩
 دعاء بريئة ١ : ١٥٣
 دعاء أبي بكر ١ : ١٥٢
 دعاء أبي البرداء ١ : ١٥٤
 دعاء عائشة ١ : ١٥١
 دعاء فاطمة ١ : ١٥١

ت
 التعلم ١ : ٢٥ / ١٠٠٢
 التعليم ١ : ٢٥
 تفسير القرآن ١ : ١٣٩ . وانظر :
 (القرآن)
 التفكير ٢ : ٢٧٧ - ٢٧٩
 التفرغ في الكلام ٢ : ٥
 التلاوة ١ : ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٦
 التنظيف ١ : ٧٧
 التواضع ٢ : ١٢٦ ، ١٣٢
 تواضع الرسول ١ : ٣٦٤
 التوبة ٢ : ١٦٤ - ١٧٨
 توبيخ النفس ٢ : ٢٧٣
 التوحيد ٢ : ٢٣٩
 التوكل ٢ : ٢٣٩ - ٢٤٣
 التيمم ١ : ٧٦
 ث
 الثناء ٢ : ١٠٩ ، ١١٠
 ج
 الجاه ٢ : ١٠٦ - ١٠٩
 الجماعة في الصلاة ١ : ٨١
 الجمعة ١ : ٩٠ - ٩٢
 الجنائز ٢ : ٣٠٦
 الجنة ٢ : ٣٢٥
 جهنم ٢ : ٣٢١
 الجوار وحقوقه ١ : ٢٥٩ ، ٢٦٢
 ح
 الحب = المحبة

السخرية ٢ : ٥٥	دعاء قبيصة ١ : ١٥٣
السرو وإشاقوه ٢ : ٥٥	ذ
السعي في الحج ١ : ١٢٣	الذكر ١ : ١٤٤
السفر ١ : ٢٨٩ - ٣٠٠	الذنوب ٢ : ١٦٧ - ١٧١
سكرات الموت ٢ : ٢٩٤	ر
السلطين وأرزاقهم ١ : ٢٣٦ - ٣٤١	الربا ١ : ٢٠٣
السلطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم	الرجاء ٢ : ٢١١ - ٢١٣
عن المنكر ١ : ٣٤٨	رحمة الله ٢ : ٣٢٦
السلم ١ : ٢٠٤	ورخصة السفر ١ : ٢٩٩
السماع والوجد ١ : ٣٠٥ - ٣١٦	ورخصة النية ٢ : ٦١
وانظر : (الفناء)	كتان السر ١ : ١٢١
السؤال والسائلون ٢ : ٢٢٦ - ٢٢٧	ومول الله = محمد صلى الله عليه وسلم
ش	الرفق ٢ : ٨٧
الشبهات ١ : ٢٢٢ - ٢٣٢	الروح ٢ : ٦
شجاعة الرسول ١ : ٣٦٣	الرؤيا ٢ : ٣٢٦
الشركة ١ : ٢٠٧	رؤية الله ٢ : ٣٢٦
شروط الحج ١ : ١١٦	الرياء ٢ : ١١١ - ١٢٢
شروط الصلاة ١ : ٨٦	رياضة الصبيان ٢ : ٣٥
الشعر ٢ : ٥٢	رياضة كسر شهوى البطن والفرج
الشكر ٢ : ١٨٤ - ١٨٦ ، ٢٠٨	٢ : ٤١ - ٤٣
الشهرة ٢ : ١٠٦	رياضة النفس ٢ : ٢٣ - ٣٥
الشهوات : شهوة البطن وشهوة الفرج	ز
٢ : ٣٨ - ٤٣	الزكاة ١ : ١٠١ - ١٠٨
الشوارع ومنكراتها ١ : ٣٤٤	الزهد ٢ : ٢٢٨ - ٢٣٧
الشیطان وتسارطه ٢ : ١٦ ، ١٨	الزوج : حقوقه ١ : ١٩٧
ص	س
الصبر ٢ : ١٨١ - ١٨٣ ، ٢٠٨	السجود ١ : ٨٠ ، ٨٢
الصبيان ورياضتهم ٢ : ٣٥	السخاء ٢ : ٩٩ ، ١٠٠

ظ
الظلم = المظالم . وانظر : (العدل)

ع
العادات ١ : ١٧٠ - ٢٤٨
العادات المنكرة ١ : ٣٤٣ - ٣٤٧
عثمان بن عفان : وفاته ٢ : ٣٠١
المعجب ٢ : ١٣٧ - ٨٤١
العدل في المعاملة ١ : ٢٠٨
العزلة ١ : ٢٦٦ - ٢٧٠
الغزو ٢ : ٧٦
المقائد ١ : ٦٠ - ٦٨

عقد الزواج ١ : ١٨٩
العقل ١ : ٥٧ - ٥٩ / ٢ : ٦
العقيلة ١ : ٦٤
العلم ١ : ٢٣ ، ٢٧ ، ٢٧ ، ٥٤
علي بن أبي طالب : وفاته ٢ : ٣٠١
عمر بن الخطاب : وفاته ٢ : ٢٩٨
العمرة ١ : ١٢٧
العوام وأستلهم ٢ : ٦٧

غ
الغرور ٢ : ١٤٦ - ١٤٨
الغسل ١ : ٧٥
الغضب ١ : ٦٩ - ٧٢
النفلة ٢ : ٦٦
الغناء ٢ : ٥٢ وانظر : (السباع)
الغنية ٢ : ٥٨ - ٦١

الصحابة ٢ : ٢٢٠
الصدق ٢ : ٢٥٨ - ٢٥٩
صدقة التطوع ١ : ١٠٦
صدقة الفطر ١ : ١٠٢
الصراط ٢ : ٣١٩
الصلاة ١ : ٨٠ - ٩٩
صلاة الاستخارة ١ : ٩٩
صلاة التراويح ١ : ٩٧
صلاة الجنائز ١ : ٩٨
صلاة الخوف ١ : ٩٧
صلاة العيدين ١ : ٩٦
الصلاة على النبي ١ : ١٤٨
الصمت ٢ : ٤٥
الصور ٢ : ٣١٦
صورة الرسول ١ : ٣٦٥
الصوفية وطريقهم ١ : ٣٠٥ / ٢ :
١٠ ، ١٤
المصوم ١ : ١٠٩ - ١١١

ض
الضيافة ١ : ١٧٧ ، ١٧٨
الضيافة ومنكراتها ١ : ٣٤٧

ط
الطعام وآدابه ١ : ٣٧٠
الطعام والنعمة فيه ٢ : ٢٠ ، ٢٠٦
الطمع ٢ : ٩٧ - ٩٨
الطهارة ١ : ٦٩
الطواف ١ : ١٢١
طواف الوداع ١ : ١٢٨

المتصوفة = الصوفية

- المعلم . ٤٩ : ١
 المجاهدة ٢٧٠ : ٢
 المحاسبة ٢٦٧ : ٢
 المحبة ٢٥٢ - ٢٤٥ : ٢
 المحبون وحكاياتهم وأقوالهم ٢ : ٢٥٢
 المحتسب ٣٤١ ، ٣٣٣ : ١
 المحتسب عليه ٣٣٨ : ١
 المختصرون من الخلفاء والأمراء ٢ : ٣٠٣
 محمد صلى الله عليه وسلم : أخلاقه ،
 كلامه وضحاكه ، طعامه ،
 شجاعته ، تواضعه ، صورته ،
 معجزاته ١ : ٣٥٧ - ٣٦٨ وفاته
 ٢ : ٢٩٦
 المدح ١١٠ ، ١٠٩ ، ٦٥ : ٢
 المدينة المشرفة ١ : ١١٥ ، ١٢٨
 المراء والجلال ٢ : ٤٩
 المراقبة والمحاسبة ٢ : ٢٦٣ - ٢٧٣
 المزاج ٢ : ٥٣
 المسافر وآدابه ١ : ٢٩٤ ، ٢٩٨
 مسائل تعم البلوى بها ١ : ٩٣
 المشاركة ٢ : ٢٦٣
 المصروف ١ : ٢٣٤
 المظالم ١ : ٢٣٣
 معاقبة النفس ٢ : ٢٧٣
 المعاشرة ١ : ١٩٣
 معاقبة النفس ٢ : ٢٦٩

ف

- الفحش والسب ٢ : ٥١
 الفطر وصنفته ١ : ٢٠١
 الفقر ٢ : ٢٢٢ - ٢٢٦
 الفقهاء ١ : ٣٢
 الفكر = التفكير
 ق
 القبور ٢ : ٣٠٦ - ٣٠٩
 القرآن ١ : ١٣٣ ، ١٣٩ : وانظر
 (التفسير) .

- القرآن وتأديب الله رسوله به ١ : ٢٥٥
 القراض ١ : ٢٠٦
 القلب ٢ : ٤ - ٢٠
 القناعة ٣ : ٩٧
 قيام الليل ١ : ١٦١ ، ١٦٣ ، ١٦٥
 القيامة ٢ : ٣١٨

ك

- الكبر والعجب ٢ : ١٢٥ - ١٤١
 الكلب في القول واليمين ٢ : ٥٨ ، ٥٦
 الكسب ١ : ٢٠٠ ، ٢٠٢
 الكسب والمعاش ١ : ٢٠٠ - ٢١٤

ل

- اللباس وآدابه ١ : ٣٦٢
 اللسان وآفاته ٢ : ٤٥ - ٦٧
 اللسان : ذو اللسانين ٢ : ٦٤
 اللعن ٢ : ٥٢
 ل
 المال ٢ : ٩٥ - ٩٦

النفس وعبودها ٢ : ٣١
 النفس ومعاقبتها ٢ : ٢٧٣
 النفس ومعاقبتها ٢ : ٢٦٩
 النكاح ١ : ١٨٣ - ١٩٧
 النيمة ٢ : ٦٣
 التواقل من الصلوات ١ : ٩٤
 النية ٢ : ٢٥٣
 و
 اللذان وحقوقهما ١ : ٢٦٣
 الوجه ١ : ٣١٩
 الورد = الأوراد
 الوضوء ١ : ٧٣
 الوعد الكاذب ٢ : ٥٥
 الوفاء والإخلاص ١ : ٢٥٧
 وفاة رسول الله والخلفاء الراشدين
 من بعده ٢ : ٢٩٦ - ٣٠١
 الوقوف بعرفات ١ : ١٢٤
 الولد وحقوقه ١ : ١٦٣
 ي
 اليمين والكنب فيها ٢ : ٥٦

العامة ١ : ٢٠٩ ، ٢١١
 معجزات الرسول ١ : ٣٦٨
 المعلم ١ : ٤٩
 المقابر = القبور
 المكاشفات ٢ : ٢٥٢
 المكاشفة ٢ : ٣١٤
 المكتوبة ١ : ٨٠
 مكة المشرفة ١ : ١١٤
 الملائكة ٢ : ٢٠٧
 المناظرة ١ : ٤٦
 المنافسة ٢ : ٨٠ - ٨٢
 الموت ٢ : ٢٨٧ - ٣٤٥
 الميت والدعاء له ٢ : ٣٠٩
 الميت وما يلقاه في القبر ٢ : ٣١١ ،
 ٣١٦
 ن
 النعمة ٢ : ١٨٧ - ٢١٠
 النفاق ٢ : ٦٤
 النفس ٢ : ٦
 النفس وتوبيخها ٢ : ٢٧٣



Bibliotheca Alexandrina



058847